

الحراء الباني

٥٠ من ٥٠

التعليق لصبح

تنقيح
١٩٥٨

على

مَشْكَاتُ الْمَصَابِيحِ

لأفقر عباد الله إلى رحمة مولاه

محمد ادریس الکاظمی

كَانَ اللَّهُ لَهُ وَكَانَ هُوَ اللَّهُ

آمین

الطبعة الاولى

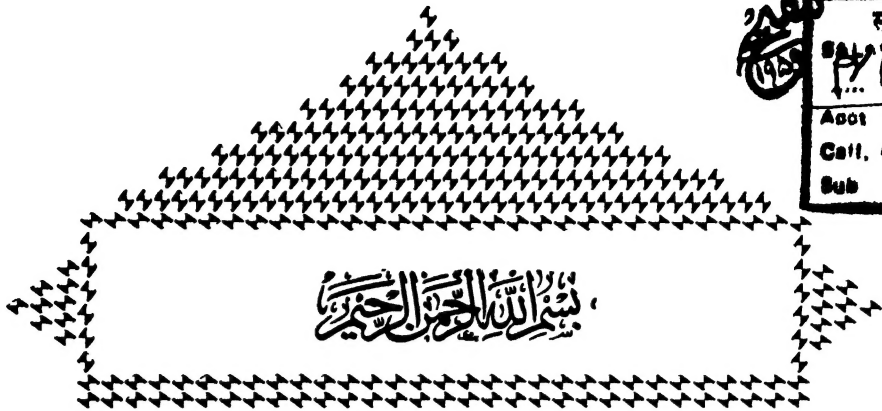
ARABIC PRINTED EDITION
No. 33

مجلس العلمی الاسلامی الشیر مجلس اشاعة العلوم
الکائن محیدر آمان دکن ، حرسها الله تعالى عن الشرور والفس آمین

طبع مطبعة الاعمال - مدسة يقال لها دمشق من حیر مدائن الشام



سجل
Date
Page
Call.
Sub



﴿ باب الذكر بعد الصلاة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ ابن عباس قال كنت أعرف أنقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير متفق عليه ﴿ وعن ﴾ عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

— باب الذكر بعد الصلاة —

قال الله تعالى (فإذا قضيت الصلاة فادكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) والفاء للتعقيب بلا مهلة وقال تعالى (فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب) قال ابن عباس إذا فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء وأسأل الله وارغب إليه — وفي رواية عن ابن مسعود فانصب وإلى ربك فارغب بعد فراغك من الصلاة وانت جالس وقل قنادة والضحاك ومقاتل والكبي فإدا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب إلى ربك في الدعاء وارغب إليه في المسئلة يعطك وقال تعالى (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وأدبار السجود) أي الصلاة كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم التسبيح دبر كل صلاة — وقال تعالى (واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والابكر) وقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالأسحار هم يستغفرون) كانوا يستغفرون بعد صلاة الليل قوله كنت أعرف الخ وقال الامام النووي في هذا دليل لما قاله بعض السلف انه يستحب رفع الصوت بالتكبير والذكر عقب المكتوبة ونقل ابن بطال وآخرون ان اصحاب المذاهب المتبوعة وغيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر وحمل الشافعي رحمه الله تعالى هذا الحديث على انه جهر وقتا يسيرا حتى يعلمهم صفة الذكر لا انهم جهر بها دائما انتهى والله اعلم قوله لم يقعد الا مقدار ما الخ انما ذلك في صلاة بعدها راتبة واما التي لا راتبة بعدها كصلوة الصبح فلا اذ روى انه صلى الله عليه وسلم كان يقعد بعد الصبح وبعد العصر إلى الطلوع والغروب (ط) قوله انت السلام أي انت السلام من المعايب والحوادث والغير والآفات ومنك السلام أي منك يرجى السلامة

يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ثَوْبَانُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ أَسْتَغْفِرُ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ نَبَاهُ كُنْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِي لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ بِصَوْتِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * سَعْدُ أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ بَنِيهِ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَّ ذُبُرَ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرْذَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ قَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ أَنْوَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا قَدْ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ بِالْدرَجَاتِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا تَتَصَدَّقُ وَيَعْتَمُونَ وَلَا نَعْتِقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَا أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا تُذَرُّ كُونُ بِهِ مِنْ سَبَقِكُمْ

وَيَسْتَفَادُ وَالْبَيْتُ يَرْجِعُ السَّلَامُ أَيُّ السَّلَامِ مِنْكَ مَدَّهِ وَالْبَيْتُ عَوْدُهُ فِي حَالَتِهِ الْإِتِّحَادِ وَالْإِعْدَامِ (ط) قَوْلُهُ الْإِبْرَاهِيمُ أَيُّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ قَالَ الطَّبْرِيُّ الْحُودُ أَمَّا بِالْفَسْ وَهُوَ الشَّحَاةُ وَيُقَالُ لَهُ الْجُبْنُ وَأَمَّا بِالْمَالِ وَهُوَ السَّحَاةُ وَيُقَالُ لَهُ الْبُخْلُ وَلَا تَجْتَمِعُ الشَّحَاةُ وَالسَّحَاةُ إِلَّا فِي نَفْسٍ كَامِلَةٍ وَلَا يَعْدَمَانِ إِلَّا مِنْ مَتَاهٍ فِي الْقَفْصِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لَأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْعُمُرِ التَّفَكُّرُ فِي آلاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَبِعَمَائِهِ وَالْيَمَامِ عَوَّجَ شُكْرِهِ وَهُوَ يَمُوتُ فِي أَرْذَلِ الْعُمُرِ قَوْلُهُ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ جَمْعُ دَرٍّ بِمَتَحِ إِدَالٍ وَسَكُونِ الْمَثَلَةِ وَهُوَ الْمَالُ الْكَثِيرُ قَوْلُهُ بِالْدرَجَاتِ الْعُلَى - الْبَاءُ فِيهِ بِمَعْنَى الْمَصَاحِبَةِ وَهُوَ أَوَّلَى وَاقِعٌ فِي هَذَا الْمَقَامِ مِنَ الْهَمْرَةِ الْمَصْمُومَةِ لِمَعْنَى الْإِرَالَةِ - يَبْعِي ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ بِالْدرَجَاتِ الْعُلَى وَاسْتَصْجَبُوهَا مَعَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَصَّوَاهَا - وَلَمْ يَتْرَكُوا لَنَا شَيْئًا مِنْهَا مَا حَالًا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَوْ قِيلَ أَذْهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ الدَّرَجَاتِ أَيْ أَرَالُوهَا لَمْ يَكُنْ بِذَلِكَ كَمَا نَصَّ صَاحِبُ الْكَشَافِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى (ط) قَوْلُهُ وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ فِيهِ تَعْرِيصُ بِالنَّعِيمِ الْعَاجِلِ فَاهْوَ عَلَى رِشْكِ الرِّوَالِ

وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا
بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تَسْبِحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتَحْمَدُونَ دُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً
قَالَ أَبُو صَالِحٍ فَرَجَعَ فَقَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا سَمِعَ
إِخْوَانُنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَضْلُ
اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَيْسَ قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ إِلَى آخِرِهِ إِلَّا عِنْدَ مُسْلِمٍ وَفِي رِوَايَةٍ
تُسَبِّحُونَ فِي دُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتَحْمَدُونَ عَشْرًا وَتُكَبِّرُونَ عَشْرًا بَدَلِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ لِلْبُخَارِيِّ
﴿ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعْقَبَاتٌ لَا يُخَيِّبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ

قوله وتسبقون من بعدكم أي تسبقون به أمثالكم الذين لا يقولون هذا الاذكار فكون البعدية بحسب
الرتبة (مراقبة) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال الملهب في هذا
الحديث فضل العني نصاً لا تأويلاً اذا استوت اعمال الغني والفقير فيما اقترض الله عليها فللعني حينئذ
فضل عمل البر من الصدقة ونحوها مما لا سبيل للفقير اليه — كذا في فتح الباري — وتعقبه ابن المنير
بان الفضل المذكور خارج عن محل الخلاف اد لا يختلفون في ان الفقير لم يباع فضل الصدقة وكيف
يختلفون فيه وهو لم يفعل الصدقة وانما الخلاف اذا قابلنا مزية الفقير بثواب الصبر على مصيبة شظف العيش
ورضاه بذلك بمزية الغني بثواب الصدقات ايها اكثر ثوابا — انتهى كذا في ارشاد الساري قال العبد الضعيف
عفا الله عنه اين ثواب الصدقات من ثواب الصبر على المصبات فان ثواب الصدقات محدود - وثواب الصبر
غير محدود كما قال تعالى (انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب) والآيات في ذلك اكثر من ان تحصر ثم ان الصدقة
برهان وآية واضحة على صدق ايمان المتصدق - والصبر ضياء والصر آية مبصرة بمنزلة آية النهار — والصدقة
بمنزلة آية الليل فمن فضل الغني الشاكر على الفقير الصابر الشاكر على صبره فكأنما فضل الآية المحوطة
على الآية المبصرة — ثم ان الصبر اليسير بطهر القلب ويزكيه ما لا يطهره التصدق الكبير والانفاق الكثير ---
ولذا روي عن ابن عمر رضي الله عنهما لان ادمع دعة من خشية الله احب الى من ان اتصدق بالف دينار ثم ان
الفقر اختاره الله تعالى لاكثر انبيائه واوليائه واصفيائه واختار الغني لاكثر اعدائه وقليل من احبائه فاختار
ما اختاره الله تعالى للمصطفين الاخيار صلوات الله وسلامه عليهم آتاء الليل واطراف النهار . قوله معقبات اي
كلمات يأتي بعضها بعقب بعض لا يوجب من الحية وهو الحرمان والخسران قائلهن او فاعلهن قد يقال للقائل
فاعل لان القول فعل من الافعال كذا قاله القاضي — اقول لا يستعمل الفعل مكان القول الا اذا صار القول
مستمرا ثابتا راسخا رسوخ الفعل — (انتهى كلام الطيبي رحمه الله تعالى) ولا يبعد ان يكون قوله صلى الله
عليه وسلم معقبات لا يوجب الخ اشارة الى ان هذه الكلمات بمنزلة الحرس والجلالوزة الذين يحرسون الملوك
والامراء كما قال تعالى (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله) — والمراد بالمعقبات الملائكة
الذين يحفظونه من الجن والانس والهوام في نومه ويقظته وقال تعالى (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم

دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامُ الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غَفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * ع * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ

حَفْظَةُ (أَيُّ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ يَحْفَظُونَكَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ — فِيهِذِهِ الْكَلِمَاتُ بِمَنْزِلَةِ الْحَفْظَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَقْبَاتِ وَاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَاعْلَمْ أَنَّ فِي كُلِّ مِنْ تِلْكَ الْكَلِمَاتِ الثَّلَاثَ رَوَايَاتٍ مُخْتَلِفَةً ذَكَرَ بَعْضُهَا وَذَكَرَ بَاقِيَهَا وَرَدَّ النَّسَبِيحُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدًا وَعِشْرِينَ وَاحِدًا وَعِشْرَةً وَثَلَاثًا وَوَاحِدَةً وَسَبْعِينَ وَمِائَةً وَوَرَدَ الْحَمْدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدًا وَعِشْرِينَ وَاحِدًا وَعِشْرَةً وَمِائَةً وَوَرَدَ التَّهْلِيلُ عِشْرَةً وَحَمْدًا وَعِشْرِينَ وَمِائَةً قَالَ الْحَافِظُ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ وَكُلُّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَمَا زَادَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَجَمَعَ الْبُعُودِي بَانَهُ يَحْتَمِلُ صُدُورَ ذَلِكَ فِي أَوْقَاتٍ مُتَعَدَّةٍ وَإِنْ يَكُونُ عَلَى سَبِيلِ التَّحْيِيرِ أَوْ يَفْتَرِقُ بِاتِّفَاقٍ الْأَحْوَالِ وَصَحَّ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَعْقِدُ النَّسَبِيحَ بِعَيْنِهِ وَوَرَدَ أَنَّهُ قَالَ وَاعْقُدُوهُ بِالْأَنَامِلِ فَانْهَنَ مَسْئَلَاتُ مَسْئَلَاتٍ وَجَاءَ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَرْفُوعًا نَعْمَ الْمَذْكُورُ الْمَسْبُوحَةُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ لَهُ خَبْطٌ فِيهِ أَلْفُ عَقْدَةٍ فَلَا يَسَامُ حَتَّى يَسْبِيحَ بِهِ وَفِي رَوَايَةٍ كَانَ يَسْبِيحُ بِالْوُجُوهِ قَدَا ابْنِ حَجَرٍ وَالرَّوَايَاتُ فِي التَّسْبِيحِ بِالْوُجُوهِ وَالْحَصَى كَثِيرَةٌ عَنِ الصَّحَابَةِ وَبَعْضُ أَمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ رَأَاهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَاقَرَّ عَلَيْهَا قِيلَ وَعَقَدَ التَّسْبِيحَ بِالْأَنَامِلِ أَفْضَلُ مِنَ الْمَسْبُوحَةِ وَقِيلَ إِنَّ أَمَانَ الْغُلْظِ هُوَ أَوْلَى وَالْأَفْهَى أَوْلَى (كَذَا فِي الْمَرْفُوعَةِ) قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْأَعْدَادُ الْوَارِدَةُ فِي الْأَدْكَارِ كَالَّذِي ذَكَرَ عَقِبَ الصَّلَاةِ إِذَا رَتَّبَ عَلَيْهَا ثَوَابَ مَخْصُوصٍ فَزَادَ الْآتِي بِهَا عَلَى الْعَدَدِ لَا يَحْصُلُ لَهُ ذَلِكَ الثَّوَابُ الْمَخْصُوصُ لِاحْتِمَالِ أَنَّ تِلْكَ الْأَعْدَادَ حَكْمًا وَخَاصِيَّةً تَقُوتُ بِمَجَاوِزَةِ الْعَدَدِ وَنَظَرَ فِيهِ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ بَانَهُ أَتَى بِالْقَدْرِ الَّذِي رَتَّبَ الثَّوَابَ عَلَى الْإِتْيَانِ بِهِ فَحَصَلَ لَهُ ثَوَابٌ فَاذْ زَادَ عَلَيْهِ مِنْ جِسْمِهِ كَيْفَ تَرَبَّلَ الزِّيَادَةُ ذَلِكَ الثَّوَابَ بَعْدَ حَصُولِهِ قَالَ الْحَافِظُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَفْتَرِقَ الْحَالُ فِيهِ بَالْنِيَّةِ فَاذْ نَوَى عِنْدَ الْإِتْيَانِ إِلَيْهِ اعْتِمَالَ الْأَمْرِ الْوَارِدِ نَمَّ أَتَى بِالزِّيَادَةِ لَمْ يَضُرْ وَإِنْ نَوَى الرِّيَادَةَ ابْتِدَاءً بَانَ يَكُونُ الثَّوَابُ رَتَّبَ عَلَى عِشْرَةِ مِثْلًا فَذَكَرَ هُوَ مِائَةً فَيَتَجَنَّ الْقَوْلَ الْمَاضِي وَمِثْلُهُ بَعْضُهُمْ بِالْإِدْوَاءِ يَكُونُ فِيهِ مِثْلًا أَوْ قِيَّةً سَكَّرَ فَلَوْ زِيدَ فِيهِ أَوْ قِيَّةً أُخْرَى تَخْلَفُ الْإِتْمَاعَ بِهِ فَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَى الْأَوْقِيَّةِ فِي الدَّوَاءِ نَمَّ اسْتَعْمَلَ مِنَ السَّكَّرِ بَعْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ لَمْ يَتَخَلَفْ الْإِتْمَاعُ وَيُؤَكِّدُ ذَلِكَ أَنَّ الْأَذْكَارَ الْمُنْفَايَةَ إِذَا وَرَدَ لِكُلِّ مِنْهَا عَدَدٌ مَخْصُوصٌ مَعَ طَلَبِ الْإِتْيَانِ بِجَمِيعِهَا مُتَوَالِيَةً لَمْ تَحْسُنِ الرِّيَادَةُ عَلَى الْعَدَدِ الْمَخْصُوصِ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنْ قَطْعِ الْمَوَالَاةِ لِاحْتِمَالِ أَنَّ لِلْمَوَالَاةِ حِكْمَةً خَاصَةً تَقُوتُ بِفَوَاتِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَوْطَأِ لِلْعَلَامَةِ الرَّقَاقِيِّ قَوْلُهُ فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ بَعْدَ الْأَعْدَادِ الْمَذْكُورَةِ نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى تِلْكَ عِشْرَةٌ كَامِلَةٌ بَعْدَ ذِكْرِ ثَلَاثَةٍ وَسَبْعَةٍ قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ قَائِدَةُ الْفَذْلِكَةِ فِي كُلِّ حِسَابٍ أَنَّ يَعْلَمَ الْعَدَدَ جَمْلَةً كَمَا عِلْمُ تَفْصِيلًا لِيَحَاطَ بِهِ مِنْ جِهَتَيْنِ فَيَتَأَكَّدُ الْعِلْمُ وَفِي امْتِثَالِ الْعَرَبِ الْعُلَمَاءِ حَيْرٍ مِنْ عِلْمِ (طَبِيِّ)

جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ وَدُبْرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوَّذَاتِ فِي دُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَئِنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَامَةً تَامَةً تَامَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * الْأَزْرَقِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامٌ لَنَا بُكْنَى أَبَا رِمَّةَ

قوله بالمعوذات كذا في سنن أبي داود والبيهقي وفي رواية المصاييح بالمعوذتين فعلى الاول اما ان نذهب الى ان اقل الجمع اثنان واما ان يدخل سورة الاخلاص والكافرين في المعوذتين اما تغليبا او لان في كليتها براءة من الشرك والتجاء الى الله تعالى من التبري عنه والعود به منه (طبي) - قوله اربعة من ولد اسمعيل خص بني اسمعيل شرفهم على غيرهم من العرب والعرب افضل الامم ولقرهم منه عليه الصلاة والسلام -- قال ابن الملك اطلاق الارقاء والعق عليهم على سبيل الفرض والتقدير فلا يصلح كونه دليلا للشافعي رحمه الله تعالى على انه يجوز ضرب الرق على العرب (ق) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى معرفة وجه التخصيص في الرقاب على الاربعة يقينا لا يوجد تلقينه الا من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم وعلينا التسليم عرفنا ذلك او لم نعرف -- ويحتمل ان يكون النصيب انما وقع على الاربعة لانقسام العمل الموعود عليه على اربعة اقسام ذكر الله تعالى والقعود له والاجتماع عليه وحبس النفس من حين يصلي الى ان تطلع الشمس قال الطبي وانما نكر اربعة واعادها ليدل على ان الثاني غير الاول ولو عرف لا تعد نحو قوله تعالى غدوها شهر ورواحها شهر -- وهذا الحديث قد رواه ابو يعلى ايضا وقال في الموضعين اربعة من ولد اسمعيل دية كل رجل منهم اثنا عشر الفاً فاندفع ترديد ابن حجر لعدم اطلاعه حيث قال ولم يقل هنا من ولد اسمعيل فيحتمل انه مرادو حذف من الثاني لدلالة الاول عليه ويحتمل انه غير مراد والفرق ان اوائل النهار احق بان تستغرق لان النشاط فيها اكثر وبؤيده انه صح فيه ان احياه بالذكركا جرحه وعمره ولم يرد نظير ذلك فيما بعد العصر والله اعلم (ق) قوله ثم صلى ركعتين وهذه الصلاة تسمى صلاة الاشراف وهي اول صلاة الضحى (ط) قوله كأجر حجة وعمره هذا التشبيه من باب الحاق الناقص بالكامل ترغيبا للعامل او شبه استيفاء اجر المصلي تاما بالنسبة اليه

قَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُومَانِ فِي الصَّفِّ الْمُقَدِّمِ عَنْ يَمِينِهِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى
مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا
بَيَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ انْقَلَبَ كَانَفِتَالِ أَبِي رَمْثَةَ يَعْنِي نَفْسَهُ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي أَدْرَكَ مَعَهُ
التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ فَوَثَبَ عُمَرُ فَأَخَذَ بِمَنْكِبَيْهِ فَهَزَّهُ ثُمَّ قَالَ إِنْ جَلَسَ
فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ صَلَاتِهِمْ فَصَلَّ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ فَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ
ثَبَّتٍ قَالَ أَمِرْنَا أَنْ نُسَبِّحَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُحَمِّدَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرَ
أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَأَتَى رَجُلٌ فِي الْمَنَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقِيلَ لَهُ أَمَرَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُسَبِّحُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ
قَالَ فَأَجْعَلُوهَا خَمْسًا وَعِشْرِينَ وَاجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ خَمْسًا وَعِشْرِينَ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فافْعَلُوا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ
وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ أَنَّ اللَّهَ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى أَعْوَادِ هَذَا الْمَنْبَرِ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْمِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ
الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ آمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ وَأَهْلِهِ

بِاسْتِغْفَارِ أَجْرِ الْحَاجِّ تَامًا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ وَامَّا وَصْفُ الْحِجِّ وَالْعِمْرَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُبَالَعَةِ وَاللَّهُ اعْلَمْ (طَبِي) قَوْلُهُ
كَانَفِتَالِ أَبِي رَمْثَةَ أَيِ كَانَفِتَالِي جَرْدَ عَنْ نَفْسِهِ أَوْ رَمْتَهُ وَوَضَعَهُ مَوْضِعَ صَمِيرَةٍ مَزِيدًا لِلْبَيَانِ وَاسْتَحْصَارًا لِتِلْكَ
الْحَالَةِ فِي مَشَاهِدَةِ السَّمْعِ كَذَا قَالَ الطَّبِيُّ — وَلَمَّا قَالَ الرَّائِي يَعْنِي أَيِ يَرِيدُ أَبُو رَمْثَةَ بِقَوْلِهِ أَيِ رَمْتَهُ نَفْسَهُ
أَيِ ذَاتَهُ لِأُخْرَى (ق) قَوْلُهُ يَشْفَعُ — الشَّفْعُ ضَمُّ الشَّيْءِ إِلَى مِثْلِهِ يَعْنِي قَامَ الرَّجُلُ يَشْفَعُ الصَّلَاةَ بِصَلَاةٍ
أُخْرَى وَامَّا فَائِدَةُ ذِكْرِ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى النَّبِيَّةِ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مُسَبِّقًا فَيَقُومُ لِلْإِتِمَامِ وَقَوْلُهُ أَصَابَ اللَّهُ
بِكَ مِنْ بَابِ الْقَابِ أَيِ أَصَبْتَ الرُّشْدَ فِيمَا فَعَلْتَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَتَسْدِيدِهِ وَظَهَرَ عَرْضُ النَّاقَةِ عَلَى الْحَوْضِ أَيِ
عَرْضِ الْحَوْضِ عَلَى النَّاقَةِ وَهُوَ بَابٌ وَاسِعٌ فِي الْبَلَاغَةِ قَوْلُهُ لَنْ يَهْلِكَ بِضَمِّ الْيَاءِ وَيَجُوزُ فَتَحُّهَا أَهْلُ الْكِتَابِ الْحِ
بِالنِّسْبَةِ وَفِي نَسْخَةِ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَرَفْعِ أَهْلِ لَنْ يَهْلِكُهُمْ إِلَّا عَدَمُ الْفَصْلِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ — وَلَنْ اسْتَعْمَلَ فِي الْمَاضِي مَعْنَى
لِيَدُلَّ عَلَى اسْتِمْرَارِ هَلَاكِهِمْ فِي جَمْعِ الْأَزْمَنَةِ (ط) قَوْلُهُ فَأَتَى رَجُلٌ لَعَلَّ هَذَا الْآتِي فِي الْمَنَامِ مِنْ قَبْلِ الْإِلَهَامِ نَحْوَ مَا كَانَ
يَأْتِي لِتَعْلِيمِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ وَلَمَّا قَرَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ وَافْعَلُوا (طَبِي)
قَوْلُهُ لَا الْمَوْتَ أَيِ الْمَوْتَ حَاجَرِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ دُخُولِ الْجَنَّةِ فَادَا تَحَقُّقَ وَاقْتَصَى حَصَلَ الْحَنَّةُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ

دَوْبَرَاتٍ حَوْلَهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 ابْنِ غَنَمٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيُثْنِيَ رَجُلِيهِ مِنْ
 صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ
 يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ
 وَنُحِيتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرَفَعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَحِرْزًا
 مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَمْ يَحِلَّ لِدَنْبٍ أَنْ يُدْرِكَهُ إِلَّا الشِّرْكَ وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا
 إِلَّا رَجُلًا يَفْضَلُهُ يَقُولُ أَفْضَلُ بِمَا قَالَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ إِلَى
 قَوْلِهِ إِلَّا الشِّرْكَ وَلَمْ يَذْكُرْ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 غَرِيبٌ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَثَّ بَعْثًا قَبْلَ نَجْدٍ
 فَغَنِمُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً وَأَسْرَعُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَّا لَمْ يَخْرُجْ مَا رَأَيْنَا بَعْثًا أَسْرَعَ رَجْعَةً
 وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَعْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى قَوْمٍ
 أَفْضَلَ غَنِيمَةً وَأَفْضَلَ رَجْعَةً قَوْمًا شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى
 طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأُولَئِكَ أَسْرَعُ رَجْعَةً وَأَفْضَلُ غَنِيمَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
 غَرِيبٌ وَحَمَّادُ بْنُ أَبِي حَمِيدٍ الرَّائِي هُوَ ضَعِيفٌ فِي الْحَدِيثِ

عليه وسلم الموت قبل لقاء الله — قوله آمنه الله عبر عن عدم الخوف لا من وعدها بعلی ای لم يخوفه على اهل
 داره — ان يصيبهم مكرهه وسوء كقولہ تعالی مالك لا تأمنا على يوسف قال صاحب الكشف لم تخافنا عليه
 ونحن نريد له الخير (طبي) قوله لم يحل لدنّب الخ فيه استعارة ما احسن موقعها فان الداعي اذا دعا بكلمة
 التوحيد فقد ادخل نفسه حرما آمنا فلا يستقيم للدنّب ان يحل ويهتك حرمة الله فاذا خرج عن حرم التوحيد
 ادركه الشرك لا محالة والمعنى لا ينبغي لدنّب اي ذنب كان ان يدرك الداعي ويحيط به من جوانبه ويستأصله
 سوى الشرك كما قال تعالى (بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته) يعني استولت عليه وشملت جملة احواله
 حتى صار كالحائط بها لا يخلو عنها شيء من جوانبه وهذا انما يصح في شأن المشرك لان غيره ان لم يكن له سوى
 تصديق قلبه واطرار لسانه فلم يحط به وهذا الحديث يعضد ما ذهب اليه اصحابنا في قوله تعالى لا تدركه الابصار
 قال الامام المزني اذا كان له حد ونهاية وادركه البصر بجميع حدوده سمي ادراكا وقال الزجاج معنى هذه
 الاية ادراك الشيء والاحاطة بحقيقته والله اعلم (طبي) قوله قوما اي اعني او امدح قوما وفي نسخة قوم بالرفع
 اي هم قوم قوله فاولئك اسرع رجعة سمي الفراغ من الصلاة رجعة على طريق المشاكلة ويكون استعارة شبه
 المصلي اذا كر وفراره بالمسافر الذي رجع الى اهله كما قيل رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر (ط)

﴿ باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه ﴾

الفصل الاول * عن * معاوية بن الحكم قال بينا أنا أصلي مع رسول الله ﷺ إذ عطس رجل من القوم فقلت برحمتك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت واكمل أميأه ما شاؤكم تنظرون إلي فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم فلما رأيتهم يصمتوني لكنت سكنت فلما صلى رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم فبأبي هو وأبي ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني قال إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله ﷺ إني حديث عهد بجاهلية

— باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة —

قال تعالى (قد افلح المؤمنون الذين في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون) واللغو عام شامل لكل قول وفعل ينافي الصلاة وقال (تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين) وقال تعالى (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) فان كان المراد منه فعل الصدقة في حال الركوع فانه يدل على اباحة العمل البسير في الصلاة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أخبار في اباحة العمل البسير فيها فمنها انه خلع نعليه في الصلاة ومنها انه مس لحيته وانه اشار بيده ومنها حديث ابن عباس انه قام على يسار النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ بذواته واداره الى يمينه ومنها انه كان يصلي وهو حامل امامة بنت ابي العاص بن الربيع فادا سجد وضعها واذا رفع رأسه حملها (كذا في احكام القرآن لابن بكر الرازي) قوله ورماني اي اسرعوا في الالتفات الي ونفوذ البصر في استعيرت من رمي السهم فقلت واثكل اميأه اشكل فقد المرأة ولدها واميأه بكسر الميم والمعنى واقدها لي فاني هلكت قوله يضربون بأيديهم على افخاذهم فيه دليل على ان الفعل القليل لا يبطل الصلاة وقوله ولكنت سكنت — لا بد من تقدير جوابها ومستدرك لكن — ليستقيم المعنى فالتقدير فلما رأيتهم يصمتوني غضبت وتغيرت ولكن سكنت ولم اعمل بمقتضى الغضب (طبعي) قوله ما كهرني اي ما قهرني وزجرني ونهرني — وفي النهاية يقال كهره اذا زبره واستقبله بوجه عبوس قوله ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس الخ — فيه تحريم الكلام في الصلاة سواء كان حاجة او غيرها وسواء كان لمصلحة الصلاة او غيرها فان احتاج الى تنبيه سبح ان كان رجلاً — وصفت ان كانت امرأة وهذا مذهبنا ومذهب مالك وابي حنيفة واحمد رضي الله عنهم والجمهور من السلف والخلف وقال طائفة منهم الاوزاعي يجوز الكلام لمصلحة الصلاة لحديث ذي اليمين (وسنوضحه في موضعه ان شاء الله تعالى) وهذا في كلام العامد العالم واما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل عندنا وبه قال مالك واحمد والجمهور وقال ابو حنيفة رضي الكوفيون تبطل

وَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنَّ مِنَّا رَجَالًا يَأْتُونَ الْكُهَانَ قَالِ فَلَا تَأْتِيهِمْ قُلْتُ وَمِنَّا رَجَالٌ
يَتَطَيَّرُونَ قَالِ ذَلِكَ شَيْءٌ يُجِدُّونَهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ قَالِ قُلْتُ وَمِنَّا رَجَالٌ يَخْطُونَ قَالِ كَانَ
نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَلِكَ رُؤَاهُ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ لِكُنِّي سَكَتَ هَكَذَا وَجَدْتُ
فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَصَحِّحَ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ بِلَفْظَةٍ كَذَا فَوْقَ لِكُنِّي

ودلينا حديث ذى الدين انتهى كلام الامام النووي رحمه الله تعالى — قوله ان رجالا منا يأتون الكهان قال
فلا تأتهم الكهان بضم الكاف جمع كاهن وهو من يدعي معرفة الضائر قال الطيبي الفرق بين الكاهن والعراف
ان الكاهن يتعاطى الاخبار عن الكواثر في المستقبل والعراف يتعاطى معرفة الشيء المسروق والضالة ونحوهما
— ومن الكهنة من يزعم ان جنيا يلقي اليه الاخبار ومنهم من يدعي ادراك الغيب بفهم اعطيه وامارات يستدل
بها عليه — انتهى كلام الطيبي قال الخطابي في حديث من اتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد برىء مما انزل على محمد
صلى الله عليه وسلم — قال وكان في العرب كهنة يدعون ايهم يعرفون كثيرة من الامور فمنهم من يزعم ان له
جنيا يلقي اليه الاخبار ومنهم من يدعي استدراك ذلك بفهم اعطيه ومنهم من يسمى عرافا وهو الذي يزعم
معرفة الامور بمقدمات اسباب استدلل بها كمعرفة من سرق الشيء الغلاني — ومعرفة من يتهم به المرأة ونحو
ذلك ومنهم من يسمي المنجم كاهنا — قال والحديث يشتمل على النهي عن اتيان هؤلاء كلهم والرجوع الى قولهم
تصديقهم فيما يدعون هذا كلام الخطابي وهو نفيس — وانما نهى عن اتيان الكهان لانهم يتكلمون في مغيبات
قد يصادف بعضها الاصابة فيخاف الفتنة على الانسان بسبب ذلك ولاهم يلبسون على الناس كثيرا من امر الشرائع
وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بالنهي عن اتيان الكهان وتصديقهم فيما يقولون — وتحريم ما يعطون من
الخلوان وهو حرام باجماع المسلمين — وقد نقل الاجماع على تحريمه جماعة منهم البعوي رحمه الله تعالى (كذا)
في شرح النووي قوله منا رجال يتطيرون الخ قال العلماء معناه ان الطيرة شيء تحذرونه في نفوسكم ضرورة
ولا عتب عليكم في ذلك فانه غير مكتسب لكم فلا تكليف به ولكن لا تمنعوا بسببه من التصرف في اموركم
فهو الذي تقدرون عليه وهو مكتسب لكم فيقع به التكليف ففهم صلى الله عليه وسلم عن العمل بالطيرة
والامتناع من تصرفاتهم بسببها وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة في النهي عن التطير والطيرة وهي محمولة على
العمل بها لا على ما يوجد في النفس من غير عمل على مقتضاه والله اعلم كذا في شرح النووي — قوله ومنا
رجال يخطون الخ اختلف العلماء في معناه فالصحيح ان معناه من وافق خطه فهو مباح ولكن لا طريق لنا
الى العلم اليقين بالموافقة فلا يباح والمقصود انه حرام لانه لا يباح الا ييقن الموافقة وليس لنا يقين بها وانما
قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن وافق خطه فذاك ولم يقل هو حرام بغير تعليق على الموافقة لئلا يتوهم
ان هذا النهي يدخل فيه ذلك النبي الذي كان يخط فحافظ النبي صلى الله عليه وسلم على حرمة ذلك النبي مع بيان
الحكم في حقنا فالله ان ذلك النبي لا منع في حقه وكذا لو علمتم موافقته ولا علم لكم بها — كذا قاله النووي
رح وقال الطيبي انما قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن وافق خطه فذاك على سبيل الزجر ومعناه لا يوافق خط
احد خط ذلك النبي لان خطه كان معجزة اه والله اعلم قوله لكني سكت هكذا وجدت في صحيح مسلم
وكتاب الحميدي وصح في جامع الاصول بلفظة كذا فوق لكني اي كذا في الرواية لفظ لكني مسطور

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلاة فترد علينا فقال إن في الصلاة لشغلا متفق عليه ﴾
 ﴿ وعن معيقب عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يسوي التراب حيث يسجد قال إن كنت فاعلا فواحدة متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى

دعوا لوهم انه لبس في الحديث المذكور والحاصل ان لكنى ثابت في الاصول لكنه ساقط في المصاييح (ق)
 قوله ان في الصلاة شغلا قال النووي معناه ان وظيفة المصلي الاشتغال بصلاته وتدبر ما يقوله فلا ينبغي ان يعرج على غيرها من رد السلام ونحوه وزاد في رواية ابي وائل ان الله يحدث من امره ما يشاء وان الله قد احدث ان لا تكلموا في الصلاة - وراى في رواية كلثوم الخزاعي - الا يذكر الله وما ينبغي لكم فقوموا لله قاتنين فامرنا بالسكوت وقال زيد بن ارقم ان كنا لتكلم في الصلاة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزلت حافظوا على الصلوات الآية فامرنا بالسكوت - فهذا ظاهر في ان نسخ الكلام في الصلاة وقع بهذه الآية فيقتضي ان النسخ وقع بالمدينة لان الآية مدنية بالاتفاق - وبشكل على ذلك قول ابن مسعود ان ذلك وقع لما رجعوا من عند النجاشي وكان رجوعهم من عنده الى مكة وذلك ان بعض المسلمين هاجر الى الحبشة ثم بلغهم ان المشركين اسلموا فرجعوا الى مكة فوجدوا بخلاف ذلك واشتد الاذى عليهم فخرجوا اليها فكانوا في المرة الثانية اضعاف الاولى وكان ابن مسعود مع الفريقين واختلف في مراده بقوله فلما رجعنا هل اراد الرجوع الاول او الثاني فجنح القاضي ابو الطيب الطبري وآخرون الى الاول وقالوا كان تحريم الكلام بمكة وحملوا حديث ريد على انه وقومه لم يبلغهم النسخ وقالوا لا مانع ان يتقدم الحكم ثم تنزل الآية بوقته - وجنحوا آخرون الى الترجيح فقالوا يترجح حديث ابن مسعود بانه حكى لفظ النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف زيد بن ارقم فلم يحكه - وقال آخرون انما اراد ابن مسعود رجوعه الثاني وقد ورد انه قدم المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم يتجزى الى بدر وفي مستدرک الحاكم عن طريق ابي اسحق عن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن مسعود قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي ثمانين رجلا فذكر الحديث بطوله وفي آخره فتعجل عبد الله بن مسعود فشهد بدرا - وفي السير لابن اسحق - ان المسلمين بالحبشة لما بلغهم ان النبي صلى الله عليه وسلم هاجر الى المدينة رجع معهم الى مكة ثلاثة وثلاثون رجلا فمات منهم رجلان بمكة وحبس منهم سبعة وتوجه الى المدينة اربعة وعشرون رجلا فشهدوا بدرا - فعلى هذا كان ابن مسعود من هؤلاء فظهر ان اجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد رجوعه كان بالمدينة والى هذا الجمع نحو الخطابي ولم يقف من تعقب كلامه على مستنده ويقوي هذا الجمع رواية كلثوم المتقدمة فانها ظاهرة في ان كلا من ابن مسعود وزيد بن ارقم حكى ان النسخ قوله تعالى وقوموا لله قاتنين - كذا حقق الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى في الفتح - والله اعلم قوله ان كنت فاعلا فواحدة لما في حديث ابي در فان الرحمة تواجهه فلا يمسح الحصى - وروى ابن ابي شعبة عن ابي صالح السمان قال اذا سجدت فلا تمسح الحصى فان كل حصاة تحب ان يسجد عليها فهذا تعليل

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِثْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يُخْتَلَسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَتَّبِعِينَ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَيُخْطَفْنَ أَبْصَارُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّاسِ وَأَمَامَهُ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى عَاتِقِهِ فَإِذَا رَكَعَ وَضَعَهَا وَإِذَا رَفَعَ مِنَ السُّجُودِ أَعَادَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

آخر — والله اعلم (فتح الباري) قوله عن الخصر في الصلاة — قال ابن سيرين هو ان يضع يده على خصرته وهو يصلي وبذلك جزم ابو داود ونقله الترمذي عن بعض اهل العلم وهذا هو المشهور من تفسيره وقيل المراد بالاختصار قراءة آية او آيتين من آخر السورة وقيل ان يحذف الطمأنينة وهذان القولان وان كان احدهما من الاختصار ممكناً لكن رواية التخصر والخصر تأبها — ويؤيد الاول ما روى ابو داود والنسائي عن طريق سعيد بن زياد قال صليت الى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خصرتي فلما صلى قل هذا الصلب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهي عنه واختلف في حكمة النهي عن ذلك قيل لان ابليس اهبط متخصراً — اخرجه ابن ابي شبة عن حميد بن هلال موقوفاً — وقيل لان اليهود تكثروا من فعله فنهى عنه كراهة للتشبه بهم اخرجه المصنف عن عائشة وزاد ابن ابي شبة فيه في الصلاة وفي رواية لا تشبهوا باليهود وقيل لانه راحة اهل النار وقيل لانها صفة الراجز حين يشد — والله اعلم (فتح الباري) قوله اختلاس الخ يعني من التفت في الصلاة يميناً وشمالاً ولم يحول صدره عن القبلة لم يبطل صلاته — ولكن يدلب الشيطان كمال صلاته وان حوله بطلت واقول المعنى من التفت يميناً وشمالاً ذهب عنه الحشوع المطلوب بقوله تعالى الذين هم في صلاتهم خاشعون — فاستعير لذهاب الحشوع اختلاس الشيطان تصويراً لقبح تلك الغفلة او — ان المصلي حينئذ مستغرق في مناجاة ربه وانه تعالى مقبل عليه والشيطان كالراصد ينتظر فوات تلك الحالة عنه فاذا التفت المصلي اغتنم الفرصة فيحتلسها منه والله اعلم (طبي طيب الله تراه) قوله او ان يخطفن ابصارهم كبة او هنا للتخجير تهديداً اي ليكونن حد الامرين كما في قوله تعالى (تقاتلونهم او يسلمون) اي يكون احد الامرين اما المقاتلة او الاسلام لا ثالث لهما وكما في قوله تعالى (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريذاً او لنعودن في ملتنا) اي ليكونن احد الامرين اما اخراجكم واما عودكم في الكفر — والمعنى ليكونن منكم الانتهاء عن الرفع او خطف الابصار من الله تعالى — (طبي طيب الله تراه) قوله وامامة بنت ابي العاص على عاتقه قال الامام النووي رحمه الله تعالى هذا يدل لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى ومن وافقه انه يجوز حمل الصبي والصبية وغيرهما من الحيوان الطاهر في صلاة الفرض وصلاة النفل للامام والمأموم والمفرد وحمله اصحاب مالك رح على النافلة ومنعوا جواز ذلك في الفريضة وهذا التأويل فاسد لان قوله يؤم الناس صريح او كالصريح في انه كان في الفريضة وادعى بعض المالكية انه مسوخ وبعضهم انه خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وبعضهم انه كان لضرورة — وكل هذه الدعاوي — باطالة ومردودة فانه لا دليل عليها ولا ضرورة اليها — بل الحديث صحيح

﴿ وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تشاب أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع فإن الشيطان يدخل رواه مسلم وفي رواية البخاري عن أبي هريرة قال إذا تشاب أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع ولا يقل ها فإنما ذلكم من الشيطان يضحك منه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن عفريتاً من الجن نفلت البارية لينقطع علي صلاتي فأمكنني الله منه فأخذته فأردت أن أربطه على سارية من سواري المسجد حتى تنظروا إليه كلكم فذكرت

صريح في حواز ذلك وليس فيه ما يخالف قواعد الشرع لان الآدي طاهر وما في جوفه من النجاسة معفو عنه لكونه في معدته وثياب الاطفال واجسادهم على الطهارة والافعال لا تبطل الصلاة اذا قلت او تفرقت وفعل النبي صلى الله عليه وسلم هذا بيانا للجواز وتنبيها به على هذه الفوائد التي ذكرتها — وهذا يرد ما ادعاه الامام ابو سليمان الخطابي ان هذا الفعل يشبه ان يكون كان بغير تعمد فحملها في الصلاة لكونها كانت تتعلق به صلى الله عليه وسلم فلم يدعها فاذا قام بقيت معه قال ولا يتوم انه حملها ووضعها مرة بعد اخرى عمدا لانه عمل كثير ويشغل القلب واذ كان الحميصة شغله فكيف لا يشغله هذا — هذا كلام الخطابي رحمه الله تعالى وهو باطل ودعوى مجردة يرد ما في صحيح مسلم فاذا قام حملها وفي رواية فاذا رفع من السجود اعادها — وفي رواية غير مسلم خرج علينا حاملا امامة فضلى — واما قضية الحميصة فلانها يشغل القلب بلا فائدة وحمل امامة لا نسلم انه يشغل القلب وان شغله فيترتب عليه ما ذكرنا من الفوائد فاحتمل ذلك الشغل لهذه الفوائد بخلاف الحميصة فالصواب الذي لا معدل عنه ان الحديث كان لبيان الجواز والتنبيه على هذه الفوائد فهو جائز لنا وشرع مستمر للمسلمين الى يوم الدين والله اعلم انتهى كلام الامام النواوي رحمه الله تعالى — وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره — اتفقوا على ان العمل اليسير لا يبطل الصلاة — وفي العالمكيرية ان حمل صبيا او ثوبا على عاتقه لم يفسد صلاته — وان حمل شيئا يتكاف في حمله فسدت — كذا في المسوى شرح الموطأ — والله اعلم وكذا في فتاوي قاضي خان وذكر صاحب البدائع لو حملت امرأة صبيا فارضته تفسد صلاتها لوجود العمل الكثير واما حمل الصبي بدون الارضاع فلا يوجب الفساد ثم روى هذا الحديث وهذا لم يكره منه صلى الله عليه وسلم لعدم من يحفظها او لبيانه الشرع وكذا في زماننا لا يكره عند الحاجة اما بدونها فمكروه انتهى — قوله اذا تشاب — التشاب تفاعل من الثوباء وهو فتح الحيوان فله لماعراه من تمطر او تمدد لكسل وامتلاء وهي جالبة للنوم الذي هو من حبال الشيطان فانه به يدخل على المصلي ويخرجه عن صلاته . ولذلك جعله سببا لدخول الشيطان والله اعلم (طبي) قوله عفريتاً اي العاني المارد من الجن نفلت اي تخلص فجأة — (ق) قوله دعوة سليمان يريداني لو ربطته لم يستجب دعوة سليمان ولا يجوز ان ترد دعوة نبي من الانبياء فلذلك تركته — قال القاضي عياض فيه دليل على ان الجن موجود: ن وانه يرام بعض الناس واما قوله تعالى (انه يراكم هو وقيله من حيث لا ترونهم) فمحمول على الغالب كذا ذكره الطيبي — وقال الشيخ الدهلوي المراد بدعوة سليمان (رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) ومن جملة

دَعْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَرَدَّ عَنْهُ خَاسِمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن سهل بن سعد قال رَسُلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَابِهِ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْبَحْ
 فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل التالي * عن عبد الله بن مسعود قال كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَ أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ
 أَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ حَتَّى إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ
 مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مِمَّا أَحَدٌ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ وَقَالَ إِنَّمَا
 الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذَكَرِ اللَّهِ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَلِكَ شَأْنُكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وعن ابن عمر قال قُلْتُ لَيْلَالٍ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ
 كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ

تسخير الريح والجن والشياطين وهو مخصوص لسليمان عليه السلام فتركته ليقى دعاءه عليه السلام محفوظا في
 حقه ونبينا صلى الله عليه وسلم كان له القدرة على ذلك على وجه الاتم والا كمل لكن التصرف في الجن في الظاهر
 كان مخصوصا بسليمان عليه السلام فظهره صلى الله عليه وسلم لاجل ذلك فافهم (لمعات) قوله فانما التصفيق للنساء
 التصفيق ضرب احدى اليدين على الاخرى فالمرأة تضرب في الصلاة ان اصابها شيء بطن كفها اليمنى على ظهر
 اليسرى (ط) قوله ان لا تتكلموا في الصلاة قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى فان قيل النهي عن
 الكلام في الصلاة مقصور على العامد دون الناسي لاستحالة نهى الناسي قيل له حكم النهي قد يجوز ان يتعلق على
 الناسي كهو على العامد وانما يختلفان في المأثم واستحقاق الوعيد فاما في الاحكام التي هي فساد الصلاة واجاب
 قضائها فلا يختلفان الا ترى ان الناسي بالاكل والحدث والجماع في الصلاة في حكم العامد فيما يتعلق عليه من
 ايجاب القضاء وافساد الصلاة وان كانا مختلفين في حكم المأثم واستحقاق الوعيد واذا كان ذلك على ما وصفنا حكم
 النهي بالناسي كهو بالعامد لا فرق بينهما وان اختلفا في المأثم والوعيد فقد دلت هذه الاخبار على فساد قول من
 فرق بين الناسي والعامد ويدل على ذلك ايضا قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث معاوية بن الحكم ان
 هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس فاقضى ذلك بان الصلاة لا يصلح فيها كلام الناس فلو بقي مصليا بعد
 الكلام لكان قد صلح الكلام فيها من وجه ثبت بذلك ان ما وقع فيه كلام الناس فليس بصلاة — ومن وجه
 آخر ان ضد الصلاح هو الفساد وهو يقتضيه في مقابلته فاذا لم يصلح ذلك فيها فهي فاسدة اذا وقع الكلام فيها —
 ولو لم يكن كذلك لكان قد صلح الكلام فيها من غير افساد وذلك خلاف مقتضى الخبر والله اعلم (احكام القرآن)
 قوله فرد علي السلام قال ابن الملك فيه دليل على استجواب رد جواب السلام بعد الفراغ من الصلاة وكذلك لو كان
 على قضاء الحاجة وقراءة القرآن وسلم عليه احد قوله حين كانوا يسلمون عليه ظاهره انه اراد قبل نسخ الكلام

نَعُوهُ وَعَوْضُ بِلَالٍ صُهِيبٌ * وعن * رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَمَطَّيْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ لِمَا يُعِيبُ رَبَّنَا وَيَرْضَى فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ فَقَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّالِثَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بَضْعَةٌ وَثَلَاثُونَ مَلَكًا أَيُّهُمْ يَصْعَدُ بِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّائِبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَلِابْنِ مَاجَةَ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِيهِ * وعن * كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَشْكُنُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَإِذَا ائْتَفَتْ أَنْصَرَفَ عَنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَنَسُ اجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِ الْكَبِيرِ مِنْ طَرِيقِ الْحَسَنِ عَنْ أَنَسٍ يَرْفَعُهُ * وعن * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي إِيَّاكَ وَالْإِنْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْإِنْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَ لَابُدَّ فَنِي التَّطَوُّعِ لَا فِي الْفَرِيضَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْحَظُ فِي الصَّلَاةِ بَمِينًا وَشِمَالًا وَلَا يَلْوِي عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ الْعَطَّاسُ وَالنُّعَاسُ وَالتَّائِبُ فِي

قوله فلم يتكلم احد مسبب عن قوله من المتكلم في الصلاة فان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم سؤال مستفهم فتوهموا انه سؤال منكرو ظنا منهم ان هذا القول غير جائز في الصلاة كان ذلك سببا لعدم الاجابة هيبة واجلالا فلما رال التوم في المرة الثانية اجاب بقوله انا قوله فلا يشك بين اصابعه لعل السبي عن ادخال الاصابع بعضها في بعض لما في ذلك من الايماء الى ملازمة الحصىمات والحوض فيها وحين ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن شبك بين اصابعه وقال اختلفوا وكانوا هكذا قوله فان الالتفات في الصلاة هلكة بفتحيتين اي هلاك

الصَّلَاةَ وَالْحَبِضُ وَالْقَيْئُ وَالرُّعَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَلِجُوفِهِ أَرِيزُ كَأَرِيزِ الْمَرْجَلِ بَعْنِي بَيْكِي ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَفِي صَدْرِهِ أَرِيزُ كَأَرِيزِ الرَّحَى مِنْ الْبُكَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الرِّوَايَةُ الْأُولَى وَأَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخَصَا فَإِنَّ الرَّحْمَةَ تُوَجِّهُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا لَنَا يُقَالُ لَهُ أَفْلَحُ إِذَا سَجَدَ نَفَخَ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرَبَّ وَجْهَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةٌ أَهْلُ النَّارِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْأَسْوَدِينَ فِي الصَّلَاةِ الْحَبَّةِ وَالْقَرْبِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ * وَعَنْ * عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا وَالْبَابُ عَلَيْهِ مُغْلَقٌ فَجِئْتُ فَأَسْتَفْتَحْتُ فَمَشَى فَفَتَحَ لِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ

قوله من الشيطان قال القاضي اضاف هذه الاشياء الى الشيطان لانه يحبها ويتوسل بها الى ما ينفيه من قطع الصلاة والمنع من العبادة — ولانها تغلب في غالب الامر من شره الطعام الذي هو من اعمال الشيطان وراد التوربشتي ومن ابتغاء الشيطان الحيلولة بين العبد وبين ما ندب اليه من الحضور بين يدي الله والاستغراق في لذة المناجاة وانما فصل بين الثلاثة الاولى والاخيرة بقوله في الصلاة لان الثلاثة الاولى بما لا يبطل الصلاة بخلاف الاخيرة (ط) قوله ارير كاريز المرجل بكسر الميم وفتح الجيم اي القدر اذا على قال الطيبي ارير المرجل صوت غليانه ومنه الاز وهو الازعاج قلت ومنه قوله تعالى تؤرم ازا — يعني بيكي قال الطيبي فيه دليل على ان البكاء لا يبطل الصلاة — قال ابن حجر وفيه نظر لان الصوت انما سمع للجوف او الصدر لا للسان والمختلف في ابطاله انما هو البكاء المشتمل على الحرف (ق) قوله فان الرحمة تواجهه علة للهي يعني لا يليق بالعاقل تلقي شكر تلك النعمة الخطيرة بهذه الفعلية الحقيرة (طيبي) قوله نفخ اي نفخ في الارض ليزول عنها التراب فيسجد — فقال يا افلح ترب اي الق وجهك بالتراب فانه اقرب الى التذلل والخضوع (طيبي) قوله الاختصار اي وضع اليد على الخصرة في الصلاة — وقد روي ان ابليس عليه اللعنة اهبط الى الارض كذلك — كذلك — راحة اهل النار قال القاضي اي يتعب اهل النار من طول قيامهم في الموقف فيستريحون بالاختصار (طيبي) قوله اقتلوا الاسودين في الصلاة اي ولو في الصلاة — قال ابن الملك يجوز قتلها بضربة او بضرتين لا اكثر لان العمل الكثير مفسد للصلاة (ق) قوله يصلي تطوعا في هذا القيد اشارة الى ان امر التطوع اسهل كما سبق في

وَذَكَرَتْ أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي الْقِبْلَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ
 * وَعَنْ * طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَأَ أَحَدُكُمْ فِي
 الصَّلَاةِ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَعِدِ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مَعَ زِيَادَةٍ وَتَقْصَانٍ

الالتفات — وفي قولها والباب كان في القبلة قطع وم من يتوم ان هذا القول يستلزم تركه استقباب القبلة —
 ولعل تلك الخطوات لم تكن متوالية لان الافعال الكثيرة اذا تفاعلت ولم يكن على ولاء فلا يبطل الصلاة
 قال المظهر ويشبه ان تكون تلك المشية لم تزد على الخطوتين (طيبي) قوله فليتوضأ وليعد الصلاة الامر بالاعادة
 للوجوب اذا كان الحدث عمدا اما اذا سبقه الحدث فالامر للاستحباب فانه افضل للخروج عن الخلاف
 وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الرعاف والحجامة لا يقضيان الوضوء وقال الحدث في الصلاة
 يبطل الصلاة — وعليه ان يتوضأ ويعيد ولا يجوز له ان يبني في الجديد — وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله تعالى
 ينقضان اذا كان الدم سائلا واذا سبقه الحدث يتوضأ ويبنى — لما رواه البخاري عن عابشة رضي الله تعالى عنها
 قالت حاءت فاطمة بنت ابي حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استحاض فلا اطهر
 افادع الصلاة — قال لا انما ذلك عرق الحديث فهذا صريح في ان علة الانتقاض انما هو كونه دم عرق لا
 خروجه من السبيلين بخصوصها — ولما روى ابن ماجه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 اصابه قيء او رعاف او قلس او مذي فليصرف وليتوضأ ثم لين على صلاته وهو في ذلك لا يتكلم وفي رواية
 الدارقطني ثم لين على صلاته ما لم يتكلم — تكلموا في اسماعيل بن عياش — رواه ابن عياش مرسلًا ومستندًا
 ثم قال البيهقي للمرسل هو المحفوظ فاجاب عنها في الجوهر القوي بان الروايات التي جمع فيها ابن عياش بين
 الاسنادين اعني المرسل والمستند في حالة واحدة مما يبعد الخطأ عليه فانه لو رفعه ما وقفه الناس ربما تطرق الوم
 اليه فاما اذا وافق الناس على المرسل وراد عليهم المستند فهو يشعر بتحفظ وثبت واسماعيل وثقه ابن معين وغيره
 وقال يعقوب بن سفيان ثقة عدل — وقال يزيد بن هارون ما رأيت احفظ منه انتهى — وقال ابن عبد البر ما
 بناء الراعف على ما قد صلى ما لم يتكلم فقد ثبت ذلك عن عمر وعبي وابن عمر وروى ذلك عن ابي بكر ايضا
 ولا يخالف لهم من الصحابة الا المسور بن مخرمة وحده وروى ايضا البناء للراعف على ما قد صلى ما لم يتكلم
 عن جماعة من التابعين بالحجاز والعراق والشام ولا اعلم بينهم خلافاً الا الحسن البصري فانه ذهب في ذلك
 مذهب المسور انه لا يبني من استدبر القبلة في الرعاف ولا في غيره وهو احد قولي الشافعي رحمه
 الله تعالى وقال مالك من رعف في صلاته قبل ان يصلي بها ركعة تامة فانه ينصرف فيفضل عنه الدم ويرجع
 فيبتدي الاقامة والتكبير والقراءة — ومن اصابه الرعاف في وسط صلاته او بعد ان برقع منها ركعة
 بسجديتها انصرف ففضل الدم وبني على ما صلى — فهذا يوضح ان مالك بن انس رحمه الله تعالى يجوز البناء في
 بعض الصور — فالحاصل ان اتفاق جمهور الصحابة والتابعين على ان للراعف اذا رعف ان ينصرف عن
 صلاته ويتوضأ ويبنى على صلاته ما لم يتكلم دليل صريح على الخارج من غير السبيلين ناقض للوضوء وبه قال
 العشرة المبشرة وابن مسعود وابن عمر وزيد بن ثابت وابو موسى الاشعري وابو الدرداء وثوبان — كذا ذكر
 العيني في البناية وهو قول الزهري وعلقمة والاسود وعامر الشعبي وعروة بن الزبير والنخعي وقتادة والحكم بن

﴿ وعن ﴾ عائشة أنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أحدث أحدكم في صلاته فليأخذ بآنفه ثم لينصرف رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن عمرو قال قال رسول صلى الله عليه وسلم إذا أحدث أحدكم وقد جالس في آخر صلاته قبل أن يسلم فقد جازت صلاته رواه الترمذي وقال هذا حديث إسناده ليس بالقوي وقد اضطربوا في إسناده

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى الصلاة فلما كبر أنصرف وأومأ إليهم أن كما كنتم ثم خرج فاعتسل ثم جاء ورأسه يقطر فصلى بهم فلما صلى قال إني كنت جنباً فنسيت أن أغتسل رواه أحمد وروى مالك عن عطاء بن يسار مرسلًا ﴿ وعن ﴾ جابر قال كنت أصلي الظهر مع رسول الله صلى الله

عينة وحماد الثوري والحسن بن صالح بن حبي وعبيد الله بن الحسين والاوزاعي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه كذا ذكره ابن عبد البر — ويشهد له من الأخبار ما أخرجه الحاكم وقل صحيح على شرط الشيخين وأبو داود والترمذي وغيرهم عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء فتوضأ قال معان بن طلحة الراوي عن أبي الدرداء فلقيت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له فقال صدق وأنا صبت له وضوءه قال الترمذي هو أصح شيء في الباب — وقد تقدم ما أخرجه ابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها من حديث البناء — وفي الباب أحاديث كثيرة أكثرها ضعيفة السند لكن يجمعها تحصل القوة — كما حققه العلامة ابن المهام في فتح القدير والحافظ العيني في البنابة والمتكفل للسطفي ذلك شرحي لشرح الوقاية المسمى بالسعاية — والله اعلم — كذا في التعليق المجد — على مؤطا الامام محمد للعلامة اللكوي رحمه الله تعالى قوله فليأخذ بآنفه امره به ليخيل انه معروف وهذا ليس من قبيل الكذب بل من المعارض بالفعل ورخص له فيها وهدى اليها للإسول له الشيطان المضي استحياء من الناس وفيه أيضاً تنبيه على إخفاء الحدث في تلك الحالة والله اعلم — كذا قاله التوربشتي رحمه الله تعالى وقال الأشرف وفيه نوع من الأدب وإخفاء القبيح من الأمر والتورية بما هو أحسن منه وليس هذا من باب الرياء وإنما هو من التجمل — (ط) قوله جازت صلاته أي تمت واجزت هذا مذهب أبي حنيفة وعند الشافعي بطلت صلاته لأن التسليم فرض عنده وقوله قد اضطربوا في إسناده — قال ابن الصلاح المضطرب هو الذي يروي على وجوه مختلفة والاضطراب قد يقع في السند والمتن أو من راواو من رواة والمضطرب ضعيف لأشعاره بأنه لم يضبط قلت لهذا الحديث طرق ذكرها الطحاوي وتعدد الطرق يبلغ الحديث الضعيف إلى حد الحسن والحسن كاف للحجية (كذا في المرقاة) قوله فلما كبر أي أراد أن يكبر — لما أخرج البخاري في أبواب الأذان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وقد أقيمت الصلاة وعدلت الصفوف حتى إذا قام في مصلاه انتظرونا أن يكبر أنصرف — وزاد مسلم قبل أن يكبر فأنصرف فقيه دليل على أنه أنصرف قبل أن يكبر — فيحمل قوله كبر على أراد أن يكبر — والله اعلم (كذا في فتح الباري)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذُ قَبْضَةً مِنَ الْحَصَى لِيَبْرُدَ فِي كَفِّي أَضَعُهَا لِحَبْثِي أَسْجُدُ عَلَيْهَا لِشِدَّةِ الْحَرِّ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَسَمِعَنَاهُ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثُمَّ قَالَ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَبَسَطَ يَدَهُ
كَأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ شَيْئًا فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا
لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدَكَ قَالَ إِنْ عَدُوُّ اللَّهِ إِبْلِيسَ جَاءَ بِشَهَابٍ مِنْ
نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِ فَقُلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ التَّامَّةِ فَلَمْ
يَسْتَأْخِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخْذُهُ وَاللَّهُ لَوْ لَا دَعْوَةُ أَخِينَا سُلَيْمَانَ لَأَصْبَحَ مُوتَقَاتِلًا
بِهِ وَلَدَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ إِنْ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ
وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ الرَّجُلُ كَلَامًا فَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلَّمَ
عَلَى أَحَدٍ كُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا يَتَكَلَّمُ وَلَيْشَرَّ يَدِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب السهو ﴾

الفصل الأول ﴿ عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ
أَحَدُكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ
ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ
يَدْرِ كَمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ وَلْيَنْ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ

قوله فلم يستأخر ثلاث مرات الطاهر انه طرف افلت ويمكن ان يكون طرفاً لم يسأخر اي فلم يتأخر في ثلاث
مرات من العودات واللغات (ق) قوله سلم اي ابن عمر عليه فرد الرجل عليه السلام كلاماً اي ردّاً
كلام لارد اشارة

﴿ باب السهو ﴾

قال تعالى (ويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) ولس السهو عنها تركها والا لم يكونوا مصلين وانما
هو السهو عن واجباتها ولذا وصفهم بالرياء - وسجود السهو واجب عندنا وهو الصحيح قوله فلبس عليه
بالتحفيف ويشدد اي خلط وشوش خاطره في النهاية ليست الامر بالفتح النسب ادا خلطت بعضه ببعض ومنه قوله
تعالى (وللسنا عليهم ما يلسون) كاله النعيم - وانما شدد للتكثير (ط) قوله فليطرح الشك اي فليطرح

قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَّى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلَّى إِنَّمَا لِارْبَعٍ كَانَتْ رَغِيًا
لِلشَّيْطَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ عَطَاءٍ مَرْسَلًا ، وَفِي رِوَايَةٍ شَفَعَهَا بِهَاتَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ
* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ
لَهُ أَزِيدَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَهَا سَلَّمَ ، وَفِي رِوَايَةٍ
قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ
فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى
صَلَاتِي الْعِشِيِّ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ قَدْ سَمَاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَصَلِّيْ بِنَا رَكْعَتَيْنِ

ما شك فيه يدل عليه قوله ما استيقن قوله فان كان صلى حسماً تعليل للامر بالسجود اي وان كان ما صلاه في
الواقع اربعاً فصار حسماً باصافته اليه ركعة اخرى قوله شفعن له صلاته قال الطيبي الصمير في شفعن للركعات
الحس وفي له لدصلي — يعني شفعت الركعات الخمس صلاة احدكم بالسجدين يدل عليه قوله الاتي شفعها بهاتين
السجدين اي شفع المصلي الركعات الخمس بالسجدين — انتهى والله اعلم (ط) قوله وان كان صلى اتماماً لاربع
فقوله اتماماً اما مفعول له او حال من الفاعل اي صلى ما شك فيه حال كونه ممّا لاربع ويكون قد ادى ما عليه
من زيادة ولا نقصان وكانت السجدة تاربعاً للشيطان قال اعصامي القياس ان لا يسجد اذا الاصل انه لا يرد
شكاً لكن صلاته لا تخلو عن احد خالين اما الزيادة واما اداء الرابعة على التردد فيسجد حراً للحال والرد
لما كان من تسويل الشيطان وتلبسه سمي حبره ترعماً له — وفيه دليل على ان وقت السجود قبل السلام وهو
مذهب الشافعي ويؤيده حديث عبد الله بن بحينة وقال ابو حنيفة والثوري انما يسجد الساهي بعد السلام وتمسك
بحديث ابن مسعود وحديث ابي هريرة وهو مشهور بقصة دي الدين وقال مالك وهو قول قديم للشافعي ان
كان السجود لنقصان قدم وان كان لزيادة اخر وحملوا الاحاديث على الصورتين — توفيقاً بهما -- واقضى احمد
موارد الحديث وفصل بحسبها فقال ان شك في عدد الركعات قدم وان ترك شيئاً ثم تداركه اخر وكذا ان
صل ما لا يقل فيه كذا ذكره الطيبي رحمه الله تعالى - وقال العلامة بن المهام رحمه الله تعالى ان الخلاف في
الاولوية — اه ولذا صرح اصحابنا انه لو سجد قبل السلام لا أس به -- كما في الخلاصة ذكره الحق بن المهام
رحمه الله تعالى والله اعلم قوله صلى الظهر حسماً فان قلت لم يرجع الى صلى الله عليه وسلم من الخامسة ولم
يشفعها قلت لا يصرفنا ذلك لانا لا نلزمه بضم الركعة السادسة على طريق الوجوب حتى قال صاحب الهداية ولوم
بضم لا شيء عليه لانه مطون وقال صاحب البدائع والاولى ان يصيف اليها ركعة اخرى ليصبر نفلاً الا في العصر
(كذا في عمدة القاري) قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى صلاتي العشي اما الظهر او العصر
على ما رواه مسلم في صحيحه وفي رواية جرم بالظهر وفي رواية جرم بالعصر — احتج الامام الاوزاعي رحمه الله
تعالى بحديث ابي هريرة هذا في قصة دي الدين على ان الكلام العمدة اذا كان لمصلحة الصلاة لا يبطل الصلاة لان

ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَأَتَاكَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضِبَانُ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْأَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتْ سُرْعَانُ

دا اليدين تكلم عامدا والقوم احابوا الى صلى الله عليه وسلم نعم عامدين مع علمهم بانهم لم يعموا الصلاة — كذا ذكره الطيبي قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى واحتج الفريقان جميعا اي الموالك والشوافع — بحديث ابي هريرة في قصة دي اليدين قالوا فاحر ابو هريرة بما كان منه ومهمهم من الكلام ولم يسمع من الباء وقد كان ابو هريرة متأخر الاسلام وروى يحيى بن سعيد القطان قال حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حارم قال اتينا ابا هريرة فقلنا حدثنا فقال صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين — وقد روى عنه انه قدم المدينة والى صلى الله عليه وسلم بخير فخرج حلقه — وقد فتح الي صلى الله عليه وسلم خيبر — (قالوا) فادا كانت هذه القصة بعد اسلام ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ومعلوم ان نسخ الكلام كان ممكنا لان عندنا من مسعود لما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ارض الحبشة كان الكلام في الصلاة معطورا لانه سلم عليه في رد عليه واحبره بنسخ الكلام في الصلاة — فثبت بذلك ان ما في حديث دي اليدين كان بعد حظر الكلام في الصلاة — وقال اصحاب مالك اما ما تفسد به الصلاة لانه كان لاصلاحها وقال الشافعي انه وقع ناسيا (يقال لهم) لو كان حديث دي اليدين بعد نسخ الكلام لكان مبيحا للكلام ناسيا لحظره المتقدم لانه لم يحرم ان حوار ذلك مخصوص بحال دون حال — وقد روى سفيان بن عيينة عن ابي حارم عن سهل بن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من بانه من صلاته شيء فليس سبحانه الله اما التصديق للنساء والتسبيح للرجال — ومن اى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصديق للنساء — فمع رسول الله ﷺ من بانه شيء في صلاته من الكلام وامره بالتسبيح ولما لم يكن من القوم تسبيح في قصة دي اليدين ولا اسكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم تركه ذلك على ان قصه دي اليدين كانت قبل ان يعلمه التسبيح — ادعبر حائر ان يكون قد علمهم التسبيح ثم يخالفونه ولو خالفوا لطهر الكبير عليهم في تركهم التسبيح المأمور به الى السلام المخطور — وفي هذا دليل على ان قصه دي اليدين كانت على احد وجهين اما قبل حظر الكلام في الصلاة واما ان تكون بعد حظر الكلام فبداية من نسخ الكلام ثم حظر بقوله التسبيح للرجال والتصديق للنساء وقد كان نسخ السلام بالمدينة بعد الهجرة يدل عليه ما روى معمر عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهر او العصر وذكر الحديث قال الزهري فكان هذا قبل بدر ثم استحكم الامور هذه وقال رندس ارفع كما تشكك في الصلاة حتى رلت وقوموا لله قاسين — فامرنا بالسكوت وقال ابو سعيد الخدري سلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه اشارة وقال كما ورد السلام في الصلاة — فبما عن ذلك وكان قدوم عندنا من مسعود على النبي ﷺ اما كان بالمدينة (كما مر سابقا) وروى عبد الله بن وهب عن عبد الله بن العمري عن نافع عن ابي عمر انه ذكر له حديث دي اليدين فقال كان اسلام ابي هريرة بعد ما قبل دي اليدين — ثبت بذلك ان ما رواه ابو هريرة كان قبل اسلامه لان اسلامه كان عام خيبر فثبت ان ابا هريرة لم يشهد تلك القصة وان حدث بها كما قال الرازي ما كل ما محدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعناه ولكن سمعنا وحدثنا اصحابنا وروى حماد بن سلمة عن حميد عن اسحاق قال والله ما كل ما محدثكم به سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن كان يحدث بعضنا بعضا وعن عبد الرحمن انه

الْقَوْمِ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا أَقْصِرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَاهُ أَنْ يُكَلِّمَاهُ

سمع ابا هريرة يقول لا ورب هذا البيت ما انا قلت من ادرك الصبح وهو جنب فليفطر ولكن قاله محمد ورب هذا البيت ثم لما اخبر برواية عايشة وام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبح جباً من غير احتلام ثم يصوم يومه ذلك قال لا علم لي بهذا اما اخبرني به الفضل بن العباس فليس في روايته بحديث دي الين ما يدل على مشاهدته (وان قيل) قد روى في بعض اخباره انه قال صلى الله عليه وسلم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم (قيل له) يحتمل ان يكون مراده صلى الله عليه وسلم ان قال نزال بن سبرة قال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهني انه قال ذلك لقومه لانه لم يدركه صلى الله عليه وسلم (وما يدل) على ان قصة دي الين كانت في حال اباحة الكلام ان فيها ان النبي صلى الله عليه وسلم اسند الى جذع في المسجد وان سرعان الناس خرجوا فقالوا اقصر الصلاة وان النبي صلى الله عليه وسلم اقبل على القوم فسلم فقالوا صدق - وبعض هذا الكلام كان عمدا وبعضه كان لغير اصلاح الصلاة فدل على انها كانت في حال اباحة الكلام اه كذا في احكام القرآن - واما ما رواه مسلم في هذا الحديث عن ابي هريرة من لفظ بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس يحفظ ولعل بعض رواة هذا الحديث فهم من قول ابي هريرة صلى الله عليه وسلم بانه كان حاضرا فروى هذا الحديث بالمعنى على ما زعمه وقد اخرج مسند من خمس طرق فلفظه في طريقين صلى الله عليه وسلم وفي طريق صلى الله عليه وسلم - وفي طريق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين - وفي طريق بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرد به يحيى بن ابي كثير وخالفه غير واحد من اصحاب ابي سلمة وابي هريرة فكيف يقبلان ابا هريرة قال في هذا الخبر بينا انا اصلي - اه (كذا في آثار السنن) وقال الثوري بشي رح والذي برويه بينا انا اصلي فلعلمه مع صلى الله عليه وسلم رواه كذلك على المعنى ولا حرج عليه في دعواه (كذا في شرح المصاييح) قال العبد الضعيف عفا الله عنه وما يدل على نسجه انه قد ثبت في مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم مشى الى الجذع وخرج سرعان القوم عن ابواب المسجد - وفي رواية دخل الحجرة ثم خرج ورجع الناس وبنى على صلاته - في هذا خروج عن المسجد وانحراف عن القبلة - والعمل الكثير - والخطوات العديدة اياها وذهابا - فهل هذا كله مباح غير مسوخ عند الشوافع والمالک رحمهم الله تعالى والله اعلم قوله وفي القوم ابو بكر وعمر هذا يدل على ان قصة دي الين كانت حين كان الكلام مباحا في الصلاة - لان عمر بن الخطاب قد حدث به تلك الحادثة بعد النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته - وفعل فيها بخلاف ما عمله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم دي الين مع انه كان حاضرا في قصته اخرج الطحاوي في معاني الآثار باسناده عن عطاء قال صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب ناصحاه فسلم في ركعتين ثم انصرف فقيل له في ذلك فقال اني جهزت عيرا من العراق باحمالها واحقابها - حتى وردت المدينة فصلى بهم اربع ركعات انتهى -- وهذا مرسل جيد ثم ان هذه الرواية مضطربة بوجوه (منها) في الوقت في بعض الروايات عند الشيخين انه صلى صلاة الظهر - وفي بعضها عند مسلم انه صلى صلاة العصر وفي بعضها عندهما انه صلى احدى صلاتي العشي وفي رواية عند مسلم بلفظ احدى صلاتي العشي اما الظهر واما العصر وفي رواية عند البخاري بلفظ احدى صلاتي العشي قال محمد واكثر ظني انها العصر وفي رواية عند السائي احدى صلاتي العشي قال قال ابو هريرة ولكني نسيت - (ومنها) في عدد الركعات في حديث ابي هريرة عند الشيخين انه صلى ركعتين ثم سلم وفي حديث عمران بن حصين عند مسد وغيره انه سلم في ثلاث ركعات -- (ومنها) في موقف النبي

وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي بَدْيِهِ طَوْلٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْسَيْتَ أَمْ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ فَقَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرَ فَقَالَ أَكْبَأُ يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ

صلى الله عليه وسلم بعد ما سلم ساهيا وقام من مكانه في حديث أبي هريرة عند الشيخين ثم قام الى حشبة في مقدم المسجد فاتكأ عليها — وفي حديث عمران عند مسلم وغيره ثم قام ودخل الحجرة او في معناه — (ومنها) في سحدي السهو فاحرج الشيخان في هذه الفصة انه صلى الله عليه وسلم سجد سحدي السهو — وعدني داود ناسدا صحيح من طريق سعيد المقرئ عن أبي هريرة ولم يسجد سحدي السهو وتابعه على ذلك غير واحد من اصحاب أبي هريرة واحرج السائي ناسدا صحيح عن أبي هريرة انه قال لم يسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ قبل السلام ولا بعده ثم لا يخفى ان حديث أبي هريرة من مراسيل الصحابة لانه لم يحصر قصة دي الدين — لان دا الدين قتل بيد وكان اسلام أبي هريرة بعده عام حبر سنة سبع من الهجرة واسدل على ذلك ثلاثة وحوه (أحدها) ما اخرج الطحاوي عن ابن عمر انه ذكر له حديث دي الدين فقال كان اسلام أبي هريرة بعد ما قتل ذو الدين ورحاله كلهم ثقات الا العمري قواه غير واحد من الائمة وصححه السائي وابن حبان وغيرهما من المتشددين (وثانيها) ان دا الدين هو ذو الشمالين كلاهما واحد واستدل على ذلك بوجوه (مها) ما رواه الزهري في حديث أبي هريرة دا الشمالين مكان دي الدين اخرجه السائي في سننه ووحين وكذلك غير واحد من المرحلين (ومها) ما رواه الدار والطبراني في الكبير عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثا ثم سجد فقال له ذو الشمالين انصت الصلاة يا رسول الله قال كذا يا دا الدين قال نعم فركع ركعه وسجد سحدين (ومها) ما قال ابن سعد في طبقاته ذو الدين ويقال له ذو الشمالين اسمه عمير بن عمرو بن نضلة من حراة (ومها) ما قال ابن حبان رحمه الله تعالى في ثقاته ذو الدين يقال له ذو الشمالين ايضا ابن عمرو بن نضلة الحراعي (ومها) ما قال ابو عداة محمد بن يحيى العدني في مسنده قال ابو محمد الحراعي ذو الدين احد اعدادا وهو ذو الشمالين (ومها) ما قال المبردي الكامل ذو الدين هو ذو الشمالين كان يسمى بها جميعا (ومها) ان دا الدين يقال له الحراقي وهو ابن عمرو بن نضلة وذو الشمالين ايضا ابن عبد عمرو بن نضلة — ثبت بهذه الاقوال ان دا الدين ودا الشمالين واحد وقد اتفق اهل الحديث والسير ان دا الشمالين استشهد بيد كما صرح ابن اسحق في معازية وابن هشام في سيرته — والبيهقي في المعرفة وهكذا ذكره عروة بن الزبير وسائر اهل العلم بالمعاري (وثالثها) ان الزهري وهو احد اركان الحديث واعلم الناس بالمعاري قد نص على ان قصة دي الدين كانت قبل بدر كما قال ابن حبان في صحيحه بعد ما اخرج حديث أبي هريرة من قصة دي الدين قال الزهري كان هذا قبل بدر ثم احكمت الامور وفي الجوهر التي ذكر عن ابن وهب انه قال اما كان حديث دي الدين في بدأ الاسلام — قلت ثبت بهذه الوجوه ان دا الدين هو ذو الشمالين الذي استشهد بيد وان ابا هريرة لم يكن حاصرا في قصة السهو كذا في آثار السنن قوله فقال اي بعد تردده بقول السائل ا كما يقول ذو الدين اي اتقولون كقوله او ا كان كما يقول وفي رواية بعد قوله فلم انس ولم تقصر فقال بلى فد نسيت يا رسول الله اه فلما جزم بالسيان استثبت عليه السلام (ق)

سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نَبِئْتُ أَنَّ عِمْرَانَ ابْنَ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ وَفِي أُخْرَى لَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَلْ لَمْ أَنَسْ وَلَمْ تَقْصُرْ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُعَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ عَنْ ﴾ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

﴿ وَعَنْ ﴾ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ أَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْ السُّهُورِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث ﴿ عَنْ ﴾ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ قَالَ لَهُ الْخَرْبَاقُ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَدَكَرَ لَهُ صَنِيعُهُ فَخَرَجَ غَضْبَانٌ يَجُرُّ رِدَاءَهُ حَتَّى أَتَاهُ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ أَصَدَقَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى رَكَعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وَعَنْ ﴾ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ يَشْكُ فِي النِّقْصَانِ فَلْيُصَلِّ حَتَّى يَشْكُ فِي الزِّيَادَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ

قوله وربما سألوه الضمير المفعول الى ابن سيرين والمسئول عنه قوله ثم سلم وقوله يقول ثبت جواب اس سيرين عن سؤالهم ان عمران بن حصين قال ثم سلم اي بعد سجود السهو مرة اخرى — وقوله فسجد سجدتين اي للسهو قل ان يسلم ثم سلم وهو مذهب الامام الشافعي رح وعن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسها فسجد سجدتين اي بعد ما سلم كما يشهد له الحديث الآتي (ق) قوله فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم وهذا مذهب ابى حنيفة قوله من صلى صلاة يشك في النقصان اي وليس عنده علة ظن وطرف راجح فليصل اي فليبين على الاقل المتيقن حتى يشك في الزيادة فان زيادة الطاعة خير من نقصانها والله تعالى اعلم

﴿ باب سجود القرآن ﴾

الفصل الاول * عن * **أَبْنِ عَبَّاسٍ** قَالَ سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّجْمِ وَسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * **أَبِي هُرَيْرَةَ** قَالَ سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَأَقْرَأَ بِأَمْرِ رَبِّكَ رَوَاهُ

﴿ باب سجود القرآن ﴾

اختلفوا في وجوب سجود التلاوة وعدمه فذهب الامام ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد الى الوجوب والائمة الثلاثة على انها سنة وفي رواية عن احمد انها واجبة ﴿ولما﴾ قوله تعالى (فما لم لا يؤمنون وادا قري عليهم القرآن لا يسجدون) (وادا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن انسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا) (انما يؤمن بآياتنا الذين اداذكروا بها خروا سجدا) هذه الايات تدل على انكار ترك السجدة عند التلاوة وان تركها وعدم الايمان كائنها من قبيل واحد — واخرج مسلم عن ابي هريرة في الايمان يرفعه ادا قرأ ابن آدم السجدة اعترل الشيطان يبكي — يقول يا ويله امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فايبت فلي النار والاصل ان الحكيم ادا حكى من غير الحكيم كلاما ولم يعقبه بالانكار كان دليل صحة — فهذا ظاهر في الوجوب مع ان آي السجدة تفيد ايضا لانها ثلاثة اقسام قسم فيه الامر الصريح به — وقسم تضمن حكاية استنكاف الكفرة حيث امروا به — وقسم فيه حكاية فعل الانبياء السجود وكل من الامثال والاقتداء ومخالفة الكفرة واجب الا ان يدل دليل على عدم لزومه لكن دلالتها ظنية فمكان الثابت الوجوب لا الفرض — كذا في فتح القدير مع توضيح وتفصيل والله اعلم قوله سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالجزم لعل هذه السجدة انما سجدها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وصفه الله تعالى في مفتتح السورة من انه لا ينطق عن الهوى وذكر بيان قربه من الله تعالى واره من اياته الكبرى — شكرا لله تعالى على تلك النعمة العظمى — والمشركون لما سمعوا اسماء طواغيتهم اللات والعزى سجدوا معه — واما ما يروى من اهم سجدوا لما مدح النبي صلى الله عليه وسلم باطيلهم بقوله تلك الغرائيق العلى وان شفاعتهن لترجى — فقول باطل — واني يتصور ذلك ام كيف يدخل هذا بين قوله وما ينطق عن الهوى — وبين قوله ان هي الاسماء سميتوها انتم واباءكم ما انزل الله بها من سلطان — ان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس فكيف وقد ادخل همزة الانكار على الاستخبار بعد الفاء في قوله افرأيت المستدعية للانكار فعل الشرك والمعنى اتعملون هؤلاء شركاء لله فاخبروني باسماء هؤلاء ان كانت آلهة وما هي الا اسماء سميتوها بمجرد متابعة لا عن حجة انزلها الله تعالى بها — روى الامام في تفسيره — عن محمد بن اسحاق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة قال انها من وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا — وقال الامام ابو بكر البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم اخذ يتكلم في ان رواة هذه القصة مطعونون — وذكر الشيخ ابو منصور المازيدي في كتابه حسن الاتقياء الصواب ان قوله تلك الغرائيق العلى — من جملة ايجاء الشيطان الى اوليائه من الزنادقة حتى يلقوا بين الضمفاء وارقاء الدين ليرتابوا في صحة الدين القويم — وحضرة الرسالة برية من مثل هذه الرواية وقال بعض اهل التاريخ ان هذه القصة من مفتربات ابن الزبيري ومن اراد المزيد عليه

مُسْلِمٌ * وعن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَتَحَنُّ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ وَسَجْدُ مَعَهُ فَتَزْدَحِمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدًا لِيَجْبِتَهُ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * زَيْدِ بْنِ تَابِتٍ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّجْمَ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ صَ لَيْسَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَسْجُدُ فِي صَفَرٍ قَرَأَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ حَتَّى أَتَى فِيهِمَا ثُمَّ اقْتَدَهُ فَقَالَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَمْرِ أَنْ يَتَنَدَّى بِهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * عمرو بن أله اص قال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالتفسير الكبير والله اعلم (ط) قوله ليس من عزائم السجود — العزيمة في الاصل — عهد القلب على الشيء ثم استعمل لكل عتوم وفي اصطلاح الفقهاء الحكم الثابت بالاصاله كوجوب الصلوات الخمس — والحديث دليل للشافعي رحمه الله تعالى على اني حيفة رحمه الله تعالى قال الراعي عري في قوله تعالى حر را كما نال را كع عن الساجد لانه يحوي ويخص كالساجد وه استشهد ابو حبيبه واصحابه في سجدة الدلاوة على ان الركوع يقام مقام السجود — انتهى كلام الطيبي ملخصاً — وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى — وروى الرهرى عن السائب بن يريده انه رأى عمر سجد في ص — وروى عن عثمان واس عمر ماله — وفول اس عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم فعلها اقتداء بدادود عليه السلام لقوله (فهداهم اقتده) بدل على انه رأى فعلها واحداً لان الامر على الوجوب ولما سجد النبي صلى الله عليه وسلم فيها كما سجد في غيرها من مواضع السجود دل على انه لا فرق بينها وبين سائر مواضع السجود — واما قول عبد الله انها ليست سجدة لانه لا ياتي بها كثيراً من مواضع السجود اما هو حكايات عن قوم مدحوا بالسجود نحو قوله تعالى (ان الدين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) وهو موضع السجود للناس بالاتفاق — وقوله تعالى (ان الدين اوتوا العلم من قبله ادا يتلى عليهم يحرون للادقان سجداً) ونحوها من الآتي التي فيها حكاية سجود قوم فكانت مواضع السجود — وقوله تعالى (وادا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) يقتضي لزوم فعله عند سماع القرآن — وهو حليا والظاهر اوجبا في سائر القرآن — فتى اختلفا في موضع منه فان الظاهر يقتضي وجوب فعله الا ان تقوم الدلالة على غيره — واجار اصحابا الركوع عن سجود التلاوة وذكر محمد بن الحسن انه قد روى في تأويل قوله وخر را كما ان معناه حر ساجداً فعبر بالركوع السجود فحار ان يكون عنه اد صار عبارة عنه والله اعلم (احكام القرآن) قوله بئسكم صلى الله عليه وسلم ممن امر ان يقضى بهم الخوات من اسلوب الحكم — اي اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم مأمورا بالاتقاء بهم فاب اولى وقال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله تعالى الآية دالة على فصل نبيا صلى الله عليه وسلم على الانبياء لانه تعالى امره بالاتقاء هديهم ولا بد من امتثاله بذلك فوجب ان يجتمع فيه جميع خصائصهم وخلاتهم المتفرقة والله اعلم (ط) قوله أقرأني اي حماني على ان

خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمَفْصَلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فُضِّلَتْ سُورَةُ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأُهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيٍّ وَفِي الْمَصَابِيحِ فَلَا يَقْرَأُهَا كَمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ فَرَأَوْا أَنَّهُ قَرَأَ نَزِيلَ السَّجْدَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَسَجَدَ نَامَعَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ

أَقْرَأَ وَاجَمَعَ فِي قِرَاءَتِهِ خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً هَذَا الْحَدِيثُ قَالَ أَحْمَدُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَآخَرُ الشَّافِعِيِّ مَنْ حَمَلَهَا سَجْدَةً ص — وَآخَرُ أَبُو حَنِيفَةَ مِمَّا السَّجْدَةُ الثَّانِيَةُ مِنَ الْحَجِّ (كَذَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ) قَوْلُهُ فَضِّلَتْ سُورَةُ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ وَبِهِ يَقُولُ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَاسْحَاقُ — وَبِذَلِكَ قَالَ عَلِيُّ وَعُمَرُ وَآبَةُ عَبْدِ اللَّهِ وَعُثْمَانُ وَآبُو الدَّرْدَاءِ وَآبُو مُوسَى وَابْنُ عَبَّاسٍ فِي أَحَدِي الرِّوَايَتَيْنِ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَدَهَبُ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكُ وَالْحَسَنُ وَابْنُ الْمُسَبِّبِ وَابْنُ حَبِيرٍ وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ إِلَى أَنَّ السَّجْدَةَ الثَّانِيَةَ فِي الْحَجِّ إِنَّمَا هِيَ سَجْدَةُ صَلَاتِيَّةٌ لِأَنَّهَا مَقْرُونَةٌ بِالْأَمْرِ بِالرُّكُوعِ وَالْمَعْنَى فِي مِثْلِهِ مِنَ الْقُرْآنِ كَوْنُهُ أَمْرًا بِمَا هُوَ رُكْنٌ لِلصَّلَاةِ بِالْإِسْتِقْرَاءِ نَحْوِ اسْجُدِي وَارْكَعِي (كَذَا فِي رُوحِ الْمَعَانِي مَلْحَصًا وَمُخْتَصَرًا) وَاللَّهُ أَعْلَمُ) وَقَالَ الْإِمَامُ الْهَيْثَمُ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى — قَدْ رَوَيْنَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِيمَا تَقْدُمُ أَنَّ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ — وَرَوَى خَارِجَةُ بْنُ مَصْعَبٍ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْحَجِّ سَجْدَةٌ وَرَوَى سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الْأُولَى عَرْمَةٌ وَالْآخِرَةُ تَعْلِيمٌ وَالْمَعْنَى فِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ الْأُولَى هِيَ السَّجْدَةُ الَّتِي يَجِبُ فَعْلُهَا عِنْدَ التَّلَاوَةِ وَأَنَّ الثَّانِيَةَ وَإِنْ كَانَ فِيهَا ذِكْرُ السُّجُودِ فَإِنَّمَا تَعْلَمُ لِلصَّلَاةِ الَّتِي فِيهَا الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَهُوَ مِثْلُ مَا رَوَى سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ السَّجْدَةُ الَّتِي فِي آخِرِ الْحَجِّ إِنَّمَا هِيَ مَوْعِظَةٌ وَلَيْسَتْ بِسَجْدَةٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا فَحِينَ زَكَعَ وَسَجَدَ فَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ عَلَى مَعْنَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ وَيُشَبَّهُ أَنْ يَكُونَ مَنْ رَوَى عَنْهُ مِنَ السَّلَفِ أَنَّ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ إِنَّمَا ارْتَادُوا أَنَّ فِيهِ ذِكْرُ السُّجُودِ فِي مَوْضِعَيْنِ وَأَنَّ الْوَاجِبَةَ هِيَ الْأُولَى دُونَ الثَّانِيَةِ عَلَى مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَيَذْهَبُ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِمَوْضِعٍ سَجُودٌ أَنَّهُ ذَكَرَ مَعَهُ الرُّكُوعُ وَالْجَمْعُ بَيْنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ مَخْصُوصٌ بِهِ الصَّلَاةُ لَا تَرَى أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى اقِيمُوا الصَّلَاةَ لَيْسَ بِمَوْضِعٍ لِلسُّجُودِ وَقَالَ تَعَالَى (يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ) وَلَيْسَ ذَلِكَ سَجْدَةً وَقَالَ تَعَالَى (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ) وَلَيْسَ بِمَوْضِعٍ سَجُودٌ لِأَنَّهُ أَمْرٌ بِالصَّلَاةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ) (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ) قَوْلُهُ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأُهَا أَيِ آتَى السَّجْدَةَ حَتَّى لَا يَأْتِيَ بِتَرْكِ السَّجْدَةِ وَهُوَ يُؤَيِّدُ وَجُوبَ سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ

كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَالسَّاحِدُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى إِنْ الرَّاكِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَفْصَلِ مِنْدُ
 تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ سَجْدَ وَجْهِي لِلَّهِ خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِمَحْوَلِهِ
 وَقُوَّتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 رَأَيْتُنِي اللَّيْلَةَ وَأَنَا نَائِمٌ كَأَنِّي أَصْلَبِي خَلْفَ شَجَرَةٍ فَسَجَدْتُ فَسَجَدَتْ الشَّجَرَةُ لِسُجُودِي فَسَمِعَتْهَا
 تَقُولُ اللَّهُمَّ اكْتُبْ لِي بِهَا عِنْدَكَ أَجْرًا وَضَعْ عَنِّي بِهَا وَزْرًا وَأَجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذُخْرًا
 وَتَقْبَلْهَا مِنِّي كَمَا تَقْبَلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَجْدَةً ثُمَّ سَجَدَ فَسَمِعَتْهُ وَهُوَ يَقُولُ مِثْلَ مَا أَخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَقْبَلْهَا مِنِّي كَمَا تَقْبَلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عَنْ * ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ

وفي نسخة صحيحه ولم يقرأهما وفي المصاحح فلا يقرأها باعادة الصمير الى السورة (و) قوله حتى ان الراكب
 يكسر ان وتفتح ليسجد على يده اي الموصوعة على السرح ليحصل الحجم وهذا يدل على ان من يسجد على يده
 يصح اذا اعى عقبه عد اي حيفة لا عند الشافعي رحمه الله تعالى (ق) قوله لم يسجد في شيء من المفصل
 قال القاسمي وهو قول قديم للشافعي وقول مالك رضي الله تعالى عنها — قل التور شقي هذا الحديث ان صح
 لم يلزم منه حجة لما صح ان انا هريره قال سجدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ادا السهء اشقت واقرأ
 باسم ربك . وابو هريرة ماحر كما مر واما حديث ريد س ناث قرات على الي صلى الله عليه وسلم والحجم
 فلم يسجد فيها فان انا داود روى هذا الحديث في كتابه وقال كان ريد الامام فلم يسجد والمضى ان التالي كان
 ريداً فحيث لم يسجد هو لم يسجد الي صلى الله عليه وسلم او ان عارضا معه من السجود من نحو الحدث او
 رمان كراهية او ان التالي حينئذ كان عارفا في السجود وتركه (طيب) قولها يقول في سجود القرآن
 بالليل سجد وحيى الخ واستحب بعضهم ان يقول سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا لانه تعالى اخبر عن
 اوليائه قال (ويجرون للادقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا) وبمعنى ان لا يكون
 ما صح على عمومها فان كانت السجدة في الصلاة فيقول فيها ما يقال فيها فان كانت فريضة قال سبحان ربى الاعلى
 او نفلا قال ما شاء مما ورد كسجد وحيى للذي وقول اللهم اكسب لي الخ وان كان خارج الصلاة قال كل ما اثر

وَالنَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ غَيْرَ أَنْ شَيْخًا مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَا أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ بِكَفِّيْنِي هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قَتْلِ كَافِرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رَوَايَةٍ وَهُوَ أُمَيَّةُ بْنُ خُلْفٍ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي (ص) وَقَالَ سَجَدَهَا دَاوُدُ نُبُوَّةً وَنَسَجَدُهَا شُكْرًا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

﴿ باب أوقات النهي ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَحَرَّى

أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا ، وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحْنِنُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبِهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنِي الشَّيْطَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْفَعَ وَحِينَ يَقُومُ

من ذلك قوله وسجد من كان معه قال النووي اي من كان حاضراً قراءته من المسلمين والمشركون والجن والانس قاله ابن عباس حتى شاع ان اهل مكة اسلموا - قال القاضي عياض كان سبب سجودهم فيما قال ابن مسعود انها اول سجدة نزلت - واما ما يرويه الاخباريون والمفسرون ان سبب ذلك ما جرى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشاء على آلهة المشركين في سورة النجم فباطل لا يصح فيه شيء لا من جهة النقل ولا من جهة العقل لان مدح اله غير الله كفر - ولا يصح نسبة ذلك الى لسان النبي صلى الله عليه وسلم ولا ان يقوله الشيطان على لسانه ولا يصح تسليط الشيطان على ذلك والله اعلم (كذا ذكره الطيبي) ومن اراد المزيد عليه فعليه بالشفاء للقاضي عياض رحمه الله تعالى قوله نسجدها شكرا والشكر لا ينافي الوجوب لان كل الفرائض والواجبات وجبت شكرا لتوالي النعم (كذا ذكره العلامة ابن الممام)

﴿ باب أوقات النهي ﴾

قوله لا يتحرى قال التوربشتي يقال فلان يتحرى الامر اي يتوخاه ويقصده ومنه قوله تعالى (فاولئك تحروا رشدا) اي توخوا وعمدوا - ويتحرى فلان الامر اذا طلب ما هو الاخرى والحديث يحتمل الوجهين اي لا يقصد الوقت الذي تطلع الشمس فيه او تغرب فيصل في فيه او لا يصل في هذا الوقت ظناً منه انه قد عمل بالاحري والاولى المبلغ واوجه في المعنى المراد (طيبي) قوله لا تحننوا اي لا نجعلوا ذلك الوقت حيناً للصلاة بصلاتكم فيه من تحين بمعنى حين الشيء اذا جعل له حيناً (طيبي) قوله فانها تطلع بين قربي الشيطان اي حاني رأسه لانه ينتصب قائماً في وجه الشمس ليكون شروقها بين قريه فيكون قبله لمن سجد للشمس فبى عن الصلاة في ذلك الوقت لثلاثه يشبه بهم في العبادة - كذا ذكره ابن الملك (مراقبة) قوله او تقبر

قَائِمُ الظَّهْرِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَصِيفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ بَعْدَ
 الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * عَمْرُو بْنِ عَدْسَةَ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَقَدِمَتْ الْمَدِينَةُ فَدَخَلَتْ
 عَلَيْهِ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ حِينَ تَطْلُعُ
 الشَّمْسُ حَتَّى تَرْتَفِعَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ حِينَ تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكَفَّارُ
 ثُمَّ صَلَّى فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى يَسْتَقِلَّ الظِّلُّ بِالرَّمْحِ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ

اي بدون يقاؤه اذا دمه واحلموا في صلاة الحمار في هذه الاوقات فاحارها الشافعي رحمه الله تعالى
 قال ابن المبارك معنى قوله ان يمر به موتانا الصلاة على الحمار (كذا ذكره الطيبي) قال وتكره صلاة
 الحمار عندنا - وقال صاحب الهداية رحمه الله تعالى والمراد بقواه وان يعرضه الحمار لان الدفن حرم مكروه
 والحديث باطلا حجه على الشافعي رحمه الله تعالى في تخصيص العرائض ونحوه وحجه على اي يوسف رحمه الله
 تعالى في اناحه القل يوم الجمعة وفي الروايات والله احد قوله قائم الظهيرة اي قيام الشمس وفي الروايات من قولهم
 قامت به دانه ووقف والشمس اذا لمعت وسط السماء ابطأت حركة الظل الى ان يرول فيتجلى الناطر المتأمل اما
 قد وقف وهي سائرة وقب الووي معناه لا يسمي المقائم في الظهيرة ظله في المشرق ولا في المغرب والله اعلم (طيبي)
 قوله يصيف اي تميل قال النورسني اصل الصيف الميل يقال صف الى كذا ملب اليه وسمى الصيف صيغاً
 لميله الى الذي رل عليه (طيبي) قوله فقدمت المدينة وكان من قصته انه اقبل الى مكة وبايع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو مسح امامه ثم عد الى قومه مترصدا حتى سمع انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فارحل
 اليه (طيبي) قوله تطاع بين وريين الشيطان فلما اراد هربي الشيطان حربه واساعه وفيه فوبه وحلمه وادبشار
 فساده وفيه القران باحيا الرأس وهذا هو الادوى يعني انه يدي رأسه الى الشمس في هذه الاوقات ليكون
 الساحيون لها من الكمار نالسا حديس اه في الصورة (طيبي) قوله حتى يستقل الظل بالرمح قال الامام الووي
 اي يقوم بماله في حبه الشمال ليس مائلا الى العرب ولا الى الشرق وهو حاله الاسواء وقال الشرح النورسني
 كذا في نسخ المصاييح وفيه تحريف ودواءه حتى يستقل الرمح بالظل وواقفه صاحب الهياه حبث قال حتى
 يطلع ظل الرمح الممرور في الارض ادى عاية القله فقوله يستقل من القله لا من الافلال والاسفلان الذي معنى
 الارتفاع ويل كيف رد نسخة المصاييح مع موافقتها بعض نسخ مسلم وكاب الحميدي على ان له محامل (منها)
 مادكر من ان معنى يستقل الظل بالرمح انه يرتفع معه ولا تقع منه شيء على الارض من فوهم اسفلت السماء
 ارتفعت * ومنها * ان يقدر المضاف اي يعمر قله الظل بواسطة ظل الرمح * ومنها * ان يكون من
 باب عرض الناقه على الحوض وطلت بالعدن الساعا - قال صاحب المفتاح لا يشجع على القلب الاكمال
 البلاء مع ما فيه من المسالعه من ان الرمح صار عموله الظل في القله والظل عموله الرمح (طيبي)

فَإِنْ حِينَئِذٍ نُسَجِّرُ جَهَنَّمَ فَإِذَا أَقْبَلَ النَّفْيُ فَصَلَّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مُحْضُورَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ
الْعَصْرَ ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ
يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَاَلْوُضُوءُ حَدَّثَنِي عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يَقْرُبُ
وُضُوءَهُ فَيُحْضِضُ وَيَسْتَنْشِقُ فَيَسْتَنْثِرُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ وَخِيَاشِيمِهِ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ
وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ مِنْ أَطْرَافٍ لِحَيْتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى
الْمِرْفَقَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أُنَامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمْسَحُ رَأْسَهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا
رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافِ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رِجْلَيْهِ
مِنْ أُنَامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَبَجَدَهُ بِالَّذِي هُوَ لَهُ أَهْلٌ
وَفَرَّغَ قَلْبَهُ لِلَّهِ إِلَّا أَنْصَرَفَ مِنْ خُطْبَتَيْهِ كَيْفِيَّتِهِ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن ﴾ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمِسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَزْهَرِ أَرْسَلُوهُ
إِلَى عَائِشَةَ فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْنَا السَّلَامَ وَسَلِّمْ عَنْ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلَتْ عَلَى عَائِشَةَ
فَبَلَّغَتْهَا مَا أَرْسَلُونِي فَقَالَتْ سَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ
أُمِّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ
إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قُولِي لَهُ نَقُولُ أُمِّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَأَرَاكَ
تُصَلِّيَهُمَا قَالَ يَا ابْنَةَ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنْ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ
فَشَاغَلُونِي عَنْ الرَّكَعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَمِمَّا هَاتَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله فان حينئذ نسجر جهنم اي توقد وتهيج نارها ومه البحر المسحور وفي اسم ان وجهاً احدهما بسحر على
اضمار ان كقوله تعالى (ومن آياته يربككم البرق خوفاً وطمعاً) والذاني ضمير الشأن المحذوف (ط) قوله اذا
اقبل النفي يعني رجع الطل الى الشرق وهو مختص بما بعد الزوال والظل يقع على ما قبل الزوال وما بعده (ط)
قوله فان الصلاة مشهودة اي يشهدها ويحضرها اهل الطاعة من سكان السموات والارض اي تشهدا الملائكة
المقربون فيكتب اجرها للمصلين (ط) قوله يقرب بالتشديد على بناء الفاعل والمفعول — وضوئه بفتح الواو
اي الماء الذي يتوضأ به قوله الاخرت خبراً — والمستثنى منه مقدر اي ما منكم رجل متصف بهذه الاوصاف
كائن على حال من الاحوال الا على هذه الحالة وعلى هذا المعنى ينزل سائر الاستثناءات وان لم يصرح بالنفي فيها
لكونها في سياق النفي بواسطة ثم العاطفة اي سقطت (طبي) قوله عن الركعتين بعد العصر — قد تمسك بهذا
الحديث من اجاز التنفل بعد العصر فالجواب عنه كما ذكر في فتح الباري ان المواطبة على ذلك من خصائصه ﷺ

الفصل الثاني * عن * محمد بن إبراهيم عن أنس بن عمرو قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي بعد صلاة الصبح ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح ركعتين فقال الرجل إنني لم أكن صليت الركعتين اللتين قبلهما فصليتهما الآن فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود وروى الترمذي نحوه وقال إسناد هذا الحديث ليس بموصول لأن محمد بن إبراهيم لم يسمع من أنس بن عمرو وفي شرح السنة ونسخ المصباح عن أنس بن قيس بن قهده نحوه * وعن * جابر بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يابني عبد مناف لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار رواه الترمذي وأبو داود والنسائي

والدليل عليه رواية كوان مولي عائشة أنها حدثت أن رسول الله ﷺ كان يصلي بعد العصر وينهي عنها ويواصل وينهي عن الوصال — رواه أبو داود ورواية أبي سلمة من عائشة في نحو هذه القصة وفي آخره كان إذا صلى صلاة اثبتها رواه مسلم (اللمعات) قوله صلاة الصبح ركعتين — أي اعملوا أو صلوا صلاة الصبح ركعتين فاعتذر الرجل بأنه قد أتى بالعرض وترك بالنافلة وهو ح آت بها وهو مذهب الشافعي ومحمد وعند أبي حنيفة وإبي يوسف لا قضاء بعد الفوت اه قلت مذهب محمد أنها تقتضي بعد طلوع الشمس (كذا في المرقاة) كما أخرج الترمذي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتي الفجر فليصلها بعد ما تطلع الشمس وقال هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقد روي عن عمر فعله والعمل على هذا عند بعض أهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك كذا في اللمعات — ويؤيده قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس الحديث وهو حديث متواتر عند إمامة الحديث رحمهم الله تعالى والله أعلم بقوله يابني عبد مناف وإنما خص بني عبد مناف بهذا الخطاب دون سائر بطون قريش لعلمه بأن ولاية الأمر والخلافة سيؤول إليهم مع أنهم كانوا رؤساء مكة وساداتهم وفيهم كانت السدانة والحجابة والسقاية والرفادة (طبيي) قوله أحداً طاف أعلم أن وصف الطواف ليس بقيد مانع بل أحداً طاف بمنزلة أحداً دخل المسجد الحرام لأن كل من دخله يطوف بالبيت غالباً فهو كناية والله أعلم (طبيي) قوله أية ساعة قال المظهر فيه دليل على أن صلاة التطوع في أوقات الكراهة غير مكروهة بمكة لشرفها لينال الناس من فضلها في جميع الأوقات وبه قال الشافعي رحمه الله تعالى وعند أبي حنيفة حكمها حكم سائر البلاد كذا ذكر الطيبي — وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى الاحتجاج في هذا الحديث الصحيح بمكة في الوقت الذي نهى عنه أن يصلي فيه هين لين وإنما كان الاستدلال يصح به أن لو كان المنع المنهي عنه من أجل الصلاة في الأوقات المكروهة وليس الأمر كذلك ووجه الكلام ومجمله أنما يعرف من أصل القضية وصيغة الحادثة وهذا الأمر إنما صار عن النبي صلى الله عليه وسلم لأن بطون قريش كانوا يسكنون حوالي المسجد محقين به

﴿ وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة رواه الشافعي ﴾ وعن أبي الخليل عن أبي قتادة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم كره الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة وقال إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة رواه أبو داود وقال : أبو الخليل لم يلق أبا قتادة

الفصل الثالث ﴿ عن عبد الله الصنابجي قال قال رسول الله ﷺ إن الشمس تطلع ومعهما قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقهما ثم إذا استوت قارنهما فإذا زالت فارقهما فإذا دنت للغروب قارنهما فإذا غربت فارقهما ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في تلك الساعات رواه مالك وأحمد والنسائي ﴾ وعن أبي بصرة الغفاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمخمس صلاة العصر فقال إن هذه صلاة عرّضت علي من كان قبلكم فضيعوها فمن حافظ عليها كان له أجره مرتين ولا صلاة بعدها حتى يطلع الشاهد والشاهد النجم رواه مسلم ﴾ وعن معاوية قال إنكم لتصلون صلاة لقد صَحِينَا

ولكل بطن منهم باب يدخل منه المسجد وإلى الآن لهم أبواب تنسب إليهم كباب بني شبة وباب بني سهم وباب بني مخزوم وباب بني حمح وكان من وراءهم من القادمين عليهم يعمرون عليهم إذا دخلوا المسجد وربما اعلقوا تلك الأبواب إذا جن عليهم الليل فلم يستطع الرائر أن يحوس خلال ديارهم في هجعة من الليل ويدخل المسجد فيطوف بالبيت فاعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم أن ليس لهم أن يصنعوا هذا الصنيع وأن يمنعوا عباد الله عن منسكهم ويحولوا بينهم وبين متعبدهم وأباح للزائر أن يتمتع بالبيت المبارك في سائر الاوقات ونهى اصحاب الديار الواقعة حوله أن يحتجزوا دونهم فوقع قوله صلى الله عليه وسلم أي وقت شاء من ليل أو نهار هو المنع الذي ذكرناه ، لا اباحة الصلاة في اوقات نهينا عن الصلاة فيها والله اعلم (شرح المصاييح) قوله ان جهنم تسجر أي توقد كأنه اراد الابراد بالظهر لقوله صلى الله عليه وسلم ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم ولعل تسجير جهنم حينئذ لمقارنة الشيطان الشمس وتهيته لان يسجد له عبدة الشمس قال الخطابي قوله تسجر جهنم وقوله بين قرني الشيطان وامثالهما من الالفاظ الشرعية التي اكثرها يتفرد الشارع بمعانيها يجب علينا التصديق بها والوقوف عند الاقرار بصحتها والله اعلم (ط) قوله الا يوم الجمعة هذا حديث ضعيف لا يصلح لمعارضة الاحاديث الشهيرة الواردة في النهي — على ان الحرم راحح على الميبح عند التعارض (كذا في المعاني) قوله بالمخمس بضم الميم الاولى وفتح الحاء المعجمة والميم جميعاً وقيل بفتح الميم وسكون الحاء وكسر الميم بعدها — في آخرها صاد مهملة — اسم طريق نقله ميرك عن المنذري (ق) قوله اجره مرتين احدهما للمحافظة عليها خلافاً لمن قبلهم وثانيتها اجر عمله — كسائر الصلوات (ط) قوله والشاهد النجم معني شاهداً لانه

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا يَغْنِي الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي ذَرٍّ قَالَ وَقَدْ صَعِدَ عَلَى دَرَجَةِ الْكَعْبَةِ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَأَنَا جُنْدُبٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَزَيْنُ

﴿ باب الجماعة وفضلها ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لأنه يشهد بالليل أي يحضر ويظهر ومه قيل لصلاة المغرب صلاة الشاهد ويحور أن يحمل على الاستعارة شبه النجم عند طلوعه على وجود الليل بالشاهد الذي يشت به الدعاوي (ط) قوله الا عمكة الا عمكة قال ابن المهام حديث أبي در رواه الدار قطني والبيهقي وهو معلول بأربعة أمور انقطاع ما بين عاهد وإي در فانه الذي يرويه عنه وضعف ابن المؤمل — وضعف حميد مولى عفراء واصطراب سده (ق)

— بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ —

— باب الجماعة وفضلها —

قال الله عز وجل (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين) وقال تعالى (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) امرهم بالجماعة حال الحوف يدل على وحوها حال الامن بالاولى — وقال تعالى (ماسلكم في سقر قالوا لم نك من المصلين) وقال تعالى (وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى) وقال تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهوداً) وقال تعالى (وإذا صرفوا اليك بها من الجن يستمعون القرآن) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) وقال إبراهيم اليتيم في قوله تعالى (يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون) ان ذلك اليوم يوم القيامة يعشام فيه ذل الندامة لاجل انهم كانوا يدعون الى الصلاة المكتوبة بالادان والاقامة وقال ابن المسيب كانوا يسمعون حي على الفلاح فلا يحيون وهم اصحاب سالمون — وقال كعب الاحبار والله ما زلت هذه الآية الا في المتخلفين عن الجماعات فاي وعيد ابلغ واشد من هذا لمن ترك الجماعة من غير عذر وقال حاتم الاصم فاتتني مرة صلاة الجماعة فزاني ابو اسحق البخاري وحده ولومات لي ان لعزائي اكثر من عشرة آلاف نفس لان مصيبة الدين عند الناس اهنون من مصيبة الدنيا — وقال تعالى (انما بعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله) وقال تعالى (وكتب ما قدموا وآثارهم) اي آثار اقدمهم الى المساجد الى غير ذلك من الآيات ولهذا قال عامة مشايخنا انها واجبة وفي المفيد انها واجبة وتسميتها سنة لوجوبها بالسنة وهو الصحيح من مذهب أبي حنيفة — اعلم انه لا شيء انفع من غائلة الرسوم من ان يجعل شيء من الطاعات رسماً

صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ بِحَطْبٍ فَيُحَطَبُ

فاشياً يؤدي على رؤس الحامل والنبية ويستوي فيه الحاضر والباد ويجري فيه التفاخر والتباهي حتى تدخل في الارتفاقات الضرورية التي لا يمكن لهم ان يتركوها ولا ان يملوها لتصير مؤيدا لعبادة الله والسنة تدعو الى الحق ويكون الذي يخاف منه الضرر هو الذي يجلبهم الى الحق ولا نبي من الطاعات اتم شأنًا ولا اعظم برهانًا من الصلاة فوجب اشاعتها فيما بينهم والاجتماع لها وموافقه الناس فيها وايضاً فالملمة تجمع ناساً علماء يقتدى بهم وناساً يحتاجون في تحصيل احسانهم الى دعوة خبيثة وناساً ضعفاء البنية لو لم يكلفوا ان يؤدوا على اعين الناس تهاونوا فيها فلا انفع ولا اوفق بالمصلحة في حق هؤلاء جميعاً ان يكلفوا ان يطيعوا الله على اعين الناس ليميز فاعلمنا من تاركها وراغبها من الزاهد فيها ويقتدى بعلمها ويعلم جاهلها وتكون طاعة الله فيهم كسيكة تعرض على طائف الناس ينكر منها المسكر ويعرف منها المعروف ويرى غشها وخالصها وايضاً فلاجتماع المسلمين راغبين في الله راجين راهبين منه مسلمين وجوهمهم اليه حاصية عجيبة في نزول البركات وتدلى الرحمة كما بينا في الاستسقاء والحج وايضاً فمراد الله من نصب هذه الامة ان تكون كلمة الله هي العليا وان لا يكون في الارض دين اعلى من الاسلام ولا يتصور ذلك الا بان يكون سدتهم ان يجتمع خاصتهم وعامتهم وحاضرهم وباديهم وصغيرهم وكبيرهم لما هو اعظم شعائره واظهر طاعاته فلهذه المعاني انصرفت العناية التشريعية الى شرع الجمعة والجماعات والترغيب فيها وتغليظ النهي عن تركها والاشاعة اشاعتان اشاعة في الحي واشاعة في المدينة والاشاعة في الحي تيسر في كل وقت صلاة والاشاعة في المدينة لا تيسر الا عب طائفة من الزمان كالاُسبوع اما الاولى فهي الجماعة والثانية هي الجمعة (كذا في حجة الله البالغة) قوله بسبع وعشرين درجة قال التوربشتي ذكر ههنا سبعة وعشرين درجة وفي حديث ابي هريرة حمسا وعشرين درجة ووجه التوفيق ان نقول عرفنا من تفاوت الفضل ان الزائد متأخر عن القاص لان الله تعالى يزيد عباده من فضله ولا ينقصهم من الموعود شيئاً فانه صلى الله عليه وسلم بشر المؤمنين اولا بمقدار من فضله ثم رأى ان الله تعالى عن عليه وعلى امته فشرم به وحشم على الجماعة واما وجه قصر الفصيلة على خمس وعشرين تارة وعلى سبع وعشرين اخرى فمرجه الى العلوم النبوية التي لا يدركها العقلاء اجمالاً فضلاً عن التفصيل ولعل الفائدة فيما كشف به حصرة النبوة هي اجتماع المسلمين على اظهار شعار الاسلام وذكر النووي ثلاثة اوجه الاول ان ذكر القليل لا يبني الكثير ومفهوم اللقب باطل والثاني ما ذكره التوربشتي والثالث ان يختلف باختلاف حال المصلي والصلاة فلبعضهم خمس وعشرين ولبعضهم سبع وعشرين بحسب كمال الصلاة والمحافظة على قيامها والخشوع فيها وشرف البقعة والامام اه — كذا في المرقاة — وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى قرأت بخط شيخنا البلقيني فيما كتب على العمدة ظهر لي في هذين العدين شيء لم اسبق اليه لان لفظ ابن عمر صلاة الجماعة افضل من صلاة الفذ ومعناه الصلاة في الجماعة كما وقع في حديث ابي هريرة صلاة الرجل في الجماعة وعلى هذا فكل واحد من المحكوم له بذلك صلى في جماعة وادنى الاعداد التي يتحقق فيها ذلك ثلاثة حتى يكون كل واحد صلى في جماعة وكل واحد منهم اتي بحسنة وهي بعشرة فيحصل من مجموعه ثلاثون فاقصر في الحديث على الفضل الزائد وهو سبعة وعشرون دون الثلاثة التي هي اصل ذلك انتهى — وقيل

ثُمَّ أَمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنُ لَهَا ثُمَّ أَمَرَ رَجُلًا فَيَوْمُ النَّاسِ ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجَالٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأُحْرِقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتُهُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يُجِدُّ عَرَقًا سَمِينًا أَوْ مَرَمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ نَحْوُهُ

﴿ وَعنه ﴾ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقُودُنِي إِلَى الْمَسْجِدِ فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرَخِّصَ لَهُ فَيُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ فَرَخِّصَ لَهُ فَلَمَّا وَلَّى دَعَاهُ فَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ الْإِنْدَاءَ بِالصَّلَاةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاجِبْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن ﴾ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَذَّنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةٍ ذَاتَ بَرْدٍ وَرَبِيعٌ ثُمَّ قَالَ أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ ذَاتَ بَرْدٍ وَمَطَرٍ

الفرق بين العديدين بقرب المسجد وسهده وقيل الفرق بحال المصلي كان يكون اعلم او احسن او بايقاعها في المسجد او في غيره او بكثره الجماعة وقتلتهم وغير ذلك وظهر لي في الجمع بين العديدين ان اول الجماعة امام ومأموم فلولوا الامام ما سمي المأموم مأموما وكذا عكسه فادا تفصل الله على من صلى جماعة برادة خمس وعشرين درجة حمل الحر الوارد بلغتها على الفصل الرائد والحر الوارد بلفظ سبع وعشرين على الاصل والفصل والله اعلم (فتح الباري) قوله ثم اخالف الى رجال اي اذهب الى رجال لا يحضرون الصلاة . معا قوله لشهد العشاء المضاف عدوى يحور ان يقدر وقت العشاء فالمعنى لو علم احدكم انه لو حصر وقت العشاء يحصل له حظ ديوى لحصر وان كان حسيسا حقيرا ولا يحصر للصلاة وما رتب عليها من اثواب وان يقدر صلاة العشاء فالمعنى لو علم انه لو حصر الصلاة واتى بها يحصل له مع ما ديوى من مأكول كعرق او غيره لحصرها لقصور همته على الدنيا ورخاؤها ولا يخسرها لما يسعها من مثوبات العقبى وسعيها واقول ابطل ايها المتأمل في هذه التشديدات ثم تأمل في تكرير ثم مرارا ترقيا من الالهون الى الاعايط لراحي المراتب بين مدخولاتها فتفكر في التفاوت بين المرتبة الاولى وهي يحطب والاحرة فاحرق بيوتهم ثم في تكرير القسم وخصوصيتها بقوله والذي نفسي بيده لنقف على فحامة امر الجماعة وشدة الخطب على تاركها وما ادرى سم تتعلل وكيف يتكامل فان قلت قبل ان الحديث وارد في شأن المنافقين والمؤمنون حارحون عن هذا الوعيد قلت حروهم عن الوعيد ليس من جهة اهم اذا سمعوا النداء يسوع لهم التحلف عن الجماعة بل من جهة ان التحلف ليس من شأنهم وعادتهم وانه مناف لآحوالهم لانه من صفة المنافقين ولو دخلوا في هذا الوعيد ابتداء لم يكن هذه المثابة ويعصده ما روى عن اس مسعود رضي الله عنه لقد رأيتنا وما يتحلف عن الجماعة الا لما فوق قد علم بما فيه رواه مسلم قال النووي وذلك لانه لا يظن بالمؤمنين من الصحابة رضي الله عنهم انهم يؤثرون العظم السمين على حضور الجماعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي الحديث يدل على وحب الجماعة وقد اختلف العلماء فيه فظاهر نصوص الشافعي رحمة الله عليه يدل على انها من فروض الكفايات وعليه اكثر اصحابه لقوله صلوات الله عليه ما من ثلاثة في قرية ولا بد ولا تقام فيهم الصلاة الا قد اسجدوا عليهم الشيطان

يَقُولُ أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ عِشَاءُ أَحَدَكُمْ وَأَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدَأُوا بِالْعِشَاءِ وَلَا يَجْعَلْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُوَضِّعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا هُوَ يَدْفَعُهُ إِلَّا خَبْنَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ رَوَاهُ

فعليك الجماعة فانما يأكل الذئب القاصية اي الشاة البعيدة من السرب والراعي واستحواذ الشيطان وهو غلبته انما يكون بما يكون معصية كترك الواجب دون السنة وذهب الباكون منهم الى انها سنة وليست بفرض وهو مذهب ابي حنيفة ومالك رحمهما الله وتمسكوا بالحديث السابق واجابوا عن هذا بان التحريق لاستهانتهم وعدم مبالاهم بها لا لجرد الترك ويشهد له ما بعده من الحديث وقال احمد وداود رحمهما الله انها فرض على الاعيان لظاهر الحديث وليست شرطاً في صحة الصلوة والا لما صحت صلوة الفذ وقد دل الحديث السابق على صحتها وقال بعض الظاهرية بوجوبها واشترائها في الصحة لقوله صلوات الله عليه من سمع المنادي فلم يمنعه من اتباعه عذر لم يقبل منه الصلوة التي صلاحها واجب عنه بان النداء نداء الجمعة والمراد به انه لم تقبل صلوته قبولاً تاماً كاملاً توفيقاً بينه وبين الحديث المتفق على صحته (ملتقط من الطبري) قوله الا صلوا في الرحال قال ابن المهام عن ابي يوسف سألت ابا حنيفة عن الجماعة في طين وردغة اي وحل كثير فقال لا احب تركها وقال محمد في الموطأ الحديث رخصة يعني قوله عليه السلام اذا ابتلت النعال فالصلوة في الرحال (مرقاة) قوله فابدأوا بالعشاء وما احسن ما رويناه عن ابي حنيفة لان يكون اكلي كلمة صلوة احب من ان تكون صلاتي كلها اكلاً (مرقاة) قوله ولا هو يدافعه الا خبثان - اي البول والغائط - قال الطبري اي ولا صلوة حاصلة للعصلي في حال يدافعه الا خبثان عنها فاسم لا الثانية وخبره عذوفان وقوله هو يدافعه الا خبثان حال ويؤيده رواية النهاية لا يصلي الرجل وهو يدافع الا خبثين اذ لا صلوة حين هو يدافعه الا خبثان والمدافعة اما على حقيقتها اي يدفعه الا خبثان عنها وهو يدفعها واما بمعنى الدفع مبالغة (مرقاة) قال حجة الله على العالمين لا اختلاف بين حديث لا صلوة بحضرة طعام وحديث لا تؤخروا الصلوة لطعام ولا غيره اذ يمكن تنزيل كل واحد على صورة او معنى اذ المراد نفي وجوب الحضور سداً لباب التعمق وعدم التأخير هو الوظيفة لمن أمن شر التعمق وذاك كتنزيل فطر الصائم وعدمه على الحالين او التأخير اذا كان تشوف الى الطعام او خوف ضياع وعدمه اذا لم يكن وذلك مأخوذ من حال العلة (حجة الله) قوله اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة الخ قال في البداية ومن انتهى الى الامام في صلوة الفجر وهو لم يصل ركعتي الفجر ان خشي ان تفوته ركعة ويدرك الاخرى يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل وان خشي فوتها دخل مع الامام انتهى - وقال في الهداية والتقيد بالاداء عند باب المسجد يدل على الكراهة في المسجد اذا كان الامام في الصلوة انتهى - وقال ابن المهام في فتح القدير لما روي عنه عليه الصلوة والسلام اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة ولانه يشبه المخالفة للجماعة والابتداء عنهم فينبغي ان

مُسْلِمٌ * وعن * ابنِ عمرَ قالَ قالَ رَسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَسْتَأْذَنْتِ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * زَيْنَبُ امْرَأَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَاكُنَّ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمَسَّ طَيْبًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَتْ بِخُورًا فَلَا تَشْهَدْ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَيُوتُنَّ خَيْرٌ لهنَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * ابنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا

لا يصلي في المسجد اذا لم يكن عند باب المسجد مكان لان ترك المكروه مقدم على فعل السنة غير ان الكراهة متفاوت فان كان الامام في الصلوة فصلاته اياها في الشتوي اخف من صلاته في الصيفي وقلبه واشد ما يكون كراهة ان يصليها غالطا للصف كما يفعله كثير من الجهلة انتهى - معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة الخ انه اذا اقيمت الصلاة فلا ينبغي ان يصلي في المسجد بل ينبغي ان يصلي خارج المسجد عند بابه فليس المقصود نفي الصلاة مطلقا بل نفي الصلاة في المسجد ويشهد لذلك ما اخرجه الميمني رحمه الله تعالى في جمع الزوائد عن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صلاة لمن دخل المسجد والامام قائم يصلي فلا ينفرد وحده بصلاة ولكن يدخل مع الامام في الصلاة رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن عبد الله البالبني وهو ضعيف - اه والله اعلم - وقال العلامة الزبيدي اخرج ابو بكر بن ابي شيبة في المصنف عن الشعبي عن مسروق انه دخل المسجد والقوم في صلاة الغداة ولم يكن صلى الركعتين فصلاهما في ناحية ثم دخل مع القوم في صلاتهم وعن سعيد بن جبير انه جاء الى المسجد والامام في صلاة الفجر فصلى الركعتين قبل ان يلبس المسجد عند باب المسجد وعن ابنِ عثمان الهدي قال رأيت الرجل يجيء وعمر بن الخطاب في صلاة الفجر فيصلي الركعتين في باب المسجد ثم يدخل مع القوم في صلاتهم وعن مجاهد قال اذا دخلت المسجد والناس في صلاة الصبح ولم تر كعب ركعتي الفجر فاركعهما وان ظننت ان الركعة الاولى تفوتك وعن وبرة قال رأيت ابن عمر يفعله وعن ابراهيم انه كرهه اذا جاء والامام يصلي ان يصليهما في باب المسجد او في ناحية وعن ابي الدرداء قال اني لاجيء الى القوم وهم صفوف في صلاة الفجر فاصلي الركعتين ثم انضم اليهم والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله فلا يمنعها وهو محمول على عجز غير مشتهة لم تخرج بطيب ولا بزينة وفي زماننا خروج النساء لاجتماعه مكروه لفساده وقيل لان الغرض من حضورهن كان ليتعلمن الشرائع ولا احتياج لذلك في زماننا لشيوعها والستر لهن اولى (لمعات) قوله اصابت بخورا ما ينبخر به ويتعطر قوله العشاء الآخرة خص العشاء الآخرة لانها وقت الظلمة وخلو الطرق والعطرية تهيج الشهوة فلا تأمن المرأة حينئذ من الفتنة بخلاف الصبح عند ادبار الليل

وَصَلَاتُهَا فِي مُخَدَّعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ حَبِيبَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ امْرَأَةٍ نَطِيبَتْ لِلْمَسْجِدِ حَتَّى تَغْتَسِلَ غُسْلَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ

* وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ وَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ قَمَرَتْ بِالْمَجْلِسِ فِيهِ كَذَا وَكَذَا يَعْنِي زَانِيَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَلَا بِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فُلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فُلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثْقَلُ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَيْتُمُوهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا عَلَى الرُّكْبِ وَإِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ وَلَوْ عَلِمْتُمْ مَا فَضِيلَتُهُ لَأَبْتَدَرْتُمُوهُ وَإِنَّ صَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَحْدَهُ وَصَلَاتُهُ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ وَمَا كَثُرَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ ثَلَاثَةِ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَعَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذِّئْبُ الْقَاصِيَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

واقبال النهار فيحذث تنعكس القضية (طبي) قوله في مخدعها الخدع اخفاء الشيء وبه سمي الخدع وهو البيت الصغير يكون داخل البيت الكبير يضم ميمه ويفتح وقال التوربشتي هو البيت الذي يخبأ فيه خير المتاع وهو الحزاة قوله حتى تغتسل غسلها من الجنابة هذا اذا اصاب الطيب جميع بدنها واما اذا اصاب موضعاً مخصوصاً فتغسل ذلك الموضع شبه خروجها من بيتها متطية مهيجة لشهوات الرجال التي هي رائد الزنا بالزنا وحكم عليها بما يحكم على الزاني من الاغتسال من الجنابة مبالغة وتشديداً قوله في كذا وكذا كناية عن العديدين عد عليها خصالاً ذميمة يستلزمها الزنا قال المظهر اذا تعطرت المرأة ومرت بمجلس قد هيجت شهوة الرجال وحملتهم على النظر اليها فاذن هي سبب لذلك فتكون زانية قوله ولو حبوا خبر كان المحذوف اي ولو كان الايتان حبوا وهوان يمشي على يديه وركبتيه او استه وجبا الصبي حبوا اذا زحف على استه ويجوز ان يكون التقدير ايتتموها حبوا اي حايين تسمية بالمصدر مبالغة قوله على مثل صف الملائكة خبران والمتعلق كائن او مقاس ذكر اولاً فضيلة الجماعة ثم تحول منه الى بيان فضيلة الصف الاول ثم الى بيان كثرة الجماعة وفي قوله ولو تعلمون مبالغة حيث عدل عن الماضي الى المضارع اشعاراً بالاستمرار قوله وصلوته مع الرجلين ازكى ان ذهب الى انه من النمو فيكون المعنى ان الصلوة مع الجماعة اكثر ثواباً وان ذهب الى انه من الطهارة فيكون المعنى ان المصلي مع الجماعة آمن من رجس الشيطان وتسويله قوله استحوذ اي استولى عليهم وقوله فعليك من الخطاب العام

وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ عَذْرُ قَالُوا وَمَا الْعَذْرُ قَالَ خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَوَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْدَأْ بِالْخَلَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَهُنَّ لَا يَوْمٌ مِنْ رَجُلٍ قَوْمًا فَيَخْصُ نَفْسَهُ بِالِدُّعَاءِ دُونَهُمْ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يَنْظَرُ فِي قَمَرٍ بَيْتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ فَإِنْ فَعَلَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يُصَلِّ وَهُوَ حَقِنٌ حَتَّى يَتَخَفَّفَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُؤَخِّرُوا الصَّلَاةَ لِبَطْعَامٍ وَلَا لَغَيْرِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

تفخيمًا للامر والفاء سببة عن قوله استحوذ والفاء في قول فأنما مسبة عن الجميع يعني اذا عرفت هذه الحالة فاعرف مثاله في الشاهد ويحتمل ان يراد بالصورة صورة الامامة الصغرى وبالثانية الكبرى يعني اذا عرفت حال الامامة الصغرى وحال افراد الرجل عنها واسنيلاء الشيطان عليه فاعرف حال الامامة الكبرى وقس عليها حال المفرد وعليه الشيطان عليه (طبي) قوله لم تقبل منه الصلاة اذا صلى اتفقوا على انه لا رخصة في ترك الجماعة لاحد الا من عذر لهذا الحديث والحديث الذي سبق ولقوله صلى الله عليه وسلم لابن مكتوم فاجب قال الحسن ان منعه امه عن العشاء الاخرة في الجماعة شفقة عليه لم يطعها قال الاوزاعي لا طاعة للوالد من ترك الجمعة والجماعات سمع النداء او لم يسمع قال الامام النووي في حديث الكهان والعراف معنى عدم قبول الصلاة انه لا ثواب له فيها وان كان عجزته في سقوط الفرض عنه كالصلاة في الدار المقصورة يسقط الفرض ولا ثواب فيها قوله اذا وجد احدكم الخلاء اي اذا وجد احدكم حاجة نفسه الى البراز فليبدأ بما احتاج اليه من قضاء الحاجة وجاز له ترك الجماعة لهذا العذر - قوله وهو حقن في النهاية الحاقن هو الذي حبس بوله والحاقب هو الحابس للغائط نسب الحياة الى الامام لان شرعية الجماعة لفيض كل من الامام والمأموم الخير على صاحبه ببركة قربه من الله فمن خص نفسه فقد خان صاحبه وشرعية الاستيذان لئلا يهجم قاصد على عورات البيت فالنظر في قمر البيت خيانة والصلاة مناجاة والتقرب الى الله سبحانه والاشتغال عن الغير والحاقن كان يخون نفسه في حقها ولعل توسط الاستيذان بين حالتي الصلاة للجمع بين مراعاة حق الله وحق العباد وتخصيص الاستيذان بالذكر لان من راعى هذه الدقيقة فهو لمراعاة ما فوقها اخرى واجدر قوله لا تؤخروا الصلاة قال التوربشتي المعنى لا تؤخروها عن وقتها وانما ذهبنا الى ذلك دون التأخير على الاطلاق لقوله صلى الله عليه وسلم اذا وضع عشاء احدكم واقامت الصلاة فابدؤا بالعشاء فجعل له تأخير الصلوة مع بقاء الوقت وعلى هذا فلا اختلاف بين الحديثين

الفصل الثالث * عن * عبد الله بن مسعود قال لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا منافق قد علم نفاقه أو مريض إن كان المريض ليمشي بين رجلين حتى يأتي الصلاة وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا سنن الهدى وإن من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه وفي رواية قال من سره أن يلتقي الله غداً مسلماً فليحافظ على هذه الصلوات الخمس حيث ينادي بهن فإن الله شرع لنبيكم سنن الهدى وإنهن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ورفعها بها درجة وخط عنه بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف رواه مسلم

* وعن * أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو لا ما في البيوت من النساء والذرية أقت صلاة العشاء وأمرت فتياني بحرقون ما في البيوت بالنار رواه أحمد

* وعنه * قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنتم في المسجد فنودي بالصلاة فلا يخرج أحدكم حتى يصلي رواه أحمد

واقول يمكن أن يكون المعنى لا تؤخروا الصلاة لغرض الطعام لكن إذا حضر الطعام وأخروها للطعام قدمت للاشتغال بها عن الغير تبجيلاً لها وأخرت تفريراً للقلب عن الغير تعظيماً لها والأوجه أن النبي في الحقيقة وأرد على إحضار الطعام قبل أداء الصلاة أي لا تتعرضوا لما أن حضرت الصلاة تؤخروها لاجله من إحضار الطعام والاشتغال بغيرها انتهى كلام الطيبي (كذا في المرقاة) قوله سنن الهدى يروى بضم السين وفتحها والمعنى متقارب أي طريق الهدى والصواب قوله هذا المتخلف تحقير للمتخلف وتباعد عن مظان الزلغى كما أن اسم الإشارة في قوله هذه المساجد ملوح إلى تعظيمها وبعد مرتبتها في الرفعة (ط) قوله لضللتم يدل على أن المراد بالسنة العزيمة قوله يهادى بين الرجلين أي يمشي بينهما معتمداً عليها من ضعفه وتما له من تهافت المرأة في مشيها إذ تمايلت قوله من النساء بيان لما عدل من من إلى ما أما لارادة الوصفية وبيان أن النساء والذرية بمنزلة ما لا يعقل وأنه مما لا يلزمه حضور الجماعة وأما لأن البيوت محتوية عليهما وعلى الامتعة والاثاث فخصاً بالذكر للاعتناء بشأنهما وما تستعمل عاماً في ما يعقل وفيما لا يعقل قوله أمرنا الخ المأمور به محذوف وقوله إذا كنتم إلى آخره مقول للقول وهو حال بيان للمحذوف المعنى أمرنا أن لا نخرج من المسجد إذا كنا فيه ومعنا الأذان حتى

﴿ وعن أبي الشعثاء قال خرج رجل من المسجد بعدما أذن فيه فقال أبو هريرة أما هذا فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم رواه مسلم ﴾ وعن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذركه الأذان في المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجة وهو لا يريد الرجعة فهو منافق رواه ابن ماجه ﴾ وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سمع النداء فلم يجبه فلا صلاة له إلا من عذر رواه الدارقطني

﴿ وعن عبد الله بن أم مكتوم قال يارسول الله إن المدينة كثيرة الهوام والسباع وأناضير البصر فهل تجد لي من رخصة قال هل تسمع حي على الصلاة حي على الفلاح قال نعم قال فحي هلا ولم يرخص رواه أبو داود والنسائي ﴾ وعن أم الدرداء قالت دخل علي أبو الدرداء وهو مغضب فقلت ما أغضبك قال والله ما أعرف من أمر أمة محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً إلا أنهم يصلون جميعاً رواه البخاري ﴾ وعن أبي بكر بن سليمان بن أبي حنمة قال إن عمر بن الخطاب قد سلیمان بن أبي حنمة في صلاة الصبح وإن عمر غدا إلى السوق ومسكن سليمان بين المسجد والسوق فمر على الشفاء أم سليمان فقال لهما لم أر سليمان في الصبح فقالت إنه بات يصلي فغلبته عيناه فقال عمر لأن أشهد صلاة الصبح في جماعة أحب إلي من أن أقوم ليلة رواه مالك ﴾ وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إثنان فما فوقهما جماعة رواه ابن ماجه ﴾ وعن بلال بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد إذا استأذنكم فقال بلال والله لنمنعن فقال له

نصلي قائلًا إذا كنتم إلى آخره قوله خرج رجل الخ أي أما من ثبت في المسجد وأقام الصلاة فيه فقد اطاع أبا القاسم وأما هذا فقد عصى قوله فحي هلا هي كلمة حث واستعجال وضعت موضع اجب وآثرها لأن أحسن الجواب ما كان مشتقاً من السؤال ومتزعا منه قوله والله ما أعرف أي أغضبتني الأمور المنكرة المحدثه في أمة محمد صلى الله عليه وسلم لاني والله ما أعرف من أمرهم الباقي على الجادة شئاً إلا أنهم يصلون جميعاً فيكون الجواب محذوفاً والمذكور دليل الجواب والله أعلم وقال ابن بطال ما أعرف من شريعة محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً لم يتغير عما كان عليه إلا الصلاة في جماعة (ق) قوله فغلبته عيناه الأصل غلب عليه النوم فاستند إلى مكان النوم مجازاً قوله فقال بلال والله لنمنعن فقال له الخ يعني أيا آتيتك بالنص القاطع وانت تتلقاه

عَبْدُ اللَّهِ أَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ أَنْتَ لَنَمْنَعَنَّ فِي رِوَايَةِ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّهُ سَبًّا مَا سَمِعْتُ سَبَّهُ مِثْلَهُ قَطَ وَقَالَ أَخْبِرْكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ وَاللَّهِ لَنَمْنَعَنَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلٌ أَهْلَهُ أَنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ فَإِنَّا نَمْنَعَنَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَحَدُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ هَذَا قَالَ
فَمَا كَلِمَةُ عَبْدُ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب تسوية الصف ﴾

الفصل الاول * عَنْ * النُّعْمَانِ ابْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ
يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكَبِّرَ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ عِبَادَ اللَّهِ

بالرأي كأن بلالا لما اجتهد ورأى من النساء وما في خروجهن الى المساجد من المنكر اقسام على منعهن فرده
ابوه بان النص لا يعارض بالرأي والرواية الاخيرة ابلغ لسه اياه سبًا بليغا وهذا دليل قوي لا مزيد عليه في
الباب (ق) قوله ان يأتوا المساجد — قال الطبي ذكر ضمير النساء تعظيها لمن حيث قصدن السلوك مسلك
الرجال الركع السجود على نحو قوله تعالى وكانت من القانتين — وقول الشاعر — وان شئت حرمت النساء
سواكم (ق) قوله فما كلمه عبد الله حتى مات — اي عبد الله قال الطبي عجبت ممن يتسمى بالسفي اذا سمع من
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وله رأى رجح رأيه عليها واي فرق بينه وبين المبتدع اما سمع لا يؤمن
احدكم حتى يكون هواه تبعًا لما جئت به وها هو ابن عمر وهو من اكابر الصحابة وقهاها كيف غضب لله
ورسوله وهجر فلذة كبده لتلك الهنة عبرة لاولي الالباب ونظيره ما وقع لابي يوسف حين روى انه عليه السلام
كان يحب الدباء فقال رجل انا ما احبه فسل السيف ابو يوسف وقال جدد الايمان والا لاقتلنك (ق)

— باب تسوية الصف —

قال تعالى (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) (والصافات صفاً) (والطير صافات) (فاذكروا اسم الله
عليها صواف) (انا لنحن الصافون) وامرنا ان نصف كما تصف الملائكة قوله كما يسوي بها القداح
القدح بالكسر السهم قبل ان يراش ويركب نصله وجمعه قدح وضرب المثل به ههنا من ابلغ الاشياء في المعنى
المراد منه ان القدح لا يصلح لما يراد منه الا بعد الانتهاء في الاستواء وانما جمع لمكان الصفوف اي يسويها
بالقدح والباء للآلة كما في كتبت بالقلم فعكس وجعل الصفوف هي التي تسوي بها القدح مبالغة في استوائها
قوله انا قد عقلنا عنه اي لم يبرح يسوي صفوفنا حتى استوينا استواء اراده منا وتعقلناه عن فعله قوله

لَتَسُونُ صُفُوفَكُمْ أَوْ لِيُخَالَفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن * أَنَسٍ قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ
 فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي الْمُتَّفَقِ
 عَلَيْهِ قَالَ أَتَبَّوْا الصُّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ
 عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ * وعن * أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ أَسْتَوُّوْا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلِينِي مِنْكُمْ

لتسويهم الصفوف وهو كاللزام لقيضها وهو اختلاف الوجوه واقول ان مثل هذا التركيب منضم الامر توبيخا
 اي ليكون احد الامرين اما تسوية صفوفكم او ان يخالف الله بين وجوهكم وفي النهاية اراد وجوه القلوب
 لما ورد لا تختلفوا فيختلف قلوبكم اي هواها وارادتها قال القاضي يعني ادب الظاهر علامة ادب الباطن فان لم
 تطيعوا امر الله وامر رسوله في الظاهر يؤدي ذلك الى اختلاف القلوب فيورث كدورة فبسر ذلك الى
 ظاهرهم فيقع بينكم عداوة بحيث يعرض بعضكم عن بعض وقيل وبني مخالفة الوجوه تحولها الى الادبار وقيل تغير
 صورها كما قال ان الله يحول رأسه رأس حمار اقول ويؤيد ان المراد باختلاف الوجوه اختلاف الكلمة وتهيج
 الفتن قول ابي مسعود انتم اليوم اشد اختلافاً لعله اراد الفتن التي وقعت بين الصحابة رضى الله تعالى عنهم
 (ط) قوله تراصوا اي تضاموا وتلاصقوا حتى تتصل منا كبكم ولا يكون بينكم فرج من رص البناء الصق
 بعضه بعض قال تعالى (ان الله يحب الذين يقانون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص) فالمشابهة مطلوبة ولو
 كانت الآية في العزاة عند الجمهور — قال الطبري في الحديث بيان ان الامام يقبل على الناس فيأمرهم بتسوية
 الناس اه (ق) قوله فاني اراكم من وراء ظهري — هذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم (ط) قوله من
 إقامة الصلاة اي من جملة إقامة الصلاة في قوله (والذين يقيمون الصلاة) وهي تعديل اركانها وحفظها من ان
 يقع زيغ في فرايضها وسننها وآدابها قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا الخ فيه ان القلب
 تابع للاعضاء فان اختلفت اعضاءه واذا اختلفت فسدت اعضاءه لانه رئيسها هذا خطاب للقوم الذين
 هيجوا الفتن واراد ان سبب هذا الاختلاف والفتن عدم تسوية صفوفكم قوله لياني قال النووي قوله
 ليني بكسر اللام وتخفيف النون من غير ياء قبل النون ويجوز اثبات الياء مع تشديد النون على التوكيد اه والمعنى
 ليدن مني العلماء النجباء اولو الاخطار ودواو السكينة والوقار وانما امرهم بالقرب منه ليحفظوا صلاته ويضبطوا
 الاحكام والسنن التي فيها فيلغوها فيأخذ عنهم من بعدهم ثم لانهم احق بذلك الموقف والمقام وفي ذلك بعد
 الايضاح بجلالة شؤونهم ونباهة اقدارهم حثهم على المسابقة الى تلك الفضيلة والمبادرة الى تلك المواقف والمصاف
 قبل ان يتمكن منها من هو دونهم في الرتبة وفيه ارشاد لمن قصر حاله عن المساهمة معهم في المنزلة ان يراحمهم

أُولُوا الْأَحْلَامَ وَأَنْتَهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ
أَشَدُّ اخْتِلَافًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيَأْنِي مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامَ وَأَنْتَهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا وَإِيَّاكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
أَصْحَابِهِ تَأَخُّرًا فَقَالَ لَهُمْ تَقَدَّمُوا وَائْتَمُوا بِي وَلْيَأْتُمْ بِكُمْ مِنْ بَعْدِكُمْ لَا يَزَالُ قَوْمٌ
يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يُؤْخِرَهُمُ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَانَا حَلَقًا فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ عَزِينَ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا فَقَالَ
أَلَا تَصِفُونَ كَمَا نَصَفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ نَصَفُ الْمَلَائِكَةُ
عِنْدَ رَبِّهَا قَالَ بِتَمُونَ الصُّفُوفِ الْأُولَى وَبِتَرَاصُونَ فِي الصَّفِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أُولُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا وَخَيْرُ

فيها وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى قام أبو بكر خلفه عازيًا له لا يقف ذلك الموقف غيره
والذي نعول عليه من هذه الوجوه ونقطع به هو الأول لما ورد أن إلى صلى الله عليه وسلم كان يعجبه أن
يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه والله أعلم كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى
قوله أولو الأحلام والنهي الأحلام جمع حلم بالكسر كأنه من الحلم والامانة والنش في الأمور وذلك من شعار
العقلاء والنية العقل الناهي عن القبائح وجمعها نهى قوله هيشات الأسواق هي ما يكون من الحلبة وارتفاع
الاصوات نهام عنها لأن الصلاة حضور بين يدي الحضرة الالهية فيبغى أن يكونوا على السكوت وآداب
العبودية وقيل هي الاختلاط أي لا تختلطوا اختلاط أهل الأسواق فلا يتميز الذكور من الإناث ولا الصبيان
من البالغين ويجوز أن يكون المعنى قوا انفسكم من الاشتغال بأمور الأسواق فإنه يمنعكم عن أن تكونوا (ط)
رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه تأخرًا أراد تأخرًا في صفوف الصلاة أو التأخر عن اخذ العلم فعلى
الأول معناه ليقف الألباء والعلماء في الصف الأول وليقف من دونهم في الصف الثاني فإن الصف الثاني مقتدون
بالصف الأول ظاهراً لا حكماً وعلى الثاني المعنى وليعلم كلكم في أحكام الشريعة وليتعلم التابعون منكم وكذلك
من يلونهم قرنًا بعد قرن قوله حتى يؤخرهم الله قال النووي أي عن رحمته وعظيم فضله ورفع المنزلة وعن العلم
ونحو ذلك وأقول جاء في حديث عائشة في الفصل الثالث حتى يؤخرهم الله في النار ومعناه لا يزال يؤخرهم الله
عن رحمته وفضله حتى يكون عاقبة أمرهم في النار والله أعلم (ط) قوله فرأانا حلقة جمع حلقة أي جلوساً حلقة
حلقة فقال مالي أراكم عزين — أي جماعات متفرقين حلقة حلقة — وقوله مالي أراكم أنكار على رواية إياهم
على تلك الصفة ولم يقل مالي أراكم لأن مالي أراكم أبلغ كقوله مالي لا أرى الهدى والمقصود الانكار عليهم
كأنين على تلك الحالة يعني لا ينبغي لكم أن تفرقوا ولا تكونوا مجتمعين مع توصيتي إياكم بذلك وكيف وقد
قال تعالى واعصوا بأمر الله جميعاً ولا تفرقوا (ط) قوله خير صفوف الرجال أولها الخ الرجال مأمورون

صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَثَوْرُهَا أَوَّلُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُصُوفُكُمْ

وَقَارِبُوا بَيْنَهَا وَحَادُوا بِالْأَعْنَاقِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَا أَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ

الْصَّفِّ كَأَنَّهَا الْخَذْفُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَتَمُّوا الصَّفَّ الْمَقْدَمَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْاَوْخَرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وعن * الْإِبْرَاهِيمَ بْنِ عَزَبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ

يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يَلُونِ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَمَا مِنْ خَطْوَةٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ خَطْوَةٍ يَمْشِيهَا

يَصِلُ الْعَبْدُ بِهَا صَفًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مِائِمِ الصُّفُوفِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا إِذَا قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا

كَبَّرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنْ

بِمَيْنِهِ أَعْتَدُوا سَوْوًا صُفُوفَكُمْ وَعَنْ يَسَارِهِ أَعْتَدُوا سَوْوًا صُفُوفَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن *

أَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خِيَارُكُمْ أَلْيُنُكُمْ مَنَّا كِبَ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

بِالْقَدَمِ فَمَنْ كَانَ أَكْثَرَ تَقْدِمًا فَهُوَ أَشَدُّ تَعْظِيمًا لِأَمْرِ الشَّرْعِ وَيَحْصُلُ لَهُ مِنَ الْفَضِيلَةِ مَا لَا يَحْصُلُ لِغَيْرِهِ وَأَمَّا النِّسَاءُ

فَأُمُورَاتُ بِالِاحْتِجَابِ مَنْ كَانَتْ أَقْرَبَ إِلَى صَفِّ الرِّجَالِ يَكُونُ أَكْثَرَ تَرَكًا لِلِاحْتِجَابِ فِيهِ لَذَلِكَ شَرٌّ مِنَ الْاَلَاقِ

يَكُنْ فِي الصَّفِّ الْاَخِيرِ (ط) قَوْلُهُ رُصُوفُكُمْ أَيُّ قَارِبُوا بَيْنَ الصُّفُوفِ بِحَيْثُ لَا يَبْسُغُ بَيْنَهَا صَفٌّ آخَرُ حَتَّى

لَا يَقْدِرَ الشَّيْطَانُ أَنْ يَمْرُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ فَيَصْبِرُ تَقَارِبُ أَشْبَاحِكُمْ سَبَابًا لِتَعَاوُذِ أَرْوَاحِكُمْ وَحَادُوا بِالْأَعْنَاقِ بَانَ لَا يَقِفُ

أَحَدُكُمْ فِي مَكَانٍ أَرْفَعَ مِنْ مَكَانِ الْآخِرِ وَلَا عِبْرَةٌ بِالْأَعْنَاقِ أَنْفُسُهَا أَدْلَسُ عَلَى الطَّوِيلِ أَنْ يَجْعَلَ عَقْبَهُ مَعَاذِيَا لِعُنُقِ

الْقَصِيرِ (ط) قَوْلُهُ كَأَنَّهَا الْخَذْفُ - بَفَتْحِ الْخَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ وَهُوَ الْغَنَمُ السُّودُ الصَّغَارُ مِنْ غَنَمِ الْحِجَازِ

وَقِيلَ صَغَارُ جَرْدٍ لِبَسِّهَا آدَانُ وَلَا أَدْنَابَ يَجَاءُ بِهَا مِنَ الْيَمَنِ أَيْ كَأَنَّ الشَّيْطَانَ وَاشَى بِاعْتِبَارِ الْخَبَرِ وَقِيلَ إِنَّمَا

أَنْتَ لَنْ الْاَلَامِ فِي الْخَبَرِ لِاجْتِمَاعِهِ فِي الْمَعْنَى جَمْعًا وَفِي نَسْخَةِ كَأَنَّهِ وَفِي شَرْحِ الطَّبْرِيِّ قَالَ الْمَظْهَرُ الضَّمِيرُ فِي كَأَنَّهَا

رَاجِعٌ إِلَى مَقْدَرِ أَيْ جَعَلَ نَفْسَهُ شَاةً أَوْ مَاعِزَةً كَأَنَّهَا الْخَذْفُ وَقِيلَ يَحْجُوزُ التَّنْذِيرُ بِاعْتِبَارِ الشَّيْطَانِ وَيَحْجُوزُ تَأْنِيثُهُ

بِاعْتِبَارِ الْخَذْفِ لَوْ قَوَّعَهُ بَيْنَهَا فَلَا حَاجَةَ إِلَى مَقْدَرِ (ق) قَوْلُهُ خِيَارُكُمْ الْخُ قَالَ الْمَظْهَرُ مَعْنَاهُ إِذَا كَانَ فِي الصَّفِّ

وَأَمْرُهُ آخِرُ بِالِاسْتِوَاءِ أَوْ يَصْغُرُ يَدُهُ عَلَى مَكْبِهِ يَتَقَادُ وَلَا يَتَكَبَّرُ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ مَعْنَاهُ لَزُومُ السَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ فِي

الصَّلَاةِ فَلَا يَلْتَفِتُ وَلَا يَحَاكُ مَنْكِبَهُ مَنْكِبَ صَاحِبِهِ أَوْ لَا يَتَمَتَّعُ لَضِيقِ الْمَسْكَانِ عَلَى مَنْ يَرِيدُ الدَّخُولَ بَيْنَ الصَّفِّ

لَسَدِ الْحُلُلِ وَالْوَجْهَ الْأَوَّلَ الْيَقِ بِالْبَابِ وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثُ أَبِي إِمَامَةَ فِي الْفَصْلِ الثَّلَاثِ وَلِيْنُوا فِي أَيْدِي أَخْوَانِكُمْ

الفصل الثالث * عن * أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول أستووا أستووا أستووا فوالذي نفسي بيده إني لأراكم من خلفي كما أراكم من بين يدي رواه أبو داود * وعن * أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال وعلى الثاني وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سووا صفوفكم وحاذوا بين منابركم ولينوا في أيدي إخوانكم وسدوا الخلل فإن الشيطان يدخل فيما بينكم بمنزلة الحذف يعني أولاد الضأن الصغار رواه أحمد * وعن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولينوا بأيدي إخوانكم ولا تذروا فرجات الشيطان ومن وصل صفا وصله الله ومن قطعه قطعه الله رواه أبو داود وروى النسائي منه قوله من وصل صفا إلى آخره * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توسطوا الإمام وسدوا الخلل رواه أبو داود * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الأول حتى يؤخرهم الله في النار رواه أبو داود * وعن * وابصة بن معبد قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة رواه أحمد والترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا حديث حسن

قوله استووا استووا ثلاث مرات للتأكيد ويمكن أن يكون الأمر الأول وقع اجمالا والثاني لأهل اليمن والثالث لأهل اليسار قوله وعلى الثاني أي قل وعلى الثاني ويسمى العطف عطف تلقين والتماس كما حقق في قوله عليه الصلاة والسلام اللهم ارحم المحلقين الحديث قوله توسطوا الخ أي اجعلوا امامكم متوسطا بان يتفوا في الصفوف عن يمينه وشماله قوله حتى يؤخرهم أي يؤخرهم عن الخيرات ويدخلهم في النار (ط) قوله فأمره أن يعيد الصلاة إنما أمره باعادة الصلاة تغليظا وتشديدا يؤيده حديث أبي بكر في آخر الفصل الأول من باب الموقف (ط)

﴿ باب الموقف ﴾

الفصل الاول * عن * عبد الله ابن عباس قال بت في بيت خالتي ميمونة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي فقامت عن يساره فأخذ بيدي من وراء ظهره فمدني كذلك من وراء ظهره إلى الشق الأيمن متفق عليه * وعن * جابر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي فجلست حتى قامت عن يساره فأخذ بيدي فأدارني حتى أقامني عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر فقام عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدنا جميعاً فدفعنا حتى أقامنا خلفه رواه مسلم

* وعن * أنس قال صليت أنا وبتيم في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأُم سليم خلفنا رواه مسلم * وعنه * أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى به وبأُمه أو خالته قال فأقامني عن يمينه وأقام المرأة خلفنا رواه مسلم * وعن * أبي بكر أنه انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو راكع فركع قبل أن يصل إلى الصف ثم مشى إلى الصف فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال زادك الله حرصاً ولا تعد رواه البخاري

﴿ باب الموقف ﴾

قوله فداني كذلك بالتحفيف والكاف مصدر محذوف أي عداني عدولا مثل ذلك والمشار إليه هي الحالة المشبهة بها التي صورها ابن عباس بيده عند التحدث قال في شرح السنة في الحديث فوائد منها جواز الصلاة النافلة بالجماعة ومنها أن المأموم الواحد يقف على يمين الإمام لأن النبي صلى الله عليه وسلم ادّاره من خلفه وكان ادارته من بين يديه يسر ومنها جواز الصلاة خلف من لم ينو الإمامة لأن النبي صلى الله عليه وسلم شرع في صلاته منفرداً ثم انتم به ابن عباس (ط) قوله فأخذ بيدنا جميعاً لعله صلى الله عليه وسلم أخذ بيمينه شمال أحدهما وبشماله يمين الآخر فدفعها قال القاضي فيدل على أن الأولى أن يقف واحد عن يمين الإمام ويصطف اثنان فصاعداً خلفه وإن الحركة الواحدة والحركتين المتصلتين باليد لا تبطل وكذا ما زاد إذا تفصلت أو لو كانت مبطله لما صح (ط) قوله أنا وبتيم فيه دليل على تقديم الرجال على النساء في الموقف وأن الصبي يقف مع الرجال (ط) قوله فركع قبل أن يصل إلى الصف ذهب الجمهور إلى أن الأفراد خلف الصف مكروه غير مبطل وقال النحوي وحماد وابن أبي ليلى وو كيع واحد يبطل والحديث حجة عليهم فإنه صلى الله عليه وسلم لم يأمره بالاعادة ولو كان الأفراد مفسداً لم تكن صلاته منقعدة لا اقتران المفسد بتحريمها ومعنى لا تعد لا تفعل ثانياً مثل ما فعلت فإن جعل نهياً عن اقتدائه منفرداً أو ركوعه قبل أن يصل إلى الصف لا يسد على فساد الصلاة فإن الخطوة والخطوتين وإن لم يفسد الصلاة لكن الأولى التحرز عنها قيل فلي هذا النهي

الفصل الثاني * عن * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ أَحَدُنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * عَمَّارٍ أَنَّهُ أَمَّ النَّاسَ بِالْمَدَائِنِ وَقَامَ عَلَى دُكَّانٍ يُصَلِّي وَالنَّاسُ أَسْفَلَ مِنْهُ فَتَقَدَّمَ حُذَيْفَةُ فَأَخَذَ عَلَى يَدَيْهِ فَأَتْبَعَهُ عَمَّارٌ حَتَّى أَنْزَلَهُ حُذَيْفَةُ فَلَمَّا فَرَغَ عَمَّارٌ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَهُ حُذَيْفَةُ أَلَمْ تَسْمَعْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا أَمَّ الرَّجُلُ الْقَوْمَ فَلَا يَقُمْ فِي مَقَامٍ أَرْفَعَ مِنْ مَقَامِهِمْ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ فَقَالَ عَمَّارٌ لَذَلِكَ أَتَبِعْتُكَ حِينَ أَخَذْتَ عَلَى يَدَيَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ سُئِلَ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ الْمَنْبِرُ فَقَالَ هُوَ مِنْ أَثْلِ الْغَابَةِ عَمِلَهُ فُلَانٌ مَوْلَى فُلَانَةٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ عَمِلَ وَوَضَعَ فَأَسْتَقْبَلَ الْقَبِيلَةَ وَكَبَّرَ وَقَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ وَقَرَأَ وَرَكَعَ وَرَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ رَمَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْمَنْبِرِ ثُمَّ قَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ

عن العود امر بأن يقف حيث حرم ويتم الصلاة مفردا قوله فأخذ على يديه أي امسكها وجر عماراً من خلفه ليبرل إلى أسفل ويسنوي مع المأمومين فاتبعه بالتشديد عمار أي طأوعه حتى أنزله أي من الدكان حذيفة قوله فقال أي له كما في نسخه صحيحة عمار لذلك أي لأجل سماعي هذا الهي منه أولا وتذكرني بفعلك ثانياً أتبعتك أي في النزول حين أهدت على يدي وفي نسخة صحيحة بالثنية (ق) قوله هو من أثل الغابة — بفتح الهمزة وسكون الشاء الطرفاء والغابة عيضة ذات شجر كثير وهي على تسعة أميال من المدينة وقال البغوي الأثل هو الطرفاء وقيل هو شجرة شبيه بالطرفاء إلا أنه أعظم منه عمله فلان قيل اسمه باقوم الرومي قال الثوري بشي رحمه الله تعالى ذكر أنه صعد ثلاث درجات — مولى فلان — قبل اسمها عائشة انصارية وقيل امرأة بالمدينة لم يعرف نسبها أصحاب الحديث — لرسول الله صلى الله عليه وسلم متعلق بعمله (وقام عليه) أي للتعليم رسول الله ﷺ حين عمل أي صنع ووضع في مكانه المعروف بالمسجد فاستقبل القبلة فكبر أي للتحريم ولعله كان في الدرجة الأخيرة فلم تكثر أفعاله في الصعود والنزول وقام الناس خلفه فقرأ ورَكَع ورَكَع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع أي بخطوتين (القهقري) أي الرجوع القهقري مصدر وهو الرجوع إلى حلف أي الرجوع المعروف بهذا الاسم قال ابن الملك أي مشى إلى حلف ظهره من غير أن يعود إلى جهة مشيه فسجد على الأرض ثم عاد إلى المنبر قال المطهر هذا المنبر كان ثلاث درجات متقاربة فالنزول يبسر بخطوة أو خطوتين ولا تبطل الصلاة وفيه دلالة على أن الإمام إذا أراد تعليم القوم أي الغريب والبعيد الصلاة جاز أن يكون موضعه أعلى قيل قوله عمل الخ زيادة في الجواب كأنه قيل المهم أن يعرف هذه المسألة الغريبة وإنما ذكر حكاية صنع الصانع تنبيهاً على أنه عارف بتلك المسألة وما يتصل بها من الأحوال والعوائد ثم قرأ ثم رَكَع وفي نسخة صحيحة

ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَفِي الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ نَحْوُهُ وَفِي آخِرِهِ فَلَمَّا فَرَّغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِنَاتِمُوا بِي وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَرَتِهِ وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِهِ مِنْ وَرَاءِ الْحُجْرَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَلَا أَحَدُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَفَّ الرِّجَالَ وَصَفَّ خَلْفَهُمُ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَذَكَرَ صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ قَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى لَا أَحْسِبُهُ إِلَّا قَالَ أُمِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ فِي الصَّفِّ الْمَقْدَمِ فَجَبَذَنِي رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي جَبَذَةً فَتَحَا نِي وَقَامَ مَقَامِي فَوَاللَّهِ مَا عَقَلْتُ صَلَاتِي فَلَمَّا أَنْصَرَفَ إِذَا هُوَ أُبَيُّ بْنُ

وركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالارض هذا لفظ البخاري اشار بهذا الى ان هذا الحديث من الفصل الاول وانما اوردته هنا تأسيا بالمصاييح حيث ذكره في الحسان ليس به انه مقيد لما قبله وفي المتفق عليه نحوه قال ميرك ورواه ابو داود والسنائي وابن ماجه وفي آخره وفي نسخة صحيحة وقال اي الراوى في آخره اي آخر الحديث المتفق عليه فلما فرغ اقبل على الناس فقال ايها الناس وفي نسخة يا ايها الناس انما صنعت هذا اي ما ذكر من الصلاة على المكان المرتفع لتأتموا بي اي لقتدوا بي في الصلاة اولا ولتعلموا صلاتي اي كيفيتها نائياً قال ميرك كذا في جميع النسخ الحاضرة من المشكاة بسكون العين وتخفيف اللام ووقع في اصل سماعنا من البخاري ولتعلموا بفتح العين وتشديد اللام وصرح به الشيخ ابن حجر في شرحه وكذلك النووي في شرح مسلم قلت وكذا هو في بعض نسخ المشكاة فيكون على حذف احدى التائين وعن عائشة قالت صلى اي التراويح رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرته وهي موضع صنعه من الحصر في المسجد للاعتكاف والناس يأتون به اي يقتدون به من وراء الحجرة اي خلفها قال ابن الملك واذا كان الامام والمأموم في المسجد فلا بأس باختلاف مواضعهم قلت سيما في النفل — قال الطبري قالوا الحجرة هي المكان الذي اتخذته حجرة في المسجد من حصر صلى فيها ليالي وقيل هي حجرة عائشة وليس بذلك والا قالت حجرتي وايضاً صلاته لاتصح في حجرته مع اقتداء الناس به في المسجد الا بشرائط وهي مفقودة ولائنه ثبت ان بابها كانت حذاء القبلة فاذا لا يتصور اقتداء من كان في المسجد به ولانه لو كان كذلك لم يتكلف صلى الله عليه وسلم في مرض موته بأن يهادي بين رجلين ورجلاه تخطان في الارض (ق) قوله ثم صلى بهم — اي وصف الراوى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قال رسول الله ﷺ كيت وكيت فحذف المعطوف عليه ثقة بفهم السامع ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هَكَذَا صَلَاةُ أُمِّي (ط) وعن قيس بن عباد بضم العين وتخفيف الباء وقوله فجبذني مقلوب جذبني قوله فوالله ما عقلت اي ما دريت كيف اصلي وكم صليت لما فعل بي ما فعل (ط)

كَعْبٍ فَقَالَ يَا فَتَى لَا يَسُوءُكَ اللَّهُ إِنَّ هَذَا عَهْدٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا أَنْ نَلِيَهُ
ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَقَالَ هَلَكَ أَهْلُ الْعَقْدِ وَرَبِّ السَّكْبَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَلَيْهِمْ أَمْسَى
وَلَكِنْ أَمْسَى عَلَى مَنْ أَضَلُّوا قُلْتُ يَا أَبَا يَعْقُوبَ مَا تَعْنِي بِأَهْلِ الْعَقْدِ قَالَ الْأَمْرَاءُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
﴿ باب الإمامة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن أبي مسعودٍ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمُّ
الْقَوْمَ أَقْرَأُهُمُ الْكِتَابِ اللَّهُ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالْسُنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ

قوله عهد الخ اي وصية او امر منه يريد قوله ليلني منكم اولوا الاحلام والنهى وفيه ان قيساً لم يكن منهم ولذلك
نحاه وسلاه بقوله لا يسؤك الله هذا تسليية له وكان الظاهر لا يسؤك ما فعلت بك ولما كان ذلك من امر الله
وامر رسوله اسنده الى الله مزبداً للتسليية (ط) قوله فقال هلك اهل العقد اي اصحاب الولايات على الامصار من
عقد الاولوية للامراء كذا في النهاية ومه هلك اهل العقدة يريد البيعة المعقودة للولاة والاسي مقصوراً الحزن اسي
يا سي اسي اي لا احزن على هؤلاء الجورة بل احزن على اتباعهم الذين اضلوم لعله قال ذلك تعريضاً بأمراء عهده (ط)
﴿ باب الامامة ﴾

قال الله عز وجل (اني جاعل للناس اماماً) وقال تعالى حاكياً عن عباده المؤمنين (واجعلنا للاحقين اماماً)
قوله يؤم القوم اقرأهم الحديث قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قس الله سره سبب
تقديم الاقراء انه صلى الله عليه وسلم حد للعلم حداً معلوماً كما بينا وكان اول ما هناك كتاب الله لا انه اصل العلم
— وايضاً فانه من شعائر الله فوجب ان يقدم صاحبه وينوه بشأنه ليكون ذلك داعياً الى التنافس فيه وليس
كما يظن ان السبب احتياج المصلي الى القراءة فقط ولكن الاصل حماهم على المنافسة فيها وانما تدرك الفضائل
بالمنافسة وسبب خصوص الصلاة باعتبار المنافسة احتياجها الى القراءة فليتنبر — ثم من بعدها معرفة السنة لانهما
تلاو الكتاب وبها قيام الملة وهي ميراث النبي صلى الله عليه وسلم في قومه ثم بعده اعتبرت الهجرة الى النبي صلى
الله عليه وسلم لانه النبي عليه الصلاة والسلام عظم امر الهجرة ورغب فيها ونوه بشأنها وهذا من تمام الترغيب
والتنويه ثم زيادة السن اد السنة العاشية في الملل جميعها توقير الكبير ولائنه اكثر تجربة واعظم حملاً وانما
نهي عن التقدم على ذي سلطان في سلطانه لانه يشق عليه ويقدر في سلطانه فشرع ذلك ابقاء عليه (كذا في
حجة الله البالغة) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قال اصحابنا يقدم الاعلم ثم الاقرا وهو قول ابي حنيفة ومحمد
واختاره صاحب الهداية وغيره من اصحاب المتون وعليه اكثر المشايخ وقال ابو يوسف يقدم الاقرا ثم
الاعلم واختاره جمع من المشايخ ومن الشافعية ابن المنذر كما نقله النووي في المجموع ثم اتفقوا فقالوا ثم
الاورع ثم الاسن ثم الاحسن خلقاً ثم الاحسن وجهاً ثم الاشراف نسباً ثم الاحسن صوتاً ثم الاظنظف ثوباً
فان اتوا يقرع بينهم او الحيار الى القوم فان اختلفوا فالعبرة بما اختاره الاكثر فان قدموا غير الاولى
اساؤا قلت والذي ذهب اليه ابو يوسف من تقديم الاقراء على الاعلم رواية عن الامام ابي حنيفة ودليله قوى

سَوَاءٌ فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِنًا وَلَا يُؤْمَنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقَعْدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا يُؤْمَنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

من حيث النص حيث قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه الجماعة الا البخاري يوم القوم اقرؤم لكتاب الله تعالى فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة ففرق بين الفقيه والقاري، واعطى الامامة للقاري، ما لم يتساويا في القراءة فان تساويا لم يكن احدهم بأولى من الآخر فوجب تقديم العالم بالسنة وهو الاقبح ثم قال عليه السلام فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم اسلاما الحديث واما تأويل المخالف للنص بان الاقرأ في ذلك الزمان كان الاقبح فقد رد هذا التأويل قوله عليه السلام فأعلمهم بالسنة ولكن قد يجاب عنه بان المراد بالاقرأ في الخبر الاقبح في القرآن فقد استووا في فقهه فاذا زاد احدهم بفقه السنة فهو احق فلا دلالة في الخبر على تقديم الاقرأ مطلقاً بل تقديم الاقرأ الاقبح في القرآن على من دونه ولا نزاع فيه وتأمل واعلم ان كلام الله لا ينبغي ان يقدم عليه شيء اصلاً بوجه من الوجوه فان الخاص ان تقدمه من هو دونه فليس بخاص واهل القرآن هم اهل الله وخاصته وهم الذين يقرؤون حروفه من عجم وعرب وقد صح لهم الاهلية الالهية والخصوصية فان اضاف الى ذلك المعرفة بمعانيه فهو فضل في الاهلية والخصوصية لا من حيث القرآن بل من حيث العلم بمعانيه فاذا اضاف الى العلم به العمل به فنور على نور فالقاري مالك السنن والعالم كالعارف بانواع فوائده البستان وتطعيمه ومنافع فوائده والعامل كالأكل من البستان فمن حفظ القرآن وعلمه وعمله وعمل به كان كصاحب بستان علم ما في بستانه وما يصلحه وما يفسده واكمل منه ومثل العالم العامل الذي لا يحفظ القرآن كممثل العالم بانواع الفواكه وتطعيماتها وغراسها والاكل العاكة من بستان غيره ومثل العالم كمثل الاكل من بستان غيره فصاحب البستان افضل الجماعة الذين لا بستان لهم فان الباقي بفتقر اليه والاعتبار في ذلك ان الاحق بالامامة من كان الحق سمعه وبصره ويده وسائر اوصافه فان كانوا في هذه الحالة سواء فاعلمهم بما تستحقه الربوبية فان كانوا في العلم بذلك سواء فاعرفهم بالعبودية ولوازمها وليس وراء معرفة العبودية حال يرتضى يقوم مقامه او يكون فوقه لانه لذلك خلقوا قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون والامامة على الحقيقة انما هي لله الحق جل جلاله واصحاب هذه الاحوال انما هم نوابه وخلفاؤه ولهذا وصفهم بصفاته فهو الامام لا م قال تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله (وقال من يطع الرسول فقد اطاع الله) والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله فأقدمهم هجرة — والهجرة اليوم منقطعة وفضيلتها موروثه فاولاد المهاجرين مقدمون على غيرهم (ط) قوله ولا يؤمن الرجل الرجل أي لا يؤمن الرجل الرجل في محل ولايته ومظهر سلطانه او فيما يملكه او في محل يكون في حكمه ويعضد هذا التأويل الرواية الاخرى في اهله وتخبره ان الجماعة شرعت لاجتماع المؤمنين على الطاعة وتألفهم وتوادم فاذا ام الرجل الرجل في سلطانه افضى ذلك الى توهين امر السلطنة وخلع ربة الطاعة وكذلك اذا امه في اهله ادى ذلك الى التباغض والتقاطع وظهور الخلاف الذي شرع لرفعه الاجتماع فلا يتقدم الرجل على ذي السلطنة لا سيما في الاعياد والجمعات ولا على امام الحي وارب البيت الا بالاذن قوله على تكريمه التكرمة ما يعد للرجل اكراماً له في منزله من فراش وسجادة ونحوهما

وَسَلَّمَ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَأَيُّوْمَهُمْ أَحَدُهُمْ وَأَحَقُّهُمْ بِالْإِمَامَةِ أَقْرَأُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَذَكَرَ حَدِيثُ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ فِي بَابِ بَعْدَ بَابِ فَضْلِ الْآذَانِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُؤْذَنَ لَكُمْ خِيَارُكُمْ وَلَيُّوْمَكُمْ قُرَاءُكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي عَطِيَّةَ الْعُقَيْلِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ بَأْنَيْنًا إِلَى مُصَلَّانَا يَتَحَدَّثُ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ يَوْمًا قَالَ أَبُو عَطِيَّةَ فَقُلْنَا لَهُ تَقْدَمُ فَصَلِّهِ قَالَ لَنَا قَدَمُ وَارْجُلًا مِنْكُمْ يُصَلِّي بِكُمْ وَسَأُحَدِّثُكُمْ لِمَ لَا أَصَلِّي بِكُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يَوْمُهُمْ وَلَيُّوْمُهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى لَفْظِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ يَوْمَ النَّاسِ وَهُوَ أَغْنَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي إِمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ آذَانَهُمْ : الْعَبْدُ الْأَبْقَى حَتَّى يَرْجِعَ وَأَمْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَإِمَامٌ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

مصدر اطلق على ما تكرم به مجازاً (ط) قوله ليؤذن لكم خياركم الخ قال الجوهرى الخيار خلاف الاشرار والخيار الاسم من الاختيار وانما كانوا خياراً لما ورد انهم امناء لان امر الصائم من الاطوار والاكل والمباشرة اليهم وكذا امر المصلي لحفظ اوقات الصلاة متعلق بهم فهم بهذا الاعتبار مختارون (ط) قوله استخلف الخ قال التوربشتي رح استخلفه على الامامة حين خرج الى تبوك مع ان عليا رضي الله عنه فيها كيلا يشغله شاغل عن القيام بحفظ من يستحفظه من الاهل حذراً ان يهلم عدو بمكروه قال الاشرف فيه دلالة على جواز امامة الاعمى روى انه صلى الله عليه وسلم استخلفه مرتين واستخلفه على الامامة في المدينة وقيل في ثلث عشرة غزوة (ط) ولعل هذا كله جبر لما وقع له في سورة عبس وتولى (ق) قوله لا تجاوز صلاتهم آذانهم — قال التوربشتي اي لا يرفع الى الله تعالى رفع العمل الصالح بل ادنى شيء من الرفع وخص الآذان بالذكر لما يقع فيها من التلاوة والدعاء ولا تصل الى الله تعالى قبولاً واجابة وهذا مثل قوله عليه السلام في المارقة يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم عبر عن عدم القبول بعدم مجاوزة الآذان — اقول ويمكن ان يقال ان هؤلاء استوصوا بالمحافظة على ما يجب عليهم من مراعاة حق السيد والزوج والصلاة فلما يقوموا بما استوصوا لم تتجاوز طاعتهم عن مساهمهم كما ان القارئ الكامل هو ان يتدبر القرآن بقلبه ويتلقاه بالعمل فلما لم يقم بذلك لم يتجاوز من صدره الى ترقوته (ط) قوله ساخط هذا اذا كان السخط لسوء خلقها والا فالامر بالعكس (ط) قوله وامام قوم قيل المراد امام ظلم واما من اقام السنة فاللوم على من كرهه قال احمد اذا كرهه احد او اثنان او

﴿ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تقبل منهم صلاتهم من تقدم قوماً وهم له كارهون ورجل أتى الصلاة دباراً والد بار أن يأتيها بعد أن نفوته ورجل اعتبد محررة رواه أبو داود وابن ماجه ﴾ وعن سلامة بنت الحر قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أشراط الساعة أن يتدافع أهل المسجد لا يجدون إماماً يصلي بهم رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبار والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبار والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبار رواه أبو داود

الفصل الثالث ﴿ عن عمرو بن سلمة قال كنا بماء ممر الناس يمر بنا الركب نسالهم ما للناس ما للناس ما هذا الرجل فيقولون يزعم أن الله أرسله أوحى إليه أوحى إليه كذا فكنت أحفظ ذلك الكلام فكانما يغري في صدري وكانت العرب

ثلاثة فله ان يصلي حتى يكرهه اكثر الجماعة (ط) قوله اتى الصلاة دباراً في الغريبين عن ابن الاعرابي الدار جمع دبر ودبر وهو آخر اوقات الشيء اي اتى الصلاة بعدما نفوت الوقت فاقبال الشيء وودباره اوله وآخره ودباراً اتصابه على المصدر قوله اعتبد محررة اي نسمة او رقبة يقال اعبدته واعبدته اذا اتخذته عبداً وتملكه او تعتق عبدك ثم تستخدمه كرها او تكتم عنه عنقه قوله ان من اشراط الساعة اي علاماتها واحدها شرط بالتحريك قوله ان يتدافع اهل المسجد اي يدرأ كل من اهل المسجد الامامة من نفسه ويقول لست اهلا لها لما نرك تعلم ما تصح الامامة به قوله الجهاد واجب عليكم مع كل امير قال الخطابي اي طاعة السلطان واجبة على الرعية ادا لم يأمرهم بالمعصية ظالما كان او عادلا وفيه ان الامام لا ينزل بالفسق وان الصلاة خلف الفاسق والمبتدع جائزة وان الكبيرة لا تحبط العمل الصالح وصلاة الفاسق جائزة والقرينة الاولى يدل على وجوب الجهاد على المسلمين وعلى جواز كون الفاسق اميراً والثانية على وجوب الصلاة بالجماعة عليهم وجواز ان يكون الفاجر اماماً والثالثة على وجوب الصلاة عليهم وعلى جواز صدورها عن الفاجر هذا ظاهر الحديث ومن قال الجماعة ليست بواجبة على الاعيان تأوله بانه فرض على الكفاية كالجهاد وعليه دليل اثبات ما ادعاه (ط) قوله عن عمرو بن سلمة بكسر اللام صحابي صغير كذا في التقريب قوله كنا بماء يمر الناس اي نازلين بمكان فيه ماء يمر بنا استشف او حال من ضمير الاستقرار في الخبر الركبان بضم الراء جمع الركاب للبعير خاصة على ما في القاموس — نسالهم ما للناس قال الطبري سؤالهم هذا يدل على حدوث امر غريب ولذا كرروه وقالوا ما هذا الرجل يدل على سماعهم منه نبأ عجيباً فيكون سؤالهم عن وصفه بالنبوة ولذلك وصفوه بالنبوة كذا قاله الطبري (ق) قوله فكانما يغري في صدري بالعين

تَلَوُّهُ بِاسْلَامِهِمُ الْفَتْحَ فَيَقُولُونَ أَنْزِرْ كُوهُ وَقَوْمَهُ فَإِنَّهُ إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقْعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ بِاسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ أَيُّ قَوْمِي بِاسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينٍ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي حِينٍ كَذَا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذَنِ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا فَتَنْظُرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي لَمَّا كُنْتُ أُنْقَلَى مِنَ الرُّكْبَانِ فَقَدَّمُونِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سِتِّ أَوْ سَبْعِ سِنِينَ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّي فَقَالَتْ أُمْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ أَلَا تُغَطُّونَ عَنَّا إِمَّا نَسْتَفَارِيكُمْ فَأَشْتَرُوا فَقَطَعُوا لِي قَمِيصًا فَمَا فَرَحْتُ بِشَيْءٍ فَرَحِي بِذَلِكَ الْقَمِيصِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ الْمَدِينَةَ كَانَ يَوْمُهُمْ سَلَامٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَفِيهِمْ عُمَرُ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ لَهُمْ صَلَاتُهُمْ فَوْقَ رُؤُسِهِمْ شَبِيرًا رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَأُمْرَأَةٌ بَانَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَأَخْوَانٌ مُتَصَارِمَانِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ

﴿ باب ما على الإمام ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَنَسٍ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَيْمَنَ صَلَاةً مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّيِّ فَيُخَفِّفُ مَخَافَةً

المعجمة والراء مضارع مجهول من باب التفعيل وقيل من باب الافعال اي يلصق مثل الغراء وهو الصمغ ولذا قيل الحفظ في الصغر كالنقش في الحجر قوله تلوم بخذف احدى التائين بمعنى تنتظر قوله تقلصت اي اجتمعت واضممت وارتفعت الى اعالي البدن عني لقصرها وضيقها حتى يظهر شيء من عورتى (ق) قوله متصارمان الصرم القطع واخوان اعم من ان يكونا من جهة السب او الدين لما ورد لا يحل لمسلم ان يصارم مسلما فوق ثلاث اي يهجره ويقطع مكالته والله اعلم (ط)

— باب ما على الامام —

قوله اخف صلاة — قال القاضي خفة الصلاة عبارة عن عدم تطويل قراءتها والاقصر على قصر الفصل وكذا قصر المنفصل وعن ترك الدعوات الطويلة في الانتقالات وتامها عبارة عن الاتيان بجميع الاركان والسنن واللبث راكعا وساجدا بقدر ما يسبح ثلاثا انتهى (ق) قوله وان كان اي وانه كان مخففة من المثقلة

أَنْ تُفْتَنَ أُمُّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطَالَتَهَا فَأَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَأَنْجُو زُفِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَنَاخِرُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفَرِّينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَهَذَا الْبَابُ خَالَ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

الفصل الثالث * عَنْ * عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ آخِرُ مَا عَهَدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ

قوله تفتن أمه أي يشوش قلبها ويحول ذوقها وحضورها في الصلاة من فتن الرجل أي أصابه فتنة ولا يبعد أن يكون رحمة على الأم والطفل أيضًا قال الخطابي فيه دليل على أن الإمام إذا أحس برجل يريد معه الصلاة وهو راكع جاز له أن ينتظر راكعًا ليدرك الركعة لانه لما جاز أن يقتصر لحاجة إنسان في أمر ديني كان له أن يزيد في أمر أخروي وكره بعضهم وقال أخاف أن يكون شركًا وهو مذهب مالك انتهى وجعل اقتصاره عليه عليه السلام لأمر ديني غير مرضي وفي استدلاله نظر إذ فرق بين تخفيف الطاعة وترك الإطالة لغرض وبين إطالة العبادة بسبب شخص فانه من الرياء المتعارف (ق) قوله مما يطيل بنا أي من أجل إطالته بنا فمن الأولى تعليلية للآخر والثانية بدل منها وقال الطيبي ابتدائية متعلقة بتأخر والثانية مع ما في حيزها بدل منها ومعنى تأخره عن الصلاة أن لا يصلّيها مع الإمام (ق) قوله غضبًا منه أي من رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ قال الطيبي أي كان اليوم أشد غضبًا منه في الأيام الأخر وفيه وعيد على من يسعى في تخلف الغير عن الجماعة قلت ولو باطالة الطاعة (ق) قوله يصلون لكم خبر مبتدأ محذوف أي ائتمتكم يصلون لكم وانتم تقتدون بهم فان أصابوا أي اتوا بجميع ما عليهم من الأركان والشرائط فلكم أي لكم ولهم على التغليب لانه مفهوم بالأولى والمعنى فقد حصل الاجر لكم ولهم أو حصلت الصلاة تامة كاملة وإن أخطوا بأن أخلوا ببعض ذلك عمدًا وسهواً فلكم أي الاجر وعليهم أي الوزر لانهم ضمناء أو فتصح الصلاة لكم والتبعة من الوبال والقصان عليهم وهذا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَمْتَ قَوْمًا فَأَخَفَ بِهِمُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أُمُّ قَوْمِكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا قَالَ ادْنُهُ فَأَجْلِسْنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ فِي صَدْرِي بَيْنَ ثَدْيَيْ ثُمَّ قَالَ نَحْوَلْ فَوَضَعَهَا فِي ظَهْرِي بَيْنَ كَتِفَيْ ثُمَّ قَالَ أُمُّ قَوْمِكَ فَمَنْ أُمُّ قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ وَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِنَّ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالْتَّخْفِيفِ وَيَوْمُنَا بِالصَّافَاتِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

﴿ باب ما على المأموم من المتابعة وحكمه المسبوق ﴾

الفصل الاول * عَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَمْنَحْ أَحَدًا مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْفُؤُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ وَلَا بِالْقِيَامِ وَلَا بِالْإِنْصِرَافِ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ أَمَامِي وَمِنْ خَلْفِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَأَرْكَعُوا

إذا لم يعلم المأموم بحاله فيما أخطأه وإن علم فعله الوبال والاعادة (ق) قوله أجد في نفسي شيئاً — قال الطيبي أي أرى في نفسي ما لا أستطيع على شرائط الإمامة وإيفاء حقها لما في صدرى من الوسوس وقلة تحملي القرآن والفقه فيكون وضع اليد على ظهره وصدرة لازالة ما يمنعه منها وانبات ما يقويه على احتمال ما يصلح لها من القرآن والعقده قال النووي ويحتمل انه اراد الخوف من حصول شيء من الكبر والاعجاب له مقدماً على الناس فادبه الله ببركة كفه عليه الصلاة والسلام (ق) قوله يامرنا بالتخفيف ويؤمنا بالصافات قيل بينهما تناف واجيب بانه انما يلزم اذا لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فضيلة يختص بها وهو ان يقرأ الآيات الكثيرة في الازمنة اليسيرة قاله الطيبي (ق)

— باب ما على المأموم من المتابعة وحكمه المسبوق —

قوله لم يمن أي لم يشن ولم يعطف وفيه دلالة على ان السنة ان المأموم يتخلف عن الامام في افعال الصلاة مقدار هذا التخلف وان لم يتخلف جاز الا في تكيوة الاحرام لا بد ان يصبر المأموم حتى يفرغ الامام منها (ط)

وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ الْبُخَارِيِّ لَمْ يَذْكُرْ وَإِذَا قَالَ وَلَا أَضَآئِينَ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَضَرَعَ عَنْهُ فَجَحَشَ شَقَهُ الْأَيْدِينَ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ قُعُودًا فَلَمَّا أَنْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَأَرْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَأَرْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ قَالَ الْحَمِيدِيُّ قَوْلُهُ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا

قوله انما جعل الامام ليؤتم به اي ليقتدي به وينبع ومن شان التابع ان لا يسابق متبوعه ولا يساوقه بل يراقب احواله ويأتي على اثره بنحو ما فعله كذا قال الطيبي وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى في شرح الاحياء قال ابو حنيفة وزفر ومحمد واثوري يكبر في الاحرام مع الامام وقال ابو يوسف والشافعي لا يكبر المأموم حتى يفرغ الامام من التكبير وتوجيه قول من جوز تكبيره معه ان الائتمام معناه الامثال لفعل الامام فهو اذا فعل مثل فعله فسواء اوقعه معه او بعده فقد حصل ممثلاً لفعله اه وذكر ابن حزم انه متى فارق الامام في شيء من الافعال بطلت صلاته اه (اتخاف) قوله اذا صلى جالساً فصلوا جلوساً منسوخ بدليل امامة النبي صلى الله عليه وسلم في آخر عمره جالساً والناس قيام والسرى في هذا النسخ ان جلوس الامام وقيام القوم يشبه فعل الاعاجم في افراط تعظيم ملوكهم كما صرح في بعض روايات الحديث فلما استقرت الاصول الاسلامية وظهرت المخالفة مع الاعاجم في كثير من الشرائع رجع قياس آخر وهو ان القيام ركن الصلاة فلا يترك من غير عذر ولا عذر للمقتدي (كذا في حجة الله البالغة) اعلم انه قد ذهب احمد واسحاق والاوزاعي الى ظاهر هذا الحديث فقالوا اذا صلى الامام جالساً صلى من وراء جالساً فان قيل قد صلى النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً باصحابه ولم يستخلف قلنا صلى قاعداً لئلين الجواز واستخلف مرة اخرى ولان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً افضل من صلاة غيره قائماً — وقال مالك في احدى روايته لا تصح صلاة القادر على القيام خلف القاعد وهو قول محمد بن الحسن لان الشعبي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يؤمن احد بعدي جالساً اخرجه الدارقطني — ولان القيام ركن فلا يصح اتمام القادر عليه بالعاجز عنه كسائر الاركان — وقال الثوري والشافعي واصحاب الرأي يصلون خلفه قياماً لما روت عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابا بكر ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه خفة فخرج بين رجلين فاجلساه الى جنب ابي بكر فجعل ابو بكر يصلي وهو قائم بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة ابي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد وهذا آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولانه ركن قدر عليه فلم يجز له تركه كسائر الاركان — واما حديث الشعبي فرسل يرويه جابر الجعفي وهو متروك واما حديث عائشة فقال احمد ليس فيه حجة لان ابا بكر كان ابتداء الصلاة قائماً فاذا ابتداء الصلاة قائماً صلوا قياماً — فاشار احمد الى انه يمكن الجمع بين الحديثين بحمل الاول على من ابتداء الصلاة جالساً والثاني على ما اذا ابتداء الصلاة قائماً ثم اعتل فجلس ومتى امكن الجمع بين الحديثين وجب ولم يحمل على النسخ كذا في المغني والشرح الكبير — ولا يبعد ان يقال ان الصلاة التي

جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقُعُودِ وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ فَالْآخِرُ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَاتَّفَقَ مُسْلِمٌ إِلَى أَجْمَعُونَ وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ وَإِذَا سَجَدَ فَأَسْجُدُوا * وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بِلالٌ يُؤْذِنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَصَلْنِي أَبُو بَكْرٍ نِلْكَ الْأَيَّامَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً فَقَامَ يَهْدِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاهُ تَخْطَأَانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ بِتَأْخُرٍ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَتَأَخَّرَ فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي قَائِمًا

صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه القديم كان مفترضا والناس الذين صلوا خلفه بعضهم قياما وبعضهم قعودا كانوا متطوعين لان الظاهر انهم كانوا حضروا لعيادة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من المكتوبة في المسجد ولم يكن في بالهم شيء من امر الصلاة فلما حضروا ورأوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قاموا خلفه ليتطوعوا فلما اصرف النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته قال انما جعل الامام ليؤتم به فادا صلى قائما فصلوا قياما وادا صلى جالسا فصلوا جلوسا اجمعين — وهكذا الحكم عند السادة الحنفية في مثل هذه الصورة ادا كان المقتدي متطوعا غير مفترض ان يصلي جالسا ادا كان امامه جالسا واما ادا كان مفترضا مثل الامام فعليه ان يصلي قائما ولا يترك فرض القيام وان كان امامه جالسا لمرضه كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الاخر قبل وفاته يوم جالسا والناس كلهم خلفه قيام والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه اتم واحكم قوله في مرضه القديم اي حين آلى من نسائه قوله وانما يؤخذ بالآخر قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى فعليه الاخر ناسخ لعله الاول وفرض الله تبارك وتعالى على المريض ان يصلي جالسا ادا لم يقدر قائما وعلى الصحيح ان يصلي قائما فكل قد ادى فرضه اه كذا في مختصر المرني وكناب الام قوله حتى جلس عن يسار ابي بكر — فيه اشارة الى انه عليه السلام كان هو الامام لجملة ابا بكر عن يمينه كما هو الاصل ولو كان مقتديا بأبي بكر لكان قيامه عملا بالجواز او بالضرورة — ثم رأيت الطحاوي ذكر ان هذا قعود الامام لاقعود المأموم واخرى ان عبد الله بن عباس قال في حديثه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في القراءة من حيث انتهى ابو بكر ولم يقرأ ابو بكر بعد ذلك وكان الصلاة فيما يجهر بالقراءة فثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الامام اذ اجمعوا ان المأموم لا يقرأ في حال الجهر مع الامام اه وفيه دلالة على ان قراءة الفاتحة ليست بركن كما لا يخفى كذا في المرقاة فثبت انه عليه الصلاة والسلام كان هو الامام وروى الزمذي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه خلف ابي بكر قاعداً وقال حسن صحيح واخرج النسائي عن انس آخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القوم في ثوب واحد متوشحا خلف ابي بكر رضي الله تعالى عنه فأولا لا يعارض مافي الصحيح وثانيا لما قال البيهقي لا تعارض فالصلاة التي كان فيها اماما صلاة الظهر

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَاعِدًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا يُسْمَعُ أَبُو بَكْرٍ النَّاسَ التَّكْبِيرَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَحُولَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * عَلِيٍّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سَجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى كُتِبَ لَهُ بَرَاءَتَانِ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ النَّفَاقِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَضَرَهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي

يوم السبت او الاحد وهي التي خرج فيها بين العباس وعلى والتي كان فيها مأموما الصبح من يوم الاثنين وهي آخر صلاة صلاحا حتى خرج من الدنيا وهي التي خرج فيها بين الفضل بن عباس وعلام له بعد حصل بذلك الجمع والله اعلم فتح القدير قوله ان يحول الله اي يحمله ليدأ والا فالمسخ غير حائر في هذه الامة واقول لعل المأموم لما لم يعمل بما امر به من الاقتداء بالامام ولم يفهم ان معنى الامام والمأموم ماهو شبه الحمار في البلادة كقوله تعالى (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا) وقد سبق عن الخطابي حواز المسخ في هذه الامة فيجوز ان يحمل على الحقيقة والله اعلم (ط) قوله ومن ادرك ركعة قيل اريد بالركعة الركوع وبالصلاة الركعة اي من ادرك الركوع مع الامام فقد ادرك تلك الركعة وقيل من ادرك ركعة فقد ادرك الصلاة مع الامام يعني يحصل له ثواب الجماعة هذا الحكم في الجمعة ولا يحصل له ثواب الجماعة ان ادرك بعضا من الصلاة قبل السلام ومذهب مالك انه لا يحصل فضيلة الجماعة الا نادراك ركعة تامة سواء في الجمعة وغيرها (ط) قوله براءة من النفاق اي يؤمنه في الدنيا ان يعمل عمل المنافق ويوفقه لعمل اهل الاخلاص وفي الآخرة يؤمنه بما يذهب به المنافق او يشهد له انه غير منافق فان المنافقين اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى (ط) قوله اعطاه مثل اجر من صلاحا هذا اذا لم يكن التأخير بتقصيره اقول لعله يعطي الثواب لوجهين احدهما

سَعِيدُ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَا رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَى هَذَا فَيُصَلِّيَ مَعَهُ فَقَامَ رَجُلٌ فَصَلَّى مَعَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ أَلَا

تُحَدِّثُنِي عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَى ثَقُلَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ فَقَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمَخْضَبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَأَغْتَسَلَ فَذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمَخْضَبِ قَالَتْ فَقَعَدَ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنُوءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بِأَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَأَتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ أَنْ نُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا بِأَعْمُرٍ صَلَّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْآيَاتِ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خَفَةً وَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِمَصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ لَا يَتَأَخَّرَ قَالَ أَجْلِسْ إِنِّي إِلَى جَنْبِهِ فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أَعْرِضُ عَلَيْكَ

ان نية المؤمن خير من عمله والاخر جبراً لما حصل له من التحسر لفواتها (ط) قوله يتصدق على هذا سماء صدقة لانه يتصدق عليه ثوابست وعشرين درجة اذ لو صلى مفرداً لم يحصل له الانواب صلاة واحدة وفيه دلالة على ان من صلى جماعة يجوز له ان يصلي مرة اخرى جماعة اماما او مأموما قوله فيصلي موصوب لوقوعه جواب قوله الا رجل كقولك الا تنزل فتصيب خيراً وقيل المحمزة للاستفهام ولا بمعنى ليس فعلى هذا فيصلي مرفوع عطفاً على الخبر وهذا اولى (ط) قوله فقام رجل هو ابو بكر كما في سنن البيهقي قوله في المخضب بكسر الميم شبه المكن وهو اجانة يغسل فيها الثياب قوله لينوء اي يقوم والنوء النهوض والطلوع قوله عكوف بصم العين

مَا حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا فَمَا أَنْكَرَ مِنْهُ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمْتُ لَكَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السَّجْدَةَ وَمَنْ فَاتَتْهُ قِرَاءَةُ أُمِّ الْقُرْآنِ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ رَوَاهُ مَالِكٌ * وعنه * أَنَّهُ قَالَ الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَخْفِضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فَإِنَّمَا نَاصِبَتُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب من صلى صلاةً مرتين ﴾

الفصل الأول * عن * جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعنه * قَالَ كَانَ مُعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ وَهِيَ لَهُ نَافِلَةٌ رَوَاهُ

الفصل الثاني * عن * يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتَهُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَأَتَّخَفَ فَإِذَا هُوَ

جَمَعَ أَيَّ عَاكِفُونَ مَقِيمُونَ قَوْلُهُ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ يَعْنِي مَنْ أَدْرَكَ الرُّكُوعَ فَقَدْ أَدْرَكَ السَّجْدَةَ أَيَّ الرُّكْعَةَ وَمَنْ أَدْرَكَ الرُّكُوعَ وَإِنْ كَانَ قَدْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ (ط)

﴿ باب من صلى مرتين ﴾

قَوْلُهُ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ الْخ - قَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ آتِافًا وَاخْرَاجَ حَدِيثَ مُعَاذٍ هَذَا فِي بَابِ مَنْ صَلَّى مَرَّتَيْنِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ فِي وَقْتِ كَانَتِ الْفَرِيضَةُ تَصَلَّى مَرَّتَيْنِ وَاتَّعَمَّ قَوْلُهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ - قَالَ الْقَاضِي فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ عَادَةِ الصَّلَاةِ بِالْجَمَاعَةِ فَذَهَبَ الشَّافِعِيُّ إِلَى الْجَوَازِ مُطْلَقًا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَبْعُدُ إِلَّا الظُّهْرَ وَالْعِشَاءَ أَمَّا الصُّبْحُ وَالْعَصْرُ فَلَا يَنْبَغِي عَنْ الصَّلَاةِ بَعْدَهُمَا وَأَمَّا الْمَغْرِبُ فَلَا يَنْبَغِي وَتَرَاهُ فِي الْبَارِ فَلَوْ أَعَادَهَا صَارَتْ شَفْعًا وَلَا يُنْفَلُ لَا يَكُونُ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَإِنْ ضَمَّ رَكَعَةً صَارَ مَخَالِفًا لِلْإِمَامِ وَقَالَ مَالِكٌ إِنْ كَانَ قَدْ صَلَّاهَا فِي جَمَاعَةٍ لَمْ يَعْدَهَا وَلَا إِعَادَهَا إِلَّا الْمَغْرِبَ وَطَى أَنْ اقْتِدَاءَ الْمَفْتَرِضِ بِالْمُتَنَفِّلِ جَائِزٌ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ مُعَاذُ الْخ لَمْ يَبَيِّنِ الْمُؤَلَّفُ رَاوِيهِ مِنْ أَصْحَابِ السَّنَنِ يُشِيرُ إِلَى أَنَّهُ مَا وَجَدَهُ فِي الصَّحِيحِينَ قَالَ الشَّيْخُ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْحَدِيثُ اثْبَتَ فِي الْمَصَابِيحِ مِنْ طَرِيقَيْنِ أَمَّا الْأَوَّلُ فَقَدْ أوردَهُ الشَّيْخَانِ وَأَمَّا الثَّانِي بِالزُّبَادَةِ الَّتِي فِيهِ وَهِيَ قَوْلُهُ وَهِيَ نَافِلَةٌ لَهُ فَلَمْ نَجِدْهُ فِي أَحَدِ الْكُتُبَيْنِ فَأَمَّا أَنْ يَكُونَ الْمُؤَلَّفُ أوردَهُ بَيَانًا لِلْحَدِيثِ الْأَوَّلِ فَخَفِيَ قَصْدُهُ لِإِهْمَالِ التَّمْيِيزِ بَيْنَهُمَا وَهُوَ سَهْوٌ مِنْهُ وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ مَزِيدًا مِنْ خَائِضٍ اقْتَحَمَ الْفُضُولُ إِلَى مَهَامِهِ لَمْ يَعْرِفْ طَرَقَهَا (ط) وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مَعَ هَذِهِ الزِّيَادَةِ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَالشَّافِعِيُّ وَالطَّحَاوِيُّ وَالدَّارِقُطَانِيُّ وَرَجَالُهُ الصَّحِيحُ قَوْلُهُ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ مَا انْحَدَرَ عَنْ غَلِيظِ الْجَبَلِ وَارْتَفَعَ عَنِ الْمَسِيلِ يَعْنِي هَذَا وَجْهَ تَسْمِيَّتِهِ بِهِ

بِرَجُلَيْنِ فِي آخِرِ الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ قَالَ عَلِيٌّ بِهِمَا فُجِيَّ بِهِمَا تُرْعَدُ فَرَأَيْتُهَا فَقَالَ مَا مَنَعَكُمَا
أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِي رِحَالِنَا قَالَ فَلَا تَفْعَلَا إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رِحَالِكُمَا
ثُمَّ أَنْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيَا مَعَهُمْ فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

الفصل الثالث * عن * بُسْرِ بْنِ مِجْنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى وَرَجَعَ
وَمِجْنٌ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ
فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا جِئْتَ الْمَسْجِدَ وَكُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ فَأَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ
رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * رَجُلٍ مِنْ أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ
قَالَ يُصَلِّي أَحَدُنَا فِي مَنْزِلِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَأُصَلِّي مَعَهُمْ فَأَجِدُ
فِي نَفْسِي شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَذَلِكَ
لَهُ مِنْهُمْ جَمْعٌ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * بَزِيدُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَجَلَسْتُ وَلَمْ أَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُنِي جَالِسًا فَقَالَ أَلَمْ تُسَلِّمْ يَا بَزِيدُ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَسْلَمْتُ
قَالَ وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ قَالَ إِيَّيْكَ كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِي أَحْسَبُ
أَنْ قَدْ صَلَّيْتُمْ فَقَالَ إِذَا جِئْتَ الصَّلَاةَ فَوَجَدْتَ النَّاسَ يُصَلُّونَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ
نَكُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * ابْنِ عُمرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ إِيَّيْ

قوله علي اسم فعل بهما اي يتوني بهما واحضروهما عندي (طيبي) قوله وان كنت قد صليت
تكرير تقرير لقوله وكنت قد صليت وتحسين للكلام كما في قوله تعالى ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا
من بعد ذلك واصلحو ان ربك من بعدها لغفور رحيم خبر لقوله ان ربك للذين عملوا السوء وقوله ان ربك
من بعدها تكرير للتقرير والتحسين (ط) قوله فاصلي معهم فيه التفات من الغيبة الى الحكاية لانه الاصل ان
يقال اصلي في منزلي بدل قوله يصلي احدنا قوله فأجد في نفسي شيئا اي اجد في نفسي من فعل ذلك حزازة
هل ذلك لي او علي فقيل له سهم جمع اي ذلك لك لعلك ولك نصيب من ثواب الجماعة وخص من هذا

أَصْلِي فِي بَيْتِي ثُمَّ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ الْإِمَامِ أَفَّا صَلَّيْتُ مَعَهُ قَالَ لَهُ نَعَمْ قَالَ الرَّجُلُ
أَبْتَهُمَا أَجْعَلُ صَلَاتِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَذَلِكَ إِلَيْكَ إِنَّهُ أَذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَجْعَلُ ابْتِهَامُ شَاءَ رَوَاهُ مَالِكٌ
* وعن * سَالِمَانَ مَوْلَى مِمْوْنَةَ قَالَ أَتَيْنَا ابْنَ عُمَرَ عَلَى الْبَلَاطِ وَهُمْ يُصَلُّونَ فَقُلْتُ لَا تُصَلِّيَ مَعَهُمْ
قَالَ قَدْ صَلَّيْتُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا صَلَاةَ فِي يَوْمٍ
مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّيَّمِيُّ * وعن * نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ
مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَدْرَكَ كُهُمَا مَعَ الْإِمَامِ فَلَا يَعْدُ لَهُمَا رَوَاهُ مَالِكٌ
﴿ بَابُ السَّنَنِ وَفَضَائِلِهَا ﴾

الفصل الاول * عن * أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الصُّبْحَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ لَمَّا أَخْرَجَ الدَّارِقُطْنِي عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا صَلَّيْتُ فِي أَهْلِكَ
ثُمَّ أَدْرَكَتْ فَصَلِّهَا إِلَّا الْفَجْرَ وَالْمَغْرِبَ قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ تَفَرَّدَ بِرَفْعِهِ سَهْلُ بْنُ صَالِحٍ الْأَنْطَاكِيُّ وَكَانَ ثِقَةً وَزِيَادَةً
الثِّقَةَ مَقْبُولَةً وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ السَّيِّ عَنْ الْفَلِّ بَعْدَ الْعَصْرِ وَالصُّبْحِ فَيَقْدَمُ لِأَنَّ الْمَنَعَ يَقْدَمُ عَلَى الْمَيْسَرِ (ق)
قَوْلُهُ وَذَلِكَ إِلَيْكَ أَخْبَارٌ فِي مَعْنَى الْأَسْتِفْهَامِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ أَحَدُ اقْوَالِ مَالِكٍ يَجْعَلُ
ابْتِهَامُ شَاءَ لِأَنَّ الْمَدَارَ عَلَى الْقَبُولِ وَهُوَ غَفَى عَلَى الْعِبَادِ وَإِنْ كَانَ جُمْهُورُ الْفُقَهَاءِ يَجْعَلُونَ الْأَوَّلَى فَرِيضَةً (ق) قَوْلُهُ
عَلَى الْبَلَاطِ بِفَتْحِ الْبَاءِ ضَرْبٌ مِنَ الْحِجَارَةِ يَفْرَشُ بِهِ الْأَرْضَ ثُمَّ سَمِيَ الْمَكَانَ بَلَاطًا أَسَاعًا — وَهُوَ مَوْضِعٌ مَعْرُوفٌ
بِالْمَدِينَةِ قَالَهُ الطَّبْرِيُّ — وَإِنِّي سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا الصَّلَاةَ أَيَّ وَاحِدَةٍ بِطَرِيقَةٍ
الْفَرِيضَةِ جَمْعًا بَيْنَ الْإِحَادِيثِ فِي يَوْمٍ أَيْ فِي وَقْتٍ مَرَّتَيْنِ أَيْ بِالْجَمَاعَةِ أَوْ غَيْرِهَا إِلَّا إِذَا وَقَعَ نَقْصَانٌ فِي الْأَوَّلَى (ق)
﴿ بَابُ السَّنَنِ وَفَضَائِلِهَا ﴾

قال الامام تقي الدين ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى في تقديم السنن على الفرائض وتأخيرها منها معنى لطيف
مناسب اما في التقديم فلان الانسان يشغل بأمور الدنيا واسبابها فتكيف النفس في ذلك بحالة بعيدة عن حضور
القلب في العبادة والخشوع فيها الذي هو روحها فاذا قدمت السنن على الفريضة تأنس النفس بالعبادة وتكيفت
بحالة تقرب من الخشوع فيدخل في الفرائض على حالة حسنة لم يكن يحصل له لو لم تقدم السنة فان النفس مجبولة
على التكيف بما هي فيه لاسيما اذا كثرت او طال وورود الحالة المنافية لما قبلها قد تمنحو اثر الحالة السابقة او تضعفه
واما السنن المتأخرة فلما ورد ان النوافل جارة لنقصان الفرائض فاذا وقع الفرض ناسب ان يكون بعده ما
يجبر خلا فيه ان وقع — وقد اختلفت الاحاديث في اعداد الركعات الرواتب فعلا وقولا — واختلفت مذاهب
الفقهاء في الاختيار لتلك الاعداد والرواتب والمروى عن مالك رحمه الله تعالى انه لا توقيت في ذلك قال ابو
القاسم صاحبه وانما يوقت في هذا اهل العراق — والحق والله تعالى اعلم في هذا الباب اعني ماورد فيه احاديث
بالنسبة الى التطوعات والنوافل المرسلة ان كل حديث صحيح دل على استحباب عدد من هذه الاعداد او هيئة
من هذه الهيئات او نافلة من النوافل يعمل به في استحبابه ثم يختلف مراتب ذلك المستحب فاما كان الدليل

مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُصَلِّيَ لِلَّهِ كُلَّ يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا غَيْرَ فَرِيضَةٍ إِلَّا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ أَوْ إِلَّا بَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ

دالا على تأكيده اما بملازمته فعلا او بكثرة فعله او لقوة دلالة اللفظ على تأكد الحكم فيه واما بمعاودة دليل آخر له او احاديث فيه تعلو مرتبته في الاستحباب وما نقص عن ذلك كان بعده في الرتبة وما ورد فيه حديث لا ينفى الى الصحة وان كان حسنا عمل به ان لم يعارضه صحيح اقوى منه وكانت مرتبته ناقصة عن هذه المرتبة الثانية اعنى الصحيح الذي لم يدم عليه او لم يؤكده اللفظ في طلبه وان كان ضعيفا لا يدخل في حيز الموضوع فان احدث شعارا في الدين منع منه وان لم يحدث فهو محل نظري يحتمل ان يقال انه مستحب لدخوله تحت العمومات المقتضية لفعل الخير واستحباب الصلاة ويحتمل ان يقال ان هذه الخصوصية بالوقت او بالحال والهيئة والفعل المخصوص يحتاج الى دليل خاص يقضي استحبابه بخصوصه وهذا اقرب والله اعلم (كذا في احكام الاحكام) قوله غير فريضة — قال الطيبي تأكيده للتطوع فان التطوع التبرع من نفسه بفعل من الطاعة وهي قسمان راتبة وهي التي داوم عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير راتبة وهذا من القسم الاول والترتب الدوام (ق) قوله ركعتين قبل الظهر هذا متمسك الشافعي رحمه الله تعالى في سنية ركعتين قبل الظهر وعندنا السنة قبل الظهر اربع ولما اخرج البخاري عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يدع اربعا قبل الظهر قل الداودي وقع في حديث ابن عمر ان قبل الظهر ركعتين وفي حديث عائشة اربعا وهو محمول على ان كل واحد منهما وصف مارأى قال ويحتمل ان يكون نسي ابن عمر ركعتين من الاربع قلت هذا الاحتمال بعيد والاولى ان يحمل على حالين فكان تارة يصلي ثنتين وتارة يصلي اربعا وقيل هو محمول على انه كان في المسجد يقتصر على ركعتين وفي بيته يصلي اربعا ويحتمل ان يكون يصلي اربعا في بيته ركعتين ثم يخرج الى المسجد فيصلي ركعتين فرأى ابن عمر مافي المسجد دون ما في بيته واطلعت عائشة على الامرين ويقوي الاول مارواه احمد وابو داود في حديث عائشة كان يصلي في بيته قبل الظهر اربعا ثم يخرج قال ابو جعفر الطبري الاربع كانت في كثير من احواله والركعتان في قليلها (كذا في فتح الباري) وقال الشيخ الدهلوي رحمة الله تعالى عليه السنة عندنا قبل الظهر اربع وقد جاء فيها ايضا احاديث عن عائشة وام حبيبة فهو محمول على انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي تارة اربعا واخرى ركعتين فكل واحد وصف ما رأى وعقد الترمذي بابا للاربع قبل الظهر واورد حديثا عن علي رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعا وبعدها ركعتين وقال وفي الباب عن عائشة وام حبيبة وحديث علي حديث حسن والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم

يَطْلُعُ الْفَجْرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَطْوَعِهِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ نِسْعَ رَكَاتٍ فِيهِِنَّ الْوُزْرُ وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا قَاعِدًا وَكَانَ إِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ وَكَانَ إِذَا قَرَأَ قَاعِدًا رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَزَادَ أَبُو دَاوُدُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْفَجْرِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَمَاهِدًا مِنْهُ عَلَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يختارون ان يصلي الرجل قبل الظهر اربع ركعات وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واسحاق (كذا في اللغات) وقال ابو بكر بن شعبة حدثنا جرير عن ابي سنان عن ابي صالح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع ركعات قبل الظهر يعدلن صلاة السحر وحدثنا وكيع عن محمد بن قيس عن عوف بن عبد الله بن عتبة عن ابيه قال صليت مع عمر اربع ركعات قبل الظهر في بته وحدثنا ابو الاحوص عن حصين عن عمرو بن ميمون قال لم يكن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتركون اربع ركعات قبل الظهر وركعتين قبل المغرب على حال وحدثنا عباد بن عوام عن حصين عن ابراهيم قال قال عبد الله اربع ركعات قبل الظهر لا يسلم يسهن الا ان يتشهد وحدثنا وكيع عن مسعر عن ابي صحرة عن عبد الله بن عتبة قال رأيت عمر يصلي اربع ركعات قبل الظهر وما يدل على تأكد الاربع ركعات قبل الظهر قول من قال اذا فاتت فصل بعدها اربع ركعات قال ابو بكر بن ابي شعبة حدثنا شريك عن هلال الوزان عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فاتته اربع ركعات قبل الظهر صلاها بعدها وحدثنا وكيع عن مسعر عن رجل من بني اود عن عمر بن ميمون قال من فاتته اربع ركعات قبل الظهر صلى بعدها كذا في الاتحاف قوله وكان اذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم اي لا يقعد قبل الركوع قاله ابن حجر وقال الطبري اي يسقط من القيام اليها وكذا التقدير في الذي بعده اي ينتقل اليها من القعود وكان اذا قرأ قاعداً ركع وسجد وهو قاعد اي لا يقوم للركوع قوله اشد تماهداي عافطة ومداومة قوله ركعتا الفجر خير من الدنيا قال الطبري ان حمل الدنيا على اعراضها وزهرتها فالخير اما جرى على زعم من يرى فيها خيراً او يكون من باب اي

أَبْنِ مُغْفَلٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لِمَنْ شَاءَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي أُخْرَى لَهُ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا

الفصل الثاني ﴿عَنْ﴾ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الفریقین خیر مقاما وان حمل علی الاتفاق فی سبیل الله فتكون هاتان الركعتان اكثر ثوابا منهما (ق) قوله صلوا قبل صلاة المغرب قال عبي الدين النووي فيه استحباب ركعتين بين الغروب وصلاة المغرب او بين الادان والاقامة لما ورد بين كل ادانين صلاة وفيها وجهان أشهرهما لا يستحب والاصح يستحب للاحاديث الواردة فيه وعليه السلف من الصحابة والتابعين والخلف كأحمد واسحاق ولم يستحبها الخلفاء الراشدون ومالك واكثر الفقهاء كذا في المرقاة وشرح الطبري وروى ابو داود عن طاوس قال سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال ما رأيت احدا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها وقال ابو بكر بن العربي اختلف الصحابة فيه ولم يفعلها احد بعد الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال النخعي انها بدعة وروى عن الخلفاء الاربعة وجماعة من الصحابة اهم كانوا لا يصلونها كذا في الفتح والعمدة وعن قتادة قلت لسعيد بن المسيب ان اباسعيد الحدرري رضي الله عنه كان يصلي الركعتين قبل المغرب قال كان ينهي عنهما ولم ادرك احدا من الصحابة يصليهما غير سعد بن مالك ففيه ان من لم يكن يصليها هو اكثر الصحابة عددا وقد روى عن ابراهيم انه قال الركعتان قبل المغرب بدعة لم يصليهما النبي صلى الله عليه وسلم ولا ابو بكر ولا عمر روى ذلك محمد عن ابي حنيفة عن حماد عنه قال محمد وبه نأخذ وموضع ابراهيم من العلم موضعه وخبرته بالصحابة خبرته وكان العمل بعد ذلك في المساجد الثلاثة على تركها وفقهاء الامصار على ذلك (كذا في المختصر) قوله كراهية ان يتخذها الناس سنة قال المحب الطبري لم يردني استحبابها لانه لا يمكن ان يأمر بما لا يستحب بل هذا الحديث من اقوى الأدلة على استحبابها ومعنى قوله سنة اي شريعة وطريقة لازمة وكأن المراد انحطاط مرتبتها عن رواتب الفرائض ولهذا لم يعدها اكثر الشافعية في الرواتب واستدركها بعضهم وتعقب بأنه لم يثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم واظب عليها (فتح الباري) قوله فليصل اربعا — قال ابن الملك وهذا يدل على كون السنة بعدها اربع ركعات وعليه الشافعي في قوله اه وهو قول ابي حنيفة ومحمد وعن ابي يوسف ان السنة بعدها ست جمعا بين الحديثين او لما روى عن علي انه قال من كان مصليا بعد الجمعة فليصل ستا وهو مختار الطحاوي وقال ابو يوسف احب الي ان يبدأ بالاربعة لثلاثا يكون قد صلى بعد الجمعة مثلها واخذ من مفهوم هذا الحديث بعض الشافعية انه لاسنة للجمعة قبلها وابتدع بعضهم فقال الصلاة قبلها بدعة كيف وقد جاء بأسناد جيد كما قال الحافظ العراقي انه عليه السلام كان يصلي قبلها اربعا وروى الترمذي ان ابن مسعود كان يصلي قبلها اربعا وبعدها اربعا والظاهر

يَقُولُ مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تَفْتَحُ لهنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ رَوَاهُ أَبُو
دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ
أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ إِنَّهَا سَاعَةٌ تَفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَأُحِبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي
فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَحِمَ اللَّهُ أُمَّرَأَةً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَلِيٍّ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ
بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ
* وَعَنْ * قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ
سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عَدِلَ لَهُ بِعِبَادَةِ ثِنْتَيْ عَشْرَةِ سَنَةٍ رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ وَقَالَ

انه بتوفيف (ق) قوله اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها ركعتان منها مؤكدة وركعتان مستحبة
فالاولى بتسليمين بخلاف الاولى قوله اربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم اي الاولى ان تصلي بتسليم واحد
قوله اربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر — وتلك الركعات الاربع سنة الظهر التي قبله كذا قاله بعض
الشراح من علمائنا واراد به الرد على من رعم انها عبرها وسماها سنة الزوال وقال انها ساعة تفتح فيها ابواب
السماء الخ فيه تلميح الى قوله تعالى اليه يصعد الكام الطيب والعمل الصالح يرفعه (كذا في المرقاة) قوله
قبل العصر اربع ركعات يفصل بينهما بالتسليم — قال البعوي المراد بالتسليم التشهد دون السلام اي وسمي
تسليما على من ذكر لاشتماله عليه وكذا قاله ابن المالك قال الطي ويؤيده حديث عبد الله بن مسعود كما اذا
صلينا قلنا السلام على الله قبل عباده السلام على جبريل وكان ذلك في الشهادتين (ق) قوله يصلي قبل العصر ركعتين
اي احيانا واحيانا اربعا قوله ست ركعات المفهوم ان الركعتين الرابتين داخلتان في الست وكذا في
العشرين المذكورة في الحديث الا اني قاله الطيبي (ق) قوله عدلن له بعبادة ثني عشرة — فان قلت كيف
يعادل العبادة القليلة العبادات الكثيرة فانه تصحيح لما مراد عليهما من الافعال الصالحة قلت الفعلان ان اخلفا نوعا فلا
اشكال وان اتفقا فلعل القليل يكسبي بمقارنة ما يخصها من الاوقات والاحوال ما يرجح على امثاله فلعل القليل في هذا
الوقت والحال يضاعف الكثير في غيرها قال التوربشتي يحتمل ان يراد ان ثواب القليل مضاعف يعادل ثواب الكثير غير

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ أَبِي خَثْعَمٍ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ هُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ وَضَعْفُهُ جِدًّا * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ عَشْرِينَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْهَا * قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِلَّا صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ سِتَّ رَكَعَاتٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَارَ النُّجُومُ الرَّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِذَا بَارَ السُّجُودُ الرَّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ بَعْدَ الزُّوَالِ نَحْسَبُ بِمِثْلِهِنَّ فِي صَلَاةِ السَّحَرِ وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ بِسَبْحِ اللَّهِ تِلْكَ

مضعف اقول وقد سبق ان امثال هذا من باب الحث والترغيب ويجوز ان يفضل ما لا يعرف فضله على ما يعرف وان كان افضل حشاً وتحريضاً ونظيره قوله تعالى مما خطيئاتهم اغرقوا خست الخطيئات استعظماً لها وتنفيراً من ارتكابها وجعلت علة للاغراق دون الكفر وانه اغلط واصعب (ط) قوله ادبار النجوم بكسر الهمزة ونصب الراء على الحكاية من قوله تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم وجوز الرفع على انه مبتدأ خبره الركعتان قبل الفجر اي فرسه والادبار والدبور الذهاب يعني عقيب ذهاب النجوم وهو سة الصبح وادبار السجود بفتح الهمزة وكسرها قراءتان متواترتان في قوله تعالى (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود) قال الطبري صلاة ادبار السجود وادبار نصبه بسبح في التنزيل اوقعه مضافاً في الحديث على الحكاية (ق) قوله اربع قبل الظهر صفة لا اربع ويحسب خبر اي اربع ركعات قبل الظهر توازي اربعاً في الفجر من السنة والفريضة لموافقة المصلي سائر الكائنات في الخضوع والدخول لباريها فان الشمس اعظم واعلى منظور في الكائنات وعند زوالها يظهر هبوطها وانحطاطها وسائر ما يتفياً بها ظلاله عن اليمين والشمال قوله داخرون اي صاغرون ادلاء قوله تحسب بمثلهن في صلاة السحر - حمل الطبري صلاة السحر على صلاة سننها وفرضها والحمل على صلاة التهجد اولى وانسب واطهر بلفظ السحر وروى صاحب سفر السعادة ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كان يصلي بعد الزوال ثمانين ركعات ويقول انهن يعدلن مثلهن من قيام الليل وهذا في حكم المرفوع ويستأنس بهذا ان المراد بصلاة السحر صلاة الليل والظاهر ان هذه الركعات الثمانية مجموع لسنة الظهر وسنة الزوال قال بعض المشايخ لعل السر في هذا ان هذين الوقتين زمان نزول الرحمة فانه تفتح ابواب الرحمة والقبول بعد انصاف النهار كما عرفت وتنزل الرحمة الالهية في الليل بعد انصاف الليل الى وقت السحر فلما تناسب الوقتان تناسبت الصلاة الواقعة فيها ويكون كل منهما عدل الآخر ولما كان نزول الرحمة في آخر الليل اظهر واشهر جعل الصلاة وقت الزوال عديلة وشبيهة

السَّاعَةَ ثُمَّ قَرَأَ بِتَفْهِيمٍ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ
مَا تَرَكَهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ * وَعَنْ * الْمُخْتَارِ بْنِ فُلْفُلٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ
التَّطَوُّعِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ كَانَ عُمَرُ يَضْرِبُ لَأَيْدِي عَلَى صَلَاةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكُنَّا نُصَلِّي
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ
فَقُلْتُ لَهُ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا قَالَ كَانَ يَرَانَا نُصَلِّيهِمَا فَلَمْ يَأْمُرْنَا
وَلَمْ يَنْهَنَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَدْنَى الْمُؤَذِّنُ لِصَلَاةِ
الْمَغْرِبِ ابْتَدَأَ رَوَا السَّوَارِي فَرَكَعُوا رَكَعَتَيْنِ حَتَّى إِذَا رَجُلٌ الْغَرِيبَ لِيَدْخُلَ الْمَسْجِدَ
فِيحَسِبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتَ مِنْ كَثَرَةٍ مِنْ يُصَلِّيهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مَرْثَدِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ عُقْبَةَ الْجُهَنِيَّ فَقُلْتُ أَلَا أُعْجِبُكَ مِنْ أَبِي تَمِيمٍ يَرْكُعُ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ
الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فَمَا يَمْنَعُكَ
الآنَ قَالَ الشُّغْلُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَتَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى فِيهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَوْهُمْ يُسَبِّحُونَ
بَعْدَهَا فَقَالَ هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ قَامَ نَاسٌ

به (كذا في اللغات) قوله ثم قرأ يتميؤ الخ قال الطبري ومعنى الآية أو لم يروا أي بالغيبة والحطاب إلى ما
خلق الله من شيء أي من الأجر الذي لها ظلال منعمة عن إيمانها وشمائلها كيف تقاد الله تعالى غير محتجة
عليه فيما سحرها من القيء والأحرام في انصافها داخرة أيضا مقادة صاعرة والشمس وإن كانت أعظم وأعلى
مظهورا في هذا العالم إلا أنها عند الزوال يظهر هبوطها وإحطاطها وانها آيلة إلى الفناء والذهاب ولذا قال سيد
الموحدين لا أحب الأولين فأشار عليه السلام أن المصلي حينئذ موافق لسائر الكائنات في الخضوع لخالقها فهو
وقت خضوع وافتقار مساوي وقت السحر الذي هو وقت تجلي الحق وعملة الخلق ومحل الاستغفار (ق) قوله
يضرب الأيدي أي يده من عقد الصلاة وأحرم بالتكبير أي يجمعهم بها (ط) قوله رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ
وقد سبق في شرح حديث عبد الله بن مغفل أن العلماء الراشدين لم يروا هاتين الرَكَعَتَيْنِ (ط) قوله هذه صلاة
البيوت — قال الولي العراقي اتفق العلماء على أصيلة فعل النوافل المطلقة في البيت واختافوا في الرواتب فقال
الجمهور الأفضل فعلها في البيت أيضا وسواء في ذلك رتبة الليل والنهار وقال النووي ولا خلاف في هذا عندنا

يَنْفَعُونَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فِي الْبُيُوتِ
 * وعن * ابن عباس قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ
 بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَتَفَرَّقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * مَكْحُولٌ يَبْلُغُ بِهِ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ وَفِي
 رِوَايَةٍ أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ رُفِعَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلَيْنِ مُرْسَلًا وَعَنْ حُذَيْفَةَ نَحْوَهُ وَزَادَ فَكَانَ يَقُولُ
 عَجِلُوا الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فَإِنَّهُمَا تُرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ رَوَاهُمَا رَزِينٌ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ
 الزِّيَادَةَ عَنْهُ نَحْوَهَا فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وعن * عمرو بن عطاء قَالَ إِنَّ نَافِعَ بْنَ جَبْرِ
 أَرْسَلَهُ إِلَى السَّائِبِ يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ مُعَاوِيَةُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ
 فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ لَا تَعْدُلِمَا
 فَمَلْتُ إِذَا صَلَّيْتُ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصْلُحُنِي بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلِّمَ أَوْ تَخْرُجَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلِّمَ أَوْ تَخْرُجَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عطاء قَالَ
 كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى الْجُمُعَةَ بِمَكَّةَ تَقْدَمَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُصَلِّي أَرْبَعًا وَإِذَا
 كَانَ بِالْمَدِينَةِ صَلَّى الْجُمُعَةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ فِي الْمَسْجِدِ قَلِيلًا
 لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ
 قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ أَرْبَعًا

وقال جماعة من السلف الاختيار فعلها كلها في المسجد وأشار إليه القاضي أبو الطيب الطبري وقال مالك والثوري
 الأفضل راتبه النهار في المسجد وراتبه الليل في البيت قال النووي ودليل الجمهور صلاته صلى الله عليه وسلم سنة
 الصبح والجمعة في سنته وهما صلاتا نهار مع قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة
 قوله من صلى بعد المغرب الحديث اعلم أحياء ما بين العشاءين سنة مؤكدة ومما نقل عدده عن فعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بين العشاءين ست ركعات إلى عشرين ركعة وقد ورد في فضل هذه الصلاة أخبار كثيرة
 ضعيفة وسمى صلاة الأوابين وقيل أنها المراد بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع والتفصيل في شرح
 الأحياء قوله حتى تكلم أو خرج والمقصود بها الفصل بين الصلاتين لثلاثين يوما فالامر بالاستحباب والنهي
 للتنزيه — رواه مسلم وعن عطاء قال كان ابن عمر إذا صلى الجمعة بمكة تقدم أي من مكان صلى فيه فصلي
 ركعتين فيكون بمنزلة التكلم في قول معاوية فلا تصلها بصلاة حتى تكلم قاله الطيبي والاطهر أنه بمنزلة الخروج
 إذ به يحصل مقصود الفصل ثم يتقدم لتكثير شهود البقعة الشريفة فيصلي أربعا وهذا يؤيد قول أبي يوسف أن
 سنة الجمعة ست وإن كان يقول مع غيره تقديم الأربع أولى وذلك لأن الأربع سنة بلا خلاف في المذهب (ق)

﴿ باب صلاة الليل ﴾

الفصل الاول ﴿ عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه فإذا سكّت المؤذن من صلاة الفجر وتبين له الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن للإقامة فيخرج متفق عليه ﴿ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع رواه مسلم ﴾ ﴿ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ باب صلاة الليل ﴾

قال الله تعالى (يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليلا او زد عليه ورتل القرآن ترتيلا) وقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبلا سحر هم يستفرون) وقال تعالى (ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا) (وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطعما) وقال تعالى (امن هو قانت آناء الليل ساجداً) وقال تعالى (والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً) وقال تعالى (ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما محموداً) وهو مقام الشفاعة لانه يحمد في الاولون والآخرين وفي الآية ايماء الى ان ارتقاء المقامات المحموده من نتائج قيام الليل فان للوارث مشرباً من بحار مورثه اعلم انه لما كان آخر الليل وقت صفاء الخاطر عن الاشغال المشوشة وجمع القلب وهده الصوت ونوم الناس وابتعد من الرياء والسمعة وافضل اوقات الطاعة ما كان فيه الفراغ واقبال الخاطر وهو قوله صلى الله عليه وسلم وصلوا بالليل والناس نيام وقوله تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قبال ان لك في النهار سبحا طويلا وايضا فذلك الوقت وقت نزول الرحمة الالهية واقرب ما يكون الرب الى العبد فيه وقد ذكرناه من قبل وايضا فللسهر خاصية عجيبة في اضعاف البهيمية وهو بمنزلة الترياق ولذلك جرت عادة طوائف الناس انهم اذا ارادوا تسخير السباع وتعليمها الصيد لم يستطيعوه الا من قبل السهر والجوع وقوله صلى الله عليه وسلم ان هذا السهر جهد وثقل الحديث كانت العناية بصلاة التهجد اكثر فبين النبي صلى الله عليه وسلم فضائلها وضبط آدابها واذكارها قوله صلى الله عليه وسلم يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نائم ثلث عقد الحديث اقول الشيطان يلذذ اليه النوم ويوسوس اليه ان الليل طويل ووسوسته تلك اكيدة شديدة لا تنقشع الا بتدبير بالغ يندفع به النوم ويفتح به باب من التوجه الى الله فذلك سن ان يذكر الله اذا هب وهو يمسح النوم عن وجهه ثم يتوضؤ ويتسوك ثم يصلي ركعتين خفيفتين ثم يطول بالاداب والاذكار ما شاء واني جربت تلك العقد الثلاث وشاهدت ضربها وتأثيرها مع علمي حينئذ بانه من الشيطان وذكري هذا الحديث حجة الله البالغة قوله فان كنت مستيقظة حدثني — قال ابن الملك فيه دليل على ان الفصل بين سنة الصبح وبين

وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكْعَتِي الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
 * وَعنها * قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً
 مِنْهَا الْوُزْنُ وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَتِسْعٌ وَإِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً سِوَى
 رَكْعَتِي الْفَجْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
 قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَمَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَفْتَحِ الصَّلَاةَ
 بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ بَتُّ عِنْدَ خَالَتِي مِمْوْنَةَ لَيْلَةً وَالنَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ
 رَقَدَ فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرُ أَوْبَعُضُهُ قَعَدَ فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَاتِ لِأُولَى الْأَلْبَابِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الْقُرْبَةِ
 فَأَطْلَقَ شَنَاقَهَا ثُمَّ صَبَّ فِي الْجَفْنَةِ ثُمَّ نَوَضًا وَضَوْءَ حَسَنًا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ لَمْ يَكْثُرْ وَقَدْ
 أَبْلَغَ فَقَامَ فَصَلَّى قَعَمْتُ وَتَوَضَّأْتُ قَعَمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِأُذُنِي فَأَذَرَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَتَمَّتْ
 صَلَاتُهُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ وَكَانَ إِذَا نَامَ نَفَخَ فَأَذَنُهُ بِلَالٌ
 بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَكَانَ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي
 سَمْعِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ يَسَارِي نُورًا وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا

الفريضة جائز وعلى ان الحديث مع الاهل سنة اه يعني من قال ان الكلام بين السنة والفرض يبطل الصلاة
 او ثوابها فقله باطل نعم كلامه عليه السلام لا شك انه من كلام الآخرة واما كلام الدنيا فلا شك انه خلاف
 الاولى دائما فضلا عما بين الصلاتين (ق) قوله افتتح صلاته بركتين خفيفتين — قال الطيبي ليحصل بها نشاط
 الصلاة ويعتاد بها ثم يزيد عليها بعد ذلك قوله فنام حتى نفخ — هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم لان
 عينه كانت تنام ولا ينسام قلبه فيقظة قلبه تمنعه من الحدث — قال عبيد بن عمير رؤيا الانبياء وحي — ثم قرأ
 اني ارى في المنام اني اذبحك — كذا ذكره الطيبي — وقال الشاعر (يوم الربي عند الامام الاعظم) * (لا ينقض
 الوضوء حتما فاعلم) قوله وخفي نوراً قال ابن الملك وفي ايراد عدم حرف الجر في هذه الجوانب اشارة الى
 تمام الانارة واحاطتها اذ الانسان يحيط به ظلمات البشرية ولم يتخلص منها الا بالانوار الالهية — قال القرطبي
 هذه الانوار يمكن حملها على ظاهرها فيكون سؤال الله تعالى ان يجعل له في كل عضو من اعضائه نوراً يستضيء

وَأَجْعَلْ لِي نُورًا وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَفِي لِسَانِي نُورًا وَذَكَرَ وَعَصِي وَلَحْمِي وَدَيْي وَشَعْرِي
وَبَشْرِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا وَأَجْعَلْ فِي نَفْسِي نُورًا وَأَعْظِمْ لِي نُورًا وَفِي
أُخْرَى لِمُسْلِمٍ اللَّهُمَّ أَعْظِمْ لِي نُورًا * وَعنه * أَنَّهُ رَقَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْتَيْقِظُ فَتَسْوَكُ وَتَوَضَّأُ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ
ثُمَّ أَنْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتَّ رَكَعَاتٍ كُلَّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ
وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعن * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ

به من ظلمات يوم القيامة هو ومن يتبعه او من شاء الله منهم قال والاولى ان يقال هي مستعارة للعلم والهداية
كما قال تعالى (فهو على نور من ربه) (وجعلناه نوراً يمشي به في الناس) قلت ويمكن الجمع فأمَلْ فإنه لا يمنع ثم
قال والتحقيق في معناه ان النور يظهر ما ينسب اليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للمسموعات ونور
البصر كاشف للمبصرات ونور القلب كاشف عن المعلومات ونور الجوارح ما يبدو عليها من اعمال الطاعات
وقال الطيبي معنى طلب النور للاعضاء عضواً عضواً ان يتحلى كل عضو بانوار المعرفة والطاعة ويتعزى عن
ظلمة الجهالة والضلالة فان ظلمات الجبلية محيطة بالانسان من قرنه الى قدمه والشيطان يأتيه من الجهات الست
بالوسوس والشبهات اي المشبهات بالظلمات فرفع كل ظلمة بنور قال ولا غاص عن ذلك الا بانوار تستأصل
شأفة تلك الظلمات وفيه ارشاد للامة وانما خص القلب والسمع والبصر بي الظرفية لان القلب مقر الفكر في
آلاء الله تعالى والبصر مسارح النظر في آيات الله المنصوبة المبثوثة في الآفاق والانفس والسمع عظم آيات الله
المنزلة على انبياء الله واليمين والشهادت خاصة بهن للايدان بتجاوز الانوار عن قلبه وبصره وسمعه الى من عن يمينه
وشماله من اتباعه وعزلت فوق وتحت وامام وخلف من من الجارة لتشمل استنارته وانارته مما من الله والخلق
ثم اجمل بقوله واجعل لي نوراً فذلكه لذلك اه اي اجمالاً لذلك التفصيل وفذلكة الشيء جمعه مأخوذ من
فذلك وهو مصنوع كالبسملة — قال ابن الملك اراد به نوراً عظيماً جامعاً للانوار كلها اه وفي رواية للنسائي
والحاكم واجعلني نوراً وهو ابلغ من الكل كذا في المرقاة وقال الشيخ اكمل الدين اما النور الذي عن
يمينه فهو المؤيد له والمعين على ما يطلبه من النور الذي بين يديه والذي عن يساره نور الوقاية والذي خلفه
فهو النور الذي يسعى بين يدي من يقتدي به فهو لهم من بين ايديهم وهو له صلى الله عليه وسلم من خلفه
فيتبعونه على بصيرة كما ان المتبع على بصيرة قال الله تعالى (قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني)
واما النور الذي فوقه فهو تنزل نور الهي قدسي لعلم غريب لم يتقدمه خبر ولا يعطيه نظر وقوله واجعل لي
نوراً يجوز انه صلى الله عليه وسلم اراد به نوراً عظيماً جامعاً للانوار كلها يعني التي ذكرها والتي لم يذكرها
والله اعلم كذا في ارشاد الساري قوله ثم أوتر بثلاث يدل على ان الركعات الست كانت من تهجده وان الوتر
ثلاث واليه ذهب ابو حنيفة وقال الوتر ثلاث ركعات موصولة لا ازيد ولا اقص وذكر النووي في الروضة

أَنَّهُ قَالَ لَا رَمَقَنَّ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَةَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ أَوتَرَ فَذَلِكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ، قَوْلُهُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا أَرْبَعُ مَرَّاتٍ هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَأَفْرَادِهِ مِنْ كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ وَمَوْطَأِ مَالِكٍ وَسُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَجَامِعِ الْأَصُولِ

﴿ وعن ﴾ عائشة قالت لما بَدَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَقَلَ كَانَ أَكْثَرُ صَلَاتِهِ جَالِسًا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن مسعود قال لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَنُ بَيْنَهُنَّ فَذَكَرَ عَشْرِينَ سُورَةً مِنْ أَوَّلِ الْمَفْصَلِ عَلَى تَأْلِيفِ ابْنِ مَسْعُودٍ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ آخِرُهُنَّ حِمِّ الدُّخَانِ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ حذيفة أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنْ اللَّيْلِ فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْجَبْرُوتِ وَالْكَبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ ثُمَّ أَسْتَفْتَحَ فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ ثُمَّ رَكَعَ فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ يَقُولُ رَبِّيَ

ان الصريح المصوص في الام والمختصر ان الوتر يسمى تهجدا وقيل الوتر غير التهجد وفيه استحباب السواك كما قام من النوم (حاشية السيد الشريف) قوله لقد عرفت النظائر — في النهاية — النظائر جمع نظيرة وهي المثل والشبه في الاشكال والافعال اراد اشتباه بعضها ببعض في الطول الحديث قال التوريشي اورده ابو داود في كتابه مستوفي عن علقمة والاسود قال اتى ابن مسعود رجل وقال اني اقرأ المفضل في كل ركعة فقال اهذاً كهذا الشعر وشرأ أكثر الدقل لكن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ النظائر السورتين في ركعة الرحمن والنجم في ركعة واقرب والحاقة في ركعة والطور والذاريات في ركعة واذا وقعت ونون في ركعة وسأل سائل والنازعات في ركعة وويل للمطففين وعبس في ركعة والمدثر والمزمل في ركعة وهل اتى ولا اقسام بيوم النيامة في ركعة وعم يتساءلون والمرسلات في ركعة والدخان واذا الشمس كورت في ركعة قال ابو داود هذا تأليف ابن مسعود (ط) قوله فكان ركوعه نحواً من قيامه اي في التطويل فكما طول القيام عن الفدر المهورد كذلك طول الركوع لانه كان مقدار القيام حقيقة وكذلك في البواقي وقد كان كذلك في صلاة الكسوف والخسوف وقوله فكان قيامه اي اعتداله هكذا اوتوه ولكن قد جاء في حديث النسائي في

الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سُجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقْعُدُ فَيَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ نَحْوًا مِنْ سُجُودِهِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ
اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ
أَوِ الْأَنْعَامَ شَكَ شُعْبَةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يَكُتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ
الْقَانِتِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْنِطَرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيَخْفِضُ طَوْرًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَدَرٍ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ
فِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ فِي الْبَيْتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ يُصَلِّيُ يَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعُمَرَ وَهُوَ يُصَلِّيُ
رَافِعًا صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ
وَأَنْتَ تُصَلِّيُ تَخْفِضُ صَوْتَكَ قَالَ قَدْ أَسْمَعْتُ مَنْ نَاجَيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لِعُمَرَ مَرَرْتُ بِكَ
وَأَنْتَ تُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْقِظْ أَلُوسَنَانَ وَأَطْرُدْ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

صلاة التهجد ولما ركع مكث قدر سورة البقرة ويقول في ركوعه سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء
والعظمة وكان مقرؤا فيها أيضاً سورة البقرة فهذا صريح في ان ركوعه صلى الله عليه وسلم كان على قدر القيام
فالصواب انه قد كان في بعض الاحيان يفعل كذلك والغالب ما ذكروا والله اعلم بالصواب (كذا في اللغات
قوله من قام بعشر آيات — اي اخذها بقوة وعزم من غير دور ولا توان من قولهم قام بالامر فهو كناية
عن حفظها والدوام على قراءتها والتفكر في معانيها والعمل بمفصاها واليه الاشارة بقوله لم يكتب من الغافلين
ولا شك ان قراءة القرآن في كل وقت لها مزايا وفضائل واسلاها ان يكون في الصلاة لا سيما في الليل اه
(ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قیلا) ومن ثم اورد محيي السه الحديث في باب صلاة الليل قوله لم يكتب اي لم
يثبت اسمه في صحيفة الغافلين فقوله من الغافلين اي خرج من رمة الغفلة من العامة ودخل في زمرة رجال
لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله قوله من القانتين اي من الذين قاموا بامر الله ولزموا طاعته وخضعوا
له قوله من المقنطرين اي من الذين بلغوا في حيازة الثوبات مبلغ المقنطرين في حيازة الاموال قال ابو عبيد
لا تجد العرب تعرف وزن القطار وما نقل عن العرب المقدار المعول عليه قيل اربعة آلاف درهم فادا قالوا
قاطير مقنطرة فهي اثنا عشر الف دينار وقيل القنطار ملاجلد ثور ذهباً وقيل هو جملة كثيرة مجبولة من المال (ط)
قوله فاذا هو بابي بكر اي ماربابي بكر بدليل قوله مر بعمر ويصلي حال عنه ويخفص حال عن يصلي قوله الوسنان النائم

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ اِرْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَقَالَ لِعِمْرٍ اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ بِآيَةٍ وَالْآيَةُ إِنْ نَعَذَّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَيَّ الْعَمَلِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ الدَّائِمُ قُلْتُ فَأَيَّ حِينٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ مُتَّفِقًا عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ مَا كُنَّا نَشَاءُ أَنْ نَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ وَلَا نَشَاءُ أَنْ نَرَاهُ نَائِمًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ وَأَنَا فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَا رَقَبَنَ رَسُولَ اللَّهِ

الذي ليس بمستغرق في نومه ومنه قوله تعالى لا تأخذه سنة ولا نوم قوله وقال لعمر نظيره قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا كانه قال للصديق اترك من مباحاتك ربك شيئا قليلا واجعل للخلق من قراءتك نصيبا وقال للفاروق ارتفع من الخلق هونا واجعل لنفسك من مناجاة ربك نصيبا (ط) قوله بآية متعلق بقام اي اخذ يقرأ هذه الآية من لدن قيامه ويواطب عليها ويتفكر في معانيها مرة بعد اخرى حتى اصبح وما ذلك الا لما اشتملت على قدرة كاملة وعزة قاهرة وحكمة بالغة وذلك ان المسيح عليه السلام لما رأى من قومه انحاذم اياه وامه الهين من دون الله ونسبة الولد والزوجة اليه تفكر ان هؤلاء لا يستحقون الا العذاب ولا يقدم من النار احد ولا يتصور فيهم الغفران ثم تأمل في جلال الله وعزته فقال ما قال اي لا يغفر لهم الا العزيز القاهر الذي ليس فوقه احد يرد عليه حكمه وحيث ذكر العذاب علله بوصف العباد وانهم يملكون وهو مالكهم يتصرف فيهم كيف يشاء لا ظلم هناك ولما ذكر الغفران ذكر العزة لما سبق والحكمة تنبها على ان فعله لا يخلو عن حكمة وان خفيت علينا وهو مذهب اهل السنة والجماعة والله اعلم (ط) قوله رَكَعَتِي الْفَجْرِ يعني سنة الفجر كما يشهد له حديث عائشة رضي الله عنها في اول الفصل (ط) قوله اي العمل كان احب اي العمل الذي يداوم عليه صاحبه ومن ثمة ادخل حرف التراخي في قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا قوله اذا سمع الصارخ الصارخ الديك لانه كثير الصياح في الليل (ط) قوله ما كنا ما نافية والمضي ما كنا اردنا منه امرا منها الا وجدناه عليه يعني ان امره كان قصدا لا افراط ولا تفريط (ق) قوله لا رقبين اي لا رقبين وقت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل فانظر ماذا يفعل فيه فاللام في الصلاة كما في

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلصَّلَاةِ حَتَّى أَرَى فِعْلَهُ فَلَمَّا صَلَّى صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَهِيَ الْغَتَمَةُ اضْطَجَعَ هَوْبًا مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَنَظَرَ فِي الْأَفْقِ فَقَالَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا حَتَّى بَلَغَ إِلَى إِنْكَ لَا تُخَلِّفُ الْبِعَادَ ثُمَّ أَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيَّ فِرَاشِهِ فَاسْتَلَّ مِنْهُ سِوَاكََا ثُمَّ أَفْرَغَ فِي قَدَحٍ مِنْ إِدَاوَةٍ عِنْدَهُ مَاءً فَاسْتَنْ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى حَتَّى قُلْتُ قَدْ صَلَّى قَدْرًا مَا نَامَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى قُلْتُ قَدْ نَامَ قَدْرًا مَا صَلَّى ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَفَعَلَ كَمَا فَعَلَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ الْفَجْرِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

❖ وَعَنْ بَعْلَى بْنِ مَمْلَكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَصَلَاتِهِ فَقَالَتْ وَمَا لَكُمْ وَصَلَاتُهُ كَانَ يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ قَدْرًا مَا صَلَّى ثُمَّ يُصَلِّي قَدْرًا مَا نَامَ ثُمَّ يَنَامُ قَدْرًا مَا صَلَّى حَتَّى يُصْبِحَ ثُمَّ نَعَتَ قِرَاءَتَهُ فَإِذَا هِيَ تَنَعَتُ قِرَاءَةً مُفَسَّرَةً حَرْفًا حَرْفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

❖ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ ❖

الفصل الأول ❖ عَنْ ❖ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ

قوله قدمت لحياتي قوله هويا أهوى بالفتح الحين الطويل من الزمان وقيل هو غتص بالليل قوله ناستل منه سواكا اي انزع السواك من الفراس بنان وبدرج — قوله فاستن الاستن استعمل السواك وهو افتعال من الانسان اي يمره عليها قوله فقالت وما لكم وصلاته عطف على مقدر اي ما لكم وقرأته وما لكم وصلاته والواو بمعنى مع اي ما تصنعون مع قراءته وصلاته ذكرتها تحسرا وتلفها على ما ذكرت من احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانها انكرت السؤال على السائل سؤاله (ط)

❖ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قَامَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ ❖

قال تعالى (وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) وقال تعالى (وبالاسحارم يسعفرون) قوله اذا قام من الليل يتجدد حال من ضمير قام وقال جواب اذا والشرطية خبر كان وانما قال ومن فيهن تغليبا للعلاء قوله قيم في النهاية في رواية قيام وفي رواية قيوم وهو من ابية المبالغة والقيم معناه القايم بامور الخلق ومدبرهم ومدبر العالم في جميع احواله والقيوم هو القائم بنفسه الذي يقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود شيء ولا دوام وجوده الا به قوله لك الحمد تقديم الخبر يدل على التخصيص وكأنه قيل له لم خصصتي بالحمد فقال لانك انت الذي تقوم بحفظ المخلوقات وتراعيها وتؤتي كل شيء ما به قوامه وما به ينفع ثم تهديه بنور هدايتك ليتوصل الى منافعه وانت القاهر على المخلوقات لا مالك لهم سواك ولا ملجأ ثم المرجع اليك تجازيهم بما عملوا من المعاصي والطاعات وهذه كلها وسائل قدمت الي ما يختص به صلى الله عليه وسلم وهو قوله اللهم لك اسلمت

أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ أَللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمَقْدِمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبُّ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ

الى آخره وتكرير الحمد المخصص للاهتمام بشأنه وليناط به كل مرة معنى آخر قوله نور السموات والارض قال التوربشتي اى منور السماوات والارض يعني ان كل شيء اسنار منها واستضاء فبقدرتك وجودك والاجرام النيرة بدايع فطرتك والعقل والحواس خلقك وعطينك قوله ولقاءك حق في النهاية المراد بلقاء الله المصير الى دار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض هو الموت وقوله صلى الله عليه وسلم من احب لقاء الله بين ان الموت غير اللقاء ولكنه معترض دون الغرض المطلوب فيجب ان يصبر عليه ويحتمل مشاقه حتى يصل الى الفوز باللقاء والساحة لغة تطلق على جزء قليل من اليوم والليل ثم استعير للوقت الذي يقوم فيه القيامة يريد انها ساعة حقيقة يحدث فيها امر عظيم قوله وقولك حق لا منكر سلهما وخلفا ان الله هو الحق الثابت الدائم الباقي وما سواه في معرض الزوال (شعر) الاكل شيء ما خلا الله باطل - وكذا وعده مختص بالانجاز دون وعد غيره اما قصداً واما عجزاً تعالى الله عنها والتكبر في البواقي للتعظيم قوله والنبيون حق لما نظر الى المقام الالهي ومقربي الحضرة الربانية عظم شأنه حيث ذكر النبيين معرفاً ثم خص محمداً ايذاناً بالتغاير وانه فائق عليهم ولما رجع الى مقام العبودية ونظر الى افتقار نفسه نادى بلسان الاضطراب اللهم لك اسلمت واليك انبت فان الاسلام هو الاستسلام وغاية الاتقياد ونفي الحول والقوة الا بالله ومن ثمة اتبعه بقوله بك خاصمت واليك حاكمت ثم رتب عليها طلب الغفران وفي قوله محمد حق اشارة الى مقام الجمع وفي قوله بك خاصمت واليك حاكمت الى مقام الفرقة وارشاد الخالق قوله واليك انبت الانابة الرجوع الى الله بالتوبة قوله وبك خاصمت اي بججتك اخاصم من خاصمني من الكفار واجاهدكم وقيل بتائيدك ونصرتك قوله واليك حاكمت اي جعلتك قاضياً بيني وبين من يخالفني فيما ارسلتني به (حاشية السيد الشريف) قوله من تعار من الليل قال التوربشتي تعار يتعامل مستعمل في انتباه معه صوت وارى استعمال هذا اللفظ في هذا الموضع دون المبوب والانتباه والاستيقاظ وما في معناه

لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي أَوْ قَالَ ثُمَّ دَعَا أَسْتَجِيبَ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن عائشة قالت كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَبَقَظَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَسْتَغْفِرُكَ لِدُنْيِي وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا وَلَا تَزِغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن معاذ بن جبل قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَبِيتُ عَلَى ذِكْرِ طَاهِرٍ أَوْ يَتَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَيَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن شريك الهوزني قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا بِمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَتْ سَأَلَنِي عَنْ شَيْءٍ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَحَدٌ قَبْلَكَ كَانَ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ عَشْرًا وَحَمِدَ اللَّهَ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ عَشْرًا أَوْ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرًا وَهَلَّلَ اللَّهَ عَشْرًا ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ضَيِّقِ الدُّنْيَا وَضَيِّقِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَشْرًا ثُمَّ يَفْتَتِحُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن أبي سعيد الخدري قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَبَارَكَ أَسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا ثُمَّ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمْزِهِ وَنَفْخِهِ وَنَفْسِهِ رَوَاهُ الْبَرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ بَعْدَ

لزيادة معنى وهو انه اراد ان يحجر من هب من يومه داكر الله تعالى مع المبوب فسأل الله خيرا اعطاه اياه فاوزج في اللفظ واتى من جوامع الكلم التي اوتيتها بقوله تعاريدل على المعنيين واره مثل قوله تعالى (يخرجون للاذقان سجداً) فان معنى خر سقط سقوطاً يسمع منه خرير في استعمال الحرور تنبيه على اجتماع الامرين السقوط وحصول الصوت فيهم بالتسبيح و لذلك في قوله تعار تنبيه على الجمع بين الانتباه والذكر وانما يوجد ذلك عند من تعودوا الذكر فاستأنس به وعلب عليه حتى صار حديث نفسه في نومه ويقظه * بهم فؤادي ما حيث بذكرها * * * ولو اني ارمت ان به الصدى * قال الطيبي اقول ما ارشق هذا اللفظ وما اللطف هذا المعنى والله در الشيخ رضي الله تعالى عنه ودر كلامه ودر اشاراته قوله من همزه اي نخره يعني وسوسته

قَوْلِهِ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثَلَاثًا وَفِي آخِرِ الْحَدِيثِ ثُمَّ يَقْرَأُ
 * وَعَنْ رِبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ كُنْتُ أَبْدْتُ عِنْدَ حُجْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَلْهُوِيَّ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَ
 اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَلْهُوِيَّ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَلِلزَّيْتُونِيِّ نَحْوُهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 ﴿باب التحريض على قيام الليل﴾

الفصل الأول * عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ
 الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِي أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عَقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ

او اغوائه او سحره وفسر ايضا بالجنون — ونفخه اي كبره وعجبه ونفته اي شعره او سحره قوله الهوي
 في الهمزة بالفتح الحين الطويل من الزمان وقيل هو مختص بالليل فان قلت ما الفرق بين قوله هويًا منكراً في
 حديث حميد في الفصل الثالث من باب صلاة الليل — وبين الهوي ههنا معرباً قلت التعريف لاستغراق الحين
 الطويل بالذكر بحيث لا يفتر عنه في بعضه والتشكير لا يفيد نصاً كما تقول قام زيد اليوم اي كله او يوماً اي
 بعضه ومه قوله تعالى سبحان الذي اسري ببعد ليلاي بعضاً من الليل والله اعلم (ط)
 - باب التحريض على قيام الليل -

قوله يعقد الخ القافية القفا وقيل قافية الراس مؤخره وقيل وسطه اراد تثقيله واطالته فكانه قد شد عليه شداً
 وعقده ثلاث عقد قوله ثلاث عقد قال القاضي التقييد بالثلاث اما للتأكيـد او لان الذي ينحل به عقده ثلاثه اشياء
 الذكر والوضوء والسلاة وكان الشيطان منعه عن كل واحد بعقدة عقدها على قافيته ولعل تخصيص القفا لانه
 محل الواهمة ومحل تصرفها وهي اطوع القوى للشيطان واسرعها اجابة الى دعوته قوله على كل عقدة على الثانية
 مع ما بعدها مفعول لا تقول المحذوف اي يلقي الشيطان على كل عقدة يعقدها هذا القول وهو عليك ليل طويل
 قال صاحب المغرب يقال ضرب الشبكة على الطائر القاها عليه وقوله عليك اما خبر لقوله ليل طويل اي ليل طويل
 باق عليك او اغراء اي عليك بالنوم امامك ليل طويل فالكلام جملتان والثانية مستأنفة كالتعليل للجملة
 الاولى مثل حاله بحال من اسره العدو وقد شد على قفاه بربقة الاسر عقدة بعد عقدة استيقاظاً وهو يتحرى
 الخلاص منه بلطائف حيله مرة بعد اخرى حتى يتخلص منه بالكلية واما من اطاع الشيطان ولم يأت بما ذكر
 فهو كالشخص الباقي في الاسر باسدياق العقد (كذا في حاشية السيد السند) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى
 عقد الشيطان قيل هو على حقيقة وانه كما يعقد الساحر من يعقده اخذاً من قوله تعالى النفثات في العقد وهل
 المقود في شعر الرأس او غيره وهو الاقرب اذ ليس لكل احد شعر في رأسه وقيل هو على المجاز وهو تصوير
 وتمثيل لان من شأن من يوثق احداً ان يضرب وثاقه ثلث عقد وهو غاية الاستيقاظ عادة فيكون من الانحلال
 والانفلات على ثقة والذي يشد قافية رأسه بثلاث عقد لا يكاد يمضي بشأنه الا بعد الانحلال والمراد ان الشيطان
 يحب اليه النوم ويزين له الدعة والاستراحة ويسوّل كلما انتبه انه لم يستوف حظه من النوم فيوثقه عن القيام

فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْمَحَتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * الْمُغِيرَةِ قَوْلَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَوَرَمَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخَرُ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقِيلَ لَهُ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ بَالُ الشَّيْطَانِ فِي أَذُنِهِ أَوْ قَالَ فِي أَذُنَيْهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَرِغَا يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَاذَا أَنْزَلَ مِنَ الْفِتَنِ مِنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجُرَاتِ يُرِيدُ أَزْوَاجَهُ لِكَيْ يُصَلِّيَنَّ رَبُّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ رَوَاهُ

الى العبادة ويبطئه بتلك التسويلات عن الهوض اليها (لمعات) قوله والا اصبح خبيث النفس كسلان اي وان لم يفعل كذلك بل اطاع الشيطان ونام حتى تفوته صلاة الصبح ذكره ميرك والظاهر حتى تفوته صلاة التهجد (كذافي المرقاة) قوله افلا اكون مسبب عن محذوف اي اترك قيامي وتهجدي لما غمر لي فلا اكون عبداً شكوراً يعني ان غفران الله اباي سبب لان اقوم واتهجد شكراً له فكيف اتركه اي كيف لا اشكره وقد خفى بخير الدارين فان الشكور صيغة المبالغة يقتضي نعمة خطيرة وتخصيص العبد بالذكر مشعر بغاية الاكرام والقرب من الله تعالى ومن ثمة وصفه به في مقام الاسراء ولان العبودية يقضي صحة النسبة ولست الا بالعبادة والعبادة عين الشكر (ط) قوله ذلك رجل بال الشيطان في اذنه قال التوربشتي رح هو كناية عن استهانة الشيطان والاستخفاف به فان من عادة المستخف بالشيء ان يقول عليه ويحتمل ان يقال ان الشيطان ملاء سمعه بالاباطيل فاحدث في اذنه وقرا عن استماع دعوة الحق قال القرطبي لا مانع من حقيقة لعدم الاحالة فيه لانه ثبت انه يأكل ويشرب ويسكح فلا مانع من ان يقول — والله اعلم كذا في عمدة القاري وقد روي عن بعض الصالحين ممن نام عن الصلاة فانه رأى في المنام كأن شخصاً اسود جاء فشغل برجله فبال في اذنيه وعن الحسن البصري لو ضرب يده الى اذنيه لوحدتها رطبة (ق) قوله حتى اصبح ما قام الى الصلاة اي صلاة الليل او صلاة الصبح (ق) قوله يقول سبحان الله كلمة تعجب وتعظيم للشيء وقوله ماذا كالتقرير والبيان لان ما استفهامية متضمنة لمعنى العجب والتعظيم وعبر عن الرحمة بالخزائن لكثرتها وعزتها وعن العذاب بالفتن لانها اسباب مودية الى العذاب وجمعها لسعتها وكثرتها قوله رب كاسية قال الاشرف اي كاسية من الوان الثياب عارية من انواع الثواب وقيل عارية عن شكر المنعم وقيل هذا نهى عن لبس ما يشف من الثياب وقيل هو نهى عن التبرج اقول قوله رب كاسية كالبيان لموجب استيقاظ الأزواج للصلاة اي لا ينبغي لمن ان يتغافل عن العبادة ويستمدن على كونهن اهالي رسول الله صلى الله عليه وسلم كاسيات خلعة نسبة ازواجه متشرفات في الدنيا بها فهي عاريات

الْبَخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرُ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ مَا فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ ثُمَّ يَنْسُطُ يَدَيْهِ وَيَقُولُ مَنْ يَقْرِضُ غَيْرَ عَدُوِّهِ وَلَا ظَلُومٍ حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ * وعن * جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةً لَا بُوَاقِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ

عنها في الآخرة اذ لا انساب فيها والحكم عام لمن واغيرهن كما قال تعالى فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وقال تعالى وانذر عشيرتك الاقربين قوله ينزل ربنا — اعلم ان الجمهور سلكوا في هذا الباب الطريق الواضحة السالمة واجروا على ما ورد مؤمنين به منزلهن لله تعالى عن التشبيه والكيفية وم الزهري والاوزاعي وابن المبارك ومكحول وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة والليث بن سعد وحماد بن زيد وحماد بن سلمة وغيرهم من ائمة الدين ومنهم الائمة الاربعة مالك وابو حنيفة والشافعي واحمد — قال البيهقي في كتاب الاسماء والصفات قرأت بخط الامام ابى عثمان الصابوني عقيب حديث النزول قال الاستاذ ابو منصور يعني الحمشاذي وقد اختلف العلماء في قوله ينزل الله فسئل ابو حنيفة فقال بلا كيف وقال حماد بن زيد نزوله اقباله — وروى البيهقي في كتاب الاعتقاد باسناده الى يونس بن عبد الاطلى قال قال لي محمد بن ادريس الشافعي لا يقال للاصل لم ولا كيف وروى باسناده الى الربيع بن سليمان قال قال الشافعي الاصل كتاب او سنة او قول بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم او اجماع الناس قلت لا شك ان النزول انتقال الجسم من فوق الى تحت والله منزّه عن ذلك فما ورد من ذلك فهو من المشابهات فالعلماء فيه على قسمين — الاول المفوضة يؤمنون بها ويفوضون تأويلها الى الله عز وجل مع الجزم بتنزيهه عن صفات النقصان والثاني المأولة يأولونها على ما يليق به بحسب المواطن فأولوا بان معنى ينزل الله ينزل امره او ملائكته وبانه استعارة ومعناه التلطف بالداعين والاجابة لهم ونحو ذلك وقال الخطابي هذا الحديث من احاديث الصفات مذهب السلف فيه الايمان بها واجراؤها على ظاهره ونفى الكيفية عنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وقال القاضي البضاوي لما ثبت بالقواطع العقلية انه منزّه عن الجسيمة والتجزئ امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع اعلى الى ما هو اخفض منه فالمراد دنو رحمته وقد روى يهبط الله من السماء العليا الى السماء الدنيا اي ينتقل من مقتضى صفات الجلال التي تقتضي الانفة من الاراذل وقهر الاعداء والانتقام من العصاة الى مقتضى صفات الاكرام للرافة والرحمة والنفو (عمدة القاري) قوله ثم ييسط يديه كما قال تعالى بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وقوله تبارك وتعالى جملتان معترضان بين الفعل وظرفه تنسيها على التنزيه لئلا يتوهم ان المراد اسنادا هو حقيقته قوله من يقرض اخراج العمل مخرج القرض تمثيل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه وايدان بكونه واجب الاداء بسبب الوعد قوله غير عدوم اي غنيا لا يعجز عن اداء حقه قوله ولا ظلوم اي لا يظلم المقرض بنقص دينه وتأخير ادائه عن وقته وانما خص نبي هاتين الصفتين لانها المانعان عن الاقراض غالباً قوله ان في الليل لساعة اي مبهمة كساعة الجمعة وليلة القدر وقد ورد في بعض الروايات انها في وسط

اللَّهُ فِيهَا خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ
 صَلَاةُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ
 سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ تَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَيَجْعِي آخِرَهُ ثُمَّ إِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى أَهْلِهِ تَضَى
 حَاجَتَهُ ثُمَّ يَنَامُ فَإِنْ كَانَ عِنْدَ النَّدَاءِ الْأَوَّلِ جُنُبًا وَثَبَ فَأَوَّضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ
 جُنُبًا تَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل التالي * عن * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ

بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ دَأْبُ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ وَهُوَ قُرْبَةٌ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ وَمَكْفَرَةٌ لِلْسَيِّئَاتِ
 وَمَنْهَاجٌ عَنِ الْإِثْمِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَيْهِمُ الرَّجُلُ إِذَا قَامَ بِاللَّيْلِ بِصَلَاتِهِ وَالْقَوْمُ إِذَا

الميل (كذا) في اللغات قوله لا يوافقها هذه الجملة صفة لساعة أي ساعة من شأنها أن يترقب لها ويغتيم الفرصة
 لا دراكها لأنها من نفحات رب رؤف رحيم وهي كالبرق الخاطف فمن وافقها أي تعرض لها واستغرق أوقاته
 مترقباً للمعاني فوافقها قضي وطره قوله وذلك كل ليلة أي ذلك المذكور يحصل كل ليلة قولها ثم ينام في كل ليلة ثم فائدة
 وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقضي حاجته من نسائه بعد أحياء الليل بالتهجد فإن الجدير بالنبي صلى الله
 عليه وسلم أداء العبادة قبل قضاء الشهوة قيل يمكن أن يقال ثم ههنا لتراخي الأخبار أخبرت أولاً أن عادته صلى الله عليه وسلم
 كانت مستمرة بنوم أول الليل وأحياء آخره ثم أن اتفق احتياج يقضي حاجته ثم ينام في كلنا الحالتين فإذ أنبه عند
 النداء الأول أي إذا نادى فان النداء الثاني هي الإقامة فان كان جنباً اعتسل والا توضأ قوله فانه دأب الصالحين الدأب
 العادة والشأن وقد يحرك وأصله من دأب في العمل إذا جد وتعب ثم نقل إلى العادة والشأن قوله قبلكم أي
 هي عبادة قديمة قوله مكفرة بفتح الميم وسكون ما بعده فيها في النهاية أي حالة من شأنها أن ينهى عن الإثم
 أو هي مكان مختص بذلك وهي مفعلة من النهي ونحوهما مطهرة ومرضاه ومبغلة ومجبة قال القاضي المعنى أن قيام
 الليل قربة يقرّبكم إلى ربكم وخصلة يكفر سيئاتكم وينهاكم عن المحرمات كما قال تعالى أن الصلاة تنهى عن
 الفحشاء والمنكر فهي سائر للذنوب ومأجبة للعباد كما قال تعالى أن الحسنات يذهبن السيئات
 قوله يضحك الله إليهم الضحك مستعار للرضى وفي أي معنى الدنو كأنه قيل أن الله يرضى عنهم ويدنو إليهم
 برحمته ورأفته ويجوز أن يضمن الضحك معنى النظر ويعني بالي فالمعنى أنه تعالى ينظر إليهم ضاحكاً أي راضياً
 عنهم مستعطفاً عليهم لأن الملك إذا نظر إلى رعيته بعين الرضى لا يدع شيئاً من الانعام إلا فعله وفي عكسه
 قوله تعالى لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة (ط) قوله الرجل إذا قام بالليل إذا لجرد الظرفية وهو بدل

صَفُّوا فِي الصَّلَاةِ وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ
 * وعن * عمرو بن عتبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون الربُّ
 من العبد في جوف الليل الآخر فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة
 فكن رَوَاهُ الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب إسناده * وعن * أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رَحِمَ اللهُ رجلاً قام من الليل فصلى وأيقظ امرأته
 فصلت فإن أبت نضح في وجهها الماء رَحِمَ اللهُ امرأة قامت من الليل فصلت وأيقظت
 زوجها فصلى فإن أبى نضحت في وجهه الماء رَوَاهُ أبو داود والنسائي * وعن * أبي
 أمامة قال قيل يا رسول الله أي الدعاء أسمع قال جوف الليل الآخر ودبر الصلوات

عن الرجل كقوله تعالى وادكر في الكتاب مريم اذ اتبذت اي ثلاثة رجال يضحك الله تعالى منهم وقت قيام
 الرجل بالليل وفي ابدال الطرف مبالغة كما في قوله اخطب ما يكون الامير قائماً (ط) قوله في جوف الليل
 اما حال من الرب اي قائلاً في جوف الليل من يدعوني فاستجب له الحديث سدت مسد الخبر او من العبد اي
 قائماً في جوف الليل داعياً مستغفراً ويحتمل ان يكون خبراً لا قرب ومعناه سبق في باب السجدة مستقصي فان
 قلت المذكور هنا اقرب ما يكون الرب من العبد وهناك اقرب ما يكون العبد من ربه فما الفرق اوجب بانه
 قد علم مما سبق في حديث ابي هريرة في قوله ينزل ربنا الى آخره ان رحمته سابقة فقرب رحمة الله من الحسين
 سابق على احسانهم قادا سجدوا فربوا من ربهم باحسانهم كما قال واسجد واقرب وفيه ان لطف الله وتوفيقه
 سابق على عمل العبد وسبب له ولولاه لم يصد من العبد خير قط قال ميرك (فان قلت) ما الفرق بين هذا القول
 وقوله فيما تقدم في باب السجود اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قلت) المراد هنا بيان وقت كون
 الرب اقرب من العبد وهو جوف الليل والمراد هناك بيان اقرب احوال العبد من الرب وهو حال السجود
 تأمل فانه دقيق والتأمل حقيق وتوضيحه ان هذا وقت تجل خاص بوقت لا يتوقف على فعل من العبد لوجوده
 لا عن سبب سم كل من ادركه ادرك ثمرته ومن لا فلا واما القرب الناشئ من السجود فتوقف على فعل
 العبد وخاص به فناسب كل عمل ما ذكر فيه قوله الاخر صفة لجوف الليل على ان ينصف الليل ويجعل لكل
 نصف جوف والقرب يحصل في جوف النصف الثاني فابتدأه يكون من الثالث الاخير وهو وقت القيام للتهجد
 وفي قوله فان استطعت اشارة الى تعظيم شأن الامر وتفخيمه وفوز من يستسعد به ومن ثمة قال ان يكون ممن
 يذكر الله اي ينخرط في زمرة الذاكرين الله ويكون لك مساهمة فيهم وهو المبلغ من ان يقال ان استطعت
 ان تكون ذا كرا (ط) قوله نضح عليها الماء اي رشه وفيه ان من اصاب خيراً ينبغي له ان يتحرى اصابة الغير
 وان يحب له ما يحب لنفسه فيأخذ بالاقرب فالاقرب وقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله من تسبى للامة بمنزلة رش
 الماء على الوجه لاستيقاظ النائم وذلك انه صلى الله عليه وسلم لما نال بالتهجد ما نال من الكرامة والمقام المحمود
 اراد ان يحصل لامته نصيب وافر فتحثهم على ذلك بالطف وجه قوله اي الدعاء اسمع اي ارجى للإجابة لان

الْمَكْتُوبَاتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يَرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا أَعَدَّهَا اللَّهُ لِمَنْ أَلَانَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَتَابَعَ الصَّيَّامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَلِيِّ نَحْوَهُ وَفِي رِوَايَتِهِ لَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ

الفصل الثالث * عَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم من الليل فترك قيام الليل متفق عليه * وعن * عثمان بن أبي العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان لداود عليه السلام من الليل ساعة يوقظ فيها أهله يقول يا آل داود قوموا فصلوا إن هذه ساعة يستجيب الله عز وجل فيها الدعاء إلا إساحير أو عشار رَوَاهُ أَحْمَدُ

* وعن * أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أفضل الصلاة بعد المفروضة صلاة في جوف الليل رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعنه * قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن فلاناً يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال إنه سينهاه ما تقول رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وعن * أبي سعيد وأبي هريرة قالا قال رسول

المسموع على الحقيقة ما يقترن بالقبول ولا بد من مقدر أما في السؤال أي أوقات الدعاء أقرب إلى الإجابة وأما في الجواب أي الدعاء في جوف الليل (ط) قوله أن في الجنة عرفاً الخ جعل جزاء من تلتف في الكلام الغرفة كما في قوله تعالى أولئك يحرون الغرفة بعد قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً وفيه تلويح على أن لين الكلام من صفات عباد الله الصالحين الذين خضعوا لبارئهم وعاملوا الخلق بالرفق في القول والفعل وكذا جعلت جزاء من أطعم كما في قوله والذين إذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكذا جعلت جزاء من صلى بالليل كما في قوله والذين يبتون لربهم سجداً وقياماً ولم يذكر في التنزيل الصيام استغناء بقوله بما صبروا لأن الصيام صبر كله (ط) قوله إلا لساحر أو عشار يقال عشت ماله عشرة عشرراً فانا عاشر وعشرته فانا معشرو عشار إذا أخذت عشرة استثنى من جميع خلق الله تعالى الساحر والعشار تشديداً عليهم وتغليظاً وانهم كالأيسين من رحمة الله العامة للخلائق كلها وتنبهاً على استجابة دعاء الخلق كائناً من كان سواء (ط) قوله ما تقول فاعل سينهاه يعني أن قولك يدل على أنه يحافظ على الصلوات فإن من لا يدع الصلاة بالليل لا يدعها بالنهار فمثل تلك الصلاة سيهي عن الفحشاء والمنكر فيتوب عن السرقة ومعنى السين التأكيد

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبَقَظَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى أَوْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ جَمِيعًا كُتِبَا
فِي الذَّاكِرِينَ وَالذَّاكِرَاتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَافُ أُمَّتِي حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَأَصْحَابُ اللَّيْلِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ
فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ أَبَاهُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ
اللَّهُ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ أَبَقَظَ أَهْلَهُ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ لَهُمْ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ
وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسَا لَكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب القصد في العمل ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْطِرُ
مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنُّ أَنْ لَا يَصُومُ مِنْهُ شَيْئًا وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنُّ أَنْ لَا يَفْطِرُ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ
لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتَهُ وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا
وَإِنْ قَلَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا مِنْ

في الاثبات كما ان لن للتأكد في النفي (ط) قوله اشرف امتي حملة القرآن واصحاب الليل الخ المراد من
حفظه وعمل بمقتضاه والا كان في زمرة من قيل في حقهم كمثل الحمار يحمل اسفارا وازافة الاصحاب الى
الليل تنبيه على كثرة القيام والصلاة فيه كما يقال ابن السبيل لمن يواطى على السلوك فيه (ط) قوله كتبنا في
الذاكرين اشارة الى تفسير قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اعد الله لهم مغفرة واجرا عظيما
قوله يقول لهم الصلاة منصوبة بتقدير اقيموا او صلوا ويحور الرفع بمعنى حضرت الصلاة وقوله وأمر اهلك
كما حكى عن بكير بن عبد الله المزني انه كان اذا اصابته خسارة قال قوموا فصلوا بهذا امر الله ورسوله
ثم يتلو هذه الآية (ط)

﴿ باب القصد في العمل ﴾

اصل القصد الاستعانة في الطريق كقوله تعالى (وعلى الله قصده السبيل ومنها جائر) ثم استعير للتوسط في الامور
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم القصد القصد اي عليكم بالقصد من الامور في القول والفعل والتوسط بين
طريق الافراط والتفريط (لمعات) قوله الا رايته قال الطيبي هذا التركيب من باب الاستثناء على البدل وتقديره
على الاثبات ان يقال ان تشأ رؤيته متجدا رايته متجدا - وان تشأ رؤيته نائما رايته نائما اي كان امره
قصدا لا اسراف فيه ولا تقصير ينال في وقت النوم ويتجدد في وقت وعلى هذا حكاية الصوم ويشهد له حديث
ثلاثة رهط على ما روى انس قال احدم اما انا فاصلي الليل ابداً وقال الاخر اصوم النهار ابداً - ولا افطر -

الْأَعْمَالِ مَا تُطِيعُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلَّ أَحَدُكُمْ نَشَاطُهُ وَإِذَا قَرَأَ فَلْيَقْعُدْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَذَرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسْبُغُ نَفْسَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انا فاصلي وانام واصوم واطير فمن رغب عن سني فليس مني قوله فان الله لا يمل قال القاضي الملل فتور يعرض للنفس عن كثرة مزاوله شيء فيوجب الكلال والاعراض عنه وامثال ذلك على الحقيقة انما يصدق في حق من يعتره التغير والاكسار فاما من تنزه عن ذلك فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه فاذا اسند اليه اول بما هو منتهاه وغايته كاسناد الرحمة والغضب والحياء والضحك الى الله تعالى — فالله اعلم اعمالوا حسب وسعكم وطاقتكم فان الله لا يعرض عنكم اعراض الملول عن الشيء ولا ينقص ثواب اعمالكم — ما بقي لكم نشاط فاذا قرتم فاقعدوا فانكم اذا ملتم عن العبادة واتيم بها على وجه كلال وفتور كان معاملة الله معكم حينئذ معاملة ملول عنكم — وقال الثوري بشي اسناد الملل الى الله تعالى على طريقة الازدواج والمشاكلة والعرب يذكر احد اللفظين موافقة للآخرى وان خالفها معنى قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها — وقال الشاعر

الا لا يجهلن احد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلین

ومن المستبعد ان يفتخر ذو عقل بجهل وانما اراد فيجازه بجهله ويعاقبه على سوء صنيعه ووجه آخر وهو ان الله لا يمل ابدا وان ملتم وذلك نظير قولهم فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصمه اي لا ينقطع بعد انقطاع خصمه بل يكون على ما كان عليه قبل ذلك والله اعلم (ط) قوله وليصل احدكم نشاطه قال المظهر يعني ليصل الرجل عن كمال الارادة والدوق — فانه في مناجاة ربه فلا يجوز المناجاة عند الملل — واقول يجوز ان يكون نصبه على المصدر من حيث المعنى لان المأمورين هم الذين هم في صلاتهم خاشعون — فلا يصدر عنهم الصلاة الا عن وفور نشاط يعني انشطوا في صلاتكم النشاط الذي يعرف منكم ويليق بحالكم وبمناجاة ربكم فاذا عرض لكم الفتور احيانا فاقعدوا (ط) قوله لا يدري مفعوله محذوف اي لا يدري ما يفعل وما بعده مستأنف — والفاء في فيسب للسببية كاللام في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً قال المالكي يجوز في فيسب الرفع باعتبار عطف الفعل على الفعل والنصب باعتبار جعل فيسب جوابا لعل فانها مثل ليت في اقتضاها جوابا منصوبا ونظيره قوله تعالى لعله يزكى او يذكر فتنتفعه الذكرى نصبه عاصم ورفع الباقون انتهى كلامه — اقول — النصب اولي لما مر ولان المعنى لعله يطلب من الله الغفران لذنبه ليصير مزكى مطهراً فيتكلم بما يجلب الذنب فيزيد العصيان فكانه سب نفسه — كذا قاله الطيبي — وقال طي القاريء — ولا بعد ان يسب نفسه حقيقة — والله اعلم قوله ان الدين يسر كما قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج سماه يسراً لان الله تعالى رفع عن هذه الامة الامر الذي كان على من قبلهم — ومن اوضح الامثلة ان توبتهم كانت

وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَأَسْتَعِينُوا بِالْغُدُوِّ وَالْغُدُوحَةِ
وَمِنْهُ مِنَ الدَّلِيلِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ نَامَ عَنْ حَزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ فَبَيَّنَ صَلَاةَ الْفَجْرِ وَصَلَاةَ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ
كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْهُ * أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا قَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ
وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

بقتل انفسهم وتوبة هذه الامة بالافلاج والعزم على الندم ولن يشاد الدين احد الا غلبه هو بضم الياء وتشديد
الدال للمبالغة من الشدة واصله لا يقابل الدين احد بالشدة ولا يجري بين الدين وبينه معاملة بان يشدد كل منها
على صاحبه الا غلبه الدين والمراد انه لا يفرط احد فيه ولا يخرج عن حد الاعتدال — قال ابن التين في هذا الحديث
علم من اعلام النبوة فقد علم ان كل متنطع اي منفرد في الدين ينقطع وليس المراد منه المنع من طلب الاكمل
في العبادة فانه من الامور المحمودة بل المنع عن الافراط المؤدي الى الملل والمبالغة في التطوع المفضي
الى ترك الافضل او اخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلي طول الليل كله ويفالغ النوم الى ان غلبت عيناه
في آخر الليل فنام عن صلاة الصبح وسددوا اي الزموا السداد وهو الصواب من غير افراط ولا تفريط وقاربوا
اي ان لم تستطيعوا الاخذ بالاكمل فاعملوا بما يقرب منه وابشروا اي بالثواب على العمل الدائم وان قل او
المراد تبشير من عجز عن العمل بالاكمل بان العجز اذا لم يكن من صنعه لا يستلزم نقص اجره وابهم المبشر
به تعظيما له وتفخيما — واستعينوا بالغدوة والروحة — الغدوة بالفتح سير اول النهار والروحة بالفتح السير بعد
الزوال — والدلجة بضم اوله وفتح واسكان اللام سير آخر الليل اي استعينوا على مداومة العبادة بايقاعها في
الافاقات المنشطة وفيه تشبيه للسفر الى الله تعالى بالسفر الحسي — ومعلوم ان المسافر اذا استمر على السير انقطع
وعجز واذا اخذ الافاق المنشطة نال المقصد بالمداومة — كذا في حاشية السندي على النسائي وقال التوربشتي
رح المراد من الالفاظ الثلاثة الحث على التحري لعبادة الله في الافاق الثلاثة وكأنه يبين قوله سبحانه واقم الصلاة
طرفي النهار وزلفا من الليل وانما قال وشيء من الدلجة ليأخذ العبد بمحظته من آناء الليل على ما يتيسر له ثم
ينتهي عن التحامل على نفسه بالسهر في سائر الليل بل يكفي بشيء منه فان ذلك من المشادة المنهى عنها والله
اعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله عن حزبه هو ما يجعله الرجل على نفسه من قراءة او صلاة كأنما قرأه
قال المظهر انما خص قبل الظهر — بهذا الحكم لانه متصل بآخر الليل من غير فصل سوى صلاة الصبح — ولهذا
لو نوى الصائم قبل الزوال جاز (ط) وفيه نزل قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكر او
اراد شكورا قوله ان صلى قائما فهو افضل هذا في صلاة التطوع فان صلاة الفرض قاعدا غير جائز ان كان
بلا عذر وان كان معذورا سقط القيام فلا يكون افضل من القعود ولا يكون للقاعد نصف اجر القائم
ومن صلى نائما اي مضطجعا بغير عذر وقد ذهب قوم الى جوازه قيل هو قول الحسن وهو الاصح كذا ذكره

الفصل الثاني * عن * أبي أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أوى إلى فراشه طاهراً وذكر الله حتى يذكره النعاس لم يتقلب ساعة من الليل يسأل الله فيها خيراً من خير الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه ذكره النووي في كتاب الأذكار برواية ابن السني * وعن * عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجب ربنا من رجلين رجل ثار عن وطئه ولحافه من بين حبه وأهله إلى صلاته

الطبي — ومذهب أبي حنيفة أنه لا يجوز فليل هذا الحديث في حق المفترض المريض الذي أمكه القيام أو القعود مع شدة وزيادة في المرض كذا في المرقاة وقال الخطابي رحمه الله تعالى — كنت ناولت هذا الحديث على أن المراد به صلاة التطوع — يعني للقادر لكن قوله من صلى نائماً يفسده لأن المضطجع لا يصلي التطوع كما يفعل القاعد لأنني لا أحفظ عن أحد من أهل العلم أنه رخص في ذلك فإن صحت هذه اللفظة ولم يكن بعض الرواة أدرجها قياساً منه للمضطجع على القاعد كما يتطوع المسافر على راحلة فالتطوع للقادر على القعود مضطجماً جائز بهذا الحديث وفي القياس المتقدم نظر — لأن القعود شكل من أشكال الصلاة بخلاف الاضطجاع وقد رأيت الآن أن المراد بحديث عمران المريض المفترض الذي يمكنه أن يتحمل فيقوم مع مشقة فجعل أجر القاعد عن النصف من أجر القائم ترغيباً له في القيام مع جواز قعوده — انتهى — وهو حمل متجه يؤيده صنيع البخاري حيث أدخل في الباب حديثي عائشة وأبو وهما في صلاة المفترض قطعاً — وكأني أراه أن تكون الترجمة شاملة لأحكام المصلي قاعداً أو يتقضى ذلك من الأحاديث التي أوردتها في الباب فمن صلى فرضاً قاعداً وكان يشق عليه القيام أجزأه — وكان هو ومن صلى قائماً سواء كما دل عليه حديث أسد وعائشة رضي الله تعالى عنهم فلو تحامل هذا المعذور وتكلف القيام ولو شق عليه كان أفضل لمزيد أجر تكلف القيام فلا يمنع أن يكون أجره على ذلك نظير أجره على أصل الصلاة فيصح أن أجر القاعد على النصف من أجر القائم ومن صلى الفل قاعداً مع القدرة على القيام أجزأه — وكان أجره على النصف من أجر القائم بغير أشكال — ويشهد له ما رواه أحمد بن حنبل عن أنس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهي بمحة فحمى الناس فدخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد والناس يصلون من قعود فقال صلاة القاعد نصف صلاة القائم رجاله نفات وعند النسائي متابع له من وجه آخر وهو وارد في المعذور فيحمل على من تكلف القيام مع مشقته عليه كما عثته الخطابي — والله أعلم كذا في فتح الباري وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى الوجه عندني أن يقال ليس الحديث بمسوق لبيان صحة الصلاة وفسادها وإنما هو لبيان تفضيل إحدى الصلاتين الصحيحتين على الأخرى وصحتها تعرف من قواعد الصحة من خارج في أصل الحديث أنه إذا صحت الصلاة قاعداً فهي على نصف صلاة القائم فرضاً كانت أو نفلاً وكذا إذا صحت الصلاة نائماً فهي على نصف الصلاة قاعداً في الأجر . وقولهم أن المعذور لا يتنقص من أجره بمنوع وما استدلوا به عليه من حديث إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل وهو مقيم صحيح — لا يفيد ذلك وإنما يفيد أن من كان يعتاد عملاً إذا فاتته لعذر فذلك لا ينقص من أجره حتى لو كان المريض أو المسافر تاركاً للصلاة حالة الصحة والاقامة ثم صلى قاعداً أو قاصراً حالة المرض أو السفر فصلاته على نصف صلاة القائم في الأجر والله تعالى أعلم قوله عجب ربنا أي عظم ذلك عنده وكبر لديه — وقيل عجب ربنا أي رضي وأثاب

فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي ثَارَ عَنْ فِرَاشِهِ وَوِطَائِهِ مِنْ بَيْنِ حَبِيهِ وَأَهْلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي وَرَجُلٌ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنهَزَ مَعَ أَصْحَابِهِ فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ فِي الْإِنهَزَامِ وَمَسَّ لَهُ فِي الرُّجُوعِ فَرَجَعَ حَتَّى هَرَبَ دَمُهُ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي حَتَّى هَرَبَ دَمُهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا نِصْفُ الصَّلَاةِ قَالَ فَأَنْتَهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي جَالِسًا فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قُلْتُ حَدَّثْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّكَ قُلْتَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصْفِ الصَّلَاةِ وَأَنْتَ تُصَلِّي قَاعِدًا قُلْ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ خِزَاعَةَ لَيْتَنِي صَلَّيْتُ فَاسْتَرَحْتُ فَكَأَنَّهُمْ عَابُوا ذَلِكَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقِمِ الصَّلَاةَ يَا بِلَالُ أَرِحْنَا بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

﴿ باب الوتر ﴾

الفصل الاول * عن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

والاول اوجه لقوله تعالى (انظروا الى عبدي) على وجه المباهاة (ط) قوله فوضعت يدي لعله بعد الفراغ من الصلاة — ثم رأيت ابن حجر جزم به وقال بعد فراغه اذ لا يثنى به الوضع قبله على رأسه اى ليتوجه اليه وكأنه كان هنالك مانع من ان يحضر بين يديه ومثل هذا لا يسمى خلاف الادب عند طائفة العرب لعدم تكلفهم وكال تألفهم والله اعلم (ق) قوله ولكفى لست كاحد يعنى هذا من خصائصي فان صلاتي قاعداً لا ينقص اجري عن صلاتي قائما والله اعلم قوله وعابوا ذلك اى عابوا تمنيه الاستراحة في الصلاة — وهي شاقة على النفس ثقيلة عليها ولعلمهم نسوا قوله تعالى (وانها لكبيرة الا على الخاشعين) « ط » قوله ارحنا بها اى ارحنا بادائها من شغل القلب وقيل كان اشغاله بالصلاة راحة له فانه كان يعد غيرها من الاعمال الدنيوية تعباً وكان يستريح بالصلاة لما فيها من المناجاة ولذا قال ورقة عوفي في الصلاة (ط)

— باب الوتر —

قال تعالى (والفجر وليال عشر والشفع والوتر) اختلف الناس في الوتر هل هو واجب او سنة فمن قائل انه سنة مؤكدة ومن قائل انه واجب واليه ذهب امامنا ابو حنيفة رحمه الله تعالى — لما في ابي داود عن بر يدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس ما — الوتر حق فمن لم يوتر فليس ما — ورواه الحاكم وصححه واخرج البراز عن الاسود عن عبد الله عن

صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي فَأَذْخَشِي أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُؤْتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى مُتَّفَقٌ

النبي صلى الله عليه وسلم الوتر واجب على كل مسلم - واخرج احمد بن حنبل والطبراني والحاكم باسناد صحيح عن ابي تميم الجيشاني ان عمرو بن العاص خطب الناس يوم الجمعة فقال ان ابا بصرة حدثني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة وهي الوتر فصلاوها فيما بين صلاة العشاء الى صلاة الفجر ووجه الاستدلال من اوجه احدها انه اضاف الزيادة الى الله تعالى والسنن انما تضاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني انه قال زادكم - والزيادة انما تتحقق في الواجبات لانها محصورة بخلاف الدوابل فانه لا نهاية لها - والثالث ان الزيادة انما تتحقق اذا كانت من جنس المزيد عليه والرابع الامر فانه لا وجوب وعن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اوتروا قبل ان تصبحوا رواه الجماعة الا البخاري وقد كثرت الاحاديث التي فيها تصريح الامر بالوتر فيؤخذ من اطلاق صيغ الامر وجوب الوتر وما يتوهم من نفي الوجوب من بعض الروايات فليس المراد نفي الوجوب مطلقاً بل المراد نفي الوجوب المقيد بمائلته لوجوب المكتوبات في الفرضية والقطعية وهو لا ينافي مقصودنا من الوجوب الذي هو دون الفرض القطعي وفوق السنة المؤكدة كما روى ابو حنيفة رحمه الله تعالى عن ابي اسحاق عن عصم بن ضمرة قال سألت علياً رضي الله عنه عن الوتر احق هو قال اما كحق الصلاة فلا ولكن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي لاحد ان يتركه والله تعالى اعلم قوله صلاة الليل مثنى مثنى قال سيد العلماء الانور نور الله وجهه يوم القيامة ونضر آمين - قوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى - بني على ان اول صلاة الليل مثنى وانما كرر ليدل على ان ذلك اليه مها جاء بشفع ثم جاء شيئاً فشيئاً تدرجاً على انتظار الصبح وعدم علمه كم يدرك فعل وانما ذلك على قدر طاقة المصلي والدليل على ذلك انه قال مثنى مثنى فلم يحد بحد والثاني انه قال فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة فجعل غاية ذلك ان يخشى الصبح ولم يجعل عاينه عدداً قال في الفتح واسدل بهذا على تعيين الفصل بين كل ركعتين من صلاة الليل قال ابن دقيق العيد وهو ظاهر السياق لحصر المبتدأ في الخبر وحمله الجمهور على انه لبيان الافضل لما صح من فعله صلى الله عليه وسلم بخلافه ولم يتعين ايضاً كونه لذلك بل يحتمل ان يكون للارشاد الى الاخف اذ السلام بين كل ركعتين اخف على المصلي من الاربع لما فوقها لما فيه من الراحة غالباً وقضاء ما يعرض من امرهم - اهـ ثم قوله مثنى مثنى وان فسرته راوي الحديث وهو ابن عمر بقوله ان تسلم في كل ركعتين كما عند مسلم وثبت عن عائشة في صلاته صلى الله عليه وسلم عنده وعند آخرين كابن داود والطحاوي احدي عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة لكنه لبس في مرتبة النص لتفسير هذا الحديث القولي - فليكن القولي على حقه من الاطلاق - وتفسيره بما في قولي مرفوع آخر احق وهو عند الترمذي وغيره من التخشع في الصلاة مثنى مثنى تشهد في كل ركعتين فالوجه ان ابتداء القولي على حاله وعلى حقه من اطلاق مدلوله واعطاء كل ذي حق حقه وقد قيل ان الحنفية قالوا في قوله وفي كل ركعتين فسلم اي فتشهد وليس يبعد نفي جمع الزوائد من باب التشهد عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في كل ركعتين تشهد وتسليم على المرسلين وعلى من تبعم من عباد الله الصالحين رواه الطبراني في الكبير وفي المصنف لابن ابي شيبة عن عقبة بن نافع قال سمعت ابن عمر يقول ليس صلاة الا وفيها قراءة وجلس في الركعتين وتشهد وتسليم - وفي حديث علي عند النسائي قبيل كتاب الافتتاح كان النبي صلى الله عليه وسلم يفصل بين كل ركعتين بتسليم على الملائكة المقربين والنبيين ومن تبعمهم من المؤمنين والمسلمين - فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى وفي رواية

عند البخاري فاذا اردت ان تنصرف فاركع ركعة توتر لك ما صليت وهو كذلك عند النسائي وليس عند مسلم فعلم ان المدار على ارادة الانصراف خشي الصبح او لم يخش وليس المدار على خشية الصبح — وفي لفظ آخر عند ابن نصر — صلاة الليل مثنى مثنى فاذا اردت النوم فاركع ركعة توتر لك ما صليت (كذا في كشف الست) قال الطيبي رحمه الله تعالى قال في النهاية الوتر الفرد بكسر الواو وتفتح — وفي الحديث امر بصلاة الوتر وهو ان يصلي مثنى مثنى ثم يصلي في آخرها ركعة مفردة يضيفها الى ما قبلها من الركعات فلي هذا في تركيب هذا الحديث اسناد مجازي حيث اسند الفعل الى الركعة وجعل الضمير في له للصلوي وكان الظاهر ان يقال يوتر المصلي بها ما قد صلى وفي قوله يوتر اشارة الى ان جميع ما صلى وتر — انتهى كلامه رحمه الله تعالى — فلا دلالة في الحديث على ثبوت ركعة مفردة — ولا يوجد حديث صحيح ولا ضعيف يدل على ثبوت ركعة مفردة فيؤمل ما ورد من بحالات الاحاديث للجمع بينها — وقولهم انه صلى الله عليه وسلم اقتصر على الايتار بركعة واحدة رده ابن الصلاح بانه لم يحفظ ذلك كما قال الحافظ في التلخيص قال الحافظ ابن الصلاح لم يثبت منه صلى الله عليه وسلم الاقتصار على واحدة قال لا نعلم في روايات الوتر مع كثرتها انه عليه الصلاة والسلام اوتر بواحدة فحسب اه وتعبه الحافظ بما ليس بشيء وبعضهم بما عند الدارقطني عن القاسم بن محمد عن عايشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اوتر بركعة اه وهذا التعقب ليس في عمله فان رواية الدارقطني هذه مختصرة مما عند البخاري من باب كيف صلاة الليل حدثنا عبيد الله بن موسى قال اخبرنا حنظلة عن القاسم بن محمد عن عايشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر اه وقد اخرجه احمد ومسلم وابو داود ايضا فلم يثبت الاقتصار على واحدة من فعله صلى الله عليه وسلم — ثم ان من يوالي في الذكر بين صلاة الليل ويعبر عنها بالثاني يحل الوتر ايضا في التعبير الى شفع ووتر والا فقيدها بالثلاث كحديث عايشة في الصحيحين يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا وكحديثها عند ابي داود وكان يوتر باربع وثلاث وست وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بانقص من سبع ولا باكثر من ثلاث عشرة وقيل اكثر ما روى في صلاة الليل سبع عشرة وهي عدد ركعات اليوم والليلة اه وفي عمدة القاري رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق في حديث مرسل انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل سبع عشرة ركعة اه والنكتة في تفنن الرواة في هذا ان من حل صلاة الليل الى الثاني وسلسل كان محط كلامه افادة الشفعية والوترية فحل ثلاث الوتر ايضا الى شفع ووتر لان الوتر في الحقيقة هي الواحدة واما اذا قسم صلاة الليل الى حصص لاظهار الوقفة في البين كاربعة واربع او بين صلاة الليل والوتر كان محط كلامه اذن افراز حصة حصة لبيان الشفعية والوترية والمقابلة بينها فلم يحل الوتر اذن الى جزأين وهذا لا يذهب على من له معرفة وذوق في اساليب الكلام فاعرفه وذقه ان شئت وكذلك صنع كثير من الرواة اذا قسم صلاة الليل وجزأها الى حصص لا فائدة فاصلة في البين ووقفة مثلا افرز الوتر في التعبير بما فوق الواحدة اما بثلاث واما بخمس كما فعله هشام عن ابيه عن عايشة قسم ثلاث عشرة ركعة الى ثمان وخمس وعبر عنها بالوتر بضم شفع به في العد والحسبان — واذا سلسل صلاة الليل وسردها ترى قد عبر عن الوتر بواحدة اذ كان غرضه افادة مجموع العدد اولا فعد الشفع السابق وادرجه في الجملة وافرز الوتر باسم الواحدة وكر عليه بالآخر بيانا للواقع لا فائدة كونه فردا وكونه في الآخر تختم به صلاة الليل لا لافادة كونه مفصولا بالسلام وهذه اعتبارات في العبارات وطرق في العد والحسبان وتفنن في الملاحظ لا غير ولم يذكر احد منهم واحدة بعد فاصلة ووقفة وهذا يدل على انه لم يك واحدة مفصولة -- فمن حط كلامه

عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُؤْتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ أَنْطَلَقْتُ إِلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنِ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ قُلْتُ بَلَى قَالَتْ فَإِنْ خُلِقَ نَبِيٌّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الْقُرْآنَ قُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنِ وَتْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

منهم على بيان ان الایثار في الحقيقة انما يقوم بالواحدة افاده واوهت عبارته الفصل بالسلام ولم يك مراده ومن حظ كلامه على بيان عدم الفصل بين الوتر وشفعه افاده واوهت عبارته نفي القعدة او ضم شيء زائد به فوقع الامر انه كلما رجحت كفة طاشت الاخرى فاعتبره نعم ابن عمر كان يفصل بالسلام وفهمه من الحديث خلاف فهم الاخرين (كذا في كشف الستر) وقال الحافظ العيني رحمه في شرح الطحاوى واما النهي عن البتراء فاخرجه ابن عبد البر في التمهيد وقال حدثنا عبد الله بن محمد بن يوسف ثنا احمد بن محمد بن اسماعيل ثنا ابي ثناء الحسن بن سليمان ثنا عثمان بن محمد بن عثمان بن ربيعة ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن البتراء ان يصلي الرجل ركعة واحدة يوتر بها — قيل في اسناده عثمان بن محمد بن عثمان وهو ضعيف لقول العقيلي الغالب على حديثه الوتر — وهذا تعلق لا طائل تحته لان احداً غير العقيلي لم يتكلم فيه بشيء وبقية الرجال ثقات اما شيخ ابي عمر فهو عبد الله بن محمد بن يوسف الامام الثقة الحافظ واما الحسن بن سليمان بن سلام الفزارى فهو ابو علي الحافظ يعرف بقبضته قال فيه ابن يونس كان ثقة حافظاً واما الدراوردي فان الجماعة اخرجوا له غير ان البخاري اخرج له مقروناً بغيره واما عمرو بن يحيى بن سعيد ابو امية المكي فان البخاري روى له واما ابو يحيى بن سعيد — فان مسلماً روى له فحينئذ يكون رجال اسناد هذا الحديث كلهم ثقات فيكون الحديث صحيحاً — والله اعلم قولها لا يجلس في شيء الا في آخرها قال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اعلم ان عائشة رضي الله تعالى اطلقت على جميع صلاته صلى الله عليه وسلم في الليل التي كان فيها الوتر وترافجملتها احدى عشر ركعة وهذا كان قبل ان يبدن يأخذ اللحم فلما بدن واخذ اللحم اوتر بسبع ركعات وهنا ايضا اطلقت على الجميع وتر والوتر منها ثلاث ركعات اربع قبله من الفل وبعده ركعتان فالجميع تسع ركعات فان قلت قد صرح في الصورة الاولى بقولها لا يجلس الا في الثامنة ولا يسلم الا في التاسعة وصرحت في الصورة الثانية بقولها لم يجلس الا في السادسة والسابعة ولم يسلم الا في السابعة قلت هذا اقتصار منها على بيان جلوس الوتر وسلامه لان السائل انما سأل عن حقيقة الوتر ولم يسأل عن غيره فاجابت مبينة بما في الوتر من الجلوس على الثانية بدون سلام والجلوس ايضا على الثالثة بسلام وهذا على مذهب ابي حنيفة وسكتت عن جلوس الركعات التي قبلها وعن السلام فيها كما ان السؤال لم يقع عنها فجوابها قد طابق سؤال السائل — والله اعلم كذا في عمدة القاري قولها فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قال الطيبي ارادت عائشة رضي الله تعالى عنها بقولها كان خلقه القرآن — مثل قوله تعالى خذ العفو والآية

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمَاتٌ كُنَّا نَعُدُّ لَهُ سِوَا كَهْ وَطَهْرَهُ فَيَعْتَهُ اللَّهُ مَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَهُ مِنَ اللَّيْلِ
فَيَسُوكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي تِسْعَ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ فِيهَا إِلَّا فِي النَّامَةِ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمَدُهُ
وَيَدْعُوهُ ثُمَّ يَنْهَضُ وَلَا يَسْلِمُ فَيُصَلِّي التَّاسِعَةَ ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمَدُهُ وَيَدْعُوهُ ثُمَّ
يُسْلِمُ تَسْلِيمًا يُسَمِعُنَا ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسْلِمُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَتِلْكَ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً
يَا بُنَيَّ فَلَمَّا أَسَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخَذَ اللَّحْمَ أَوْتَرَ بِسَبْعٍ وَصَنَعَ فِي الرُّكَعَتَيْنِ
مِثْلَ صَنِيعِهِ فِي الْأُولَى فَتِلْكَ تِسْعٌ يَا بُنَيَّ، وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً
أَحَبَّ أَنْ يُدَاوِمَ عَلَيْهَا وَكَانَ إِذَا غَلَبَهُ نَوْمٌ أَوْ وَجَعَ عَنْ قِيَامِ اللَّيْلِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ
عَشْرَةَ رَكَعَةً وَلَا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي لَيْلَةٍ وَلَا صَلَّى
لَيْلَةً إِلَى الصُّبْحِ وَلَا صَامَ شَهْرًا كَامِلًا غَيْرَ رَمَضَانَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَاهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

— وقوله تعالى (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) — وقوله تعالى (واصبر على ما اصابك) وقوله تعالى (فاعف عنهم واصفح) (ادفع بالتي هي احسن) (والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس) من الآيات الدالة على تهذيب الاخلاق الذميمة وتحصيل الاخلاق الحميدة ووجه آخر ان قولها رضي الله تعالى عنها كان خلقه القرآن — ايماء الى التخلق باخلاق الله تعالى معبر عن المعنى بقولها ذلك استحياء من سبعات الجلال وسترا للجلال بلطف ائتمال — وهذا من وفور عامها وكمال ادبها — قال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى قول عائشة رضي الله عنها فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن — معنى هذا القول ان جميع مافصل في كتاب الله من مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب بما قص الله عن نبي او ولي او حث عليه او ندد اليه او ذكر بالوصف الا تم والبت الاكمل فان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان متعلما به ومنوليا له وبالغافيه من المراتب اقصاها حتى جمع له من ذلك ما تفرق في سائر الخلائق وبين هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم بعثت لائتم مكارم الاخلاق (كذا في شرح المصاييح) قولها ان يبعثه من الليل اي يوقظه من نومه قولها ثم يقعد فيذكر الله ويحمده قال النووي اي ينشهد فالحمد اذن لمطلق البناء اذ ليس في التحيات لفظ الحمد (ط) قولها ثم يصلي رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسْلِمُ وهو قاعد قال الامام النووي ان هاتين الرَكَعَتَيْنِ فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الوتر جالسا لبيان جواز الصلاة بعد الوتر وبيان جواز النفل جالسا ولم يواظب على ذلك اه وقال سيد العلماء الانور رحمه الله تعالى الصواب ان يقال ان هاتين الرَكَعَتَيْنِ تجريان مجرى السنة في تكميل الوتر فان الوتر عبادة مستقلة ولا سيما ان قبل بوجوبه فتجري الرَكَعَتَانِ بعده مجرى سنة المغرب من المغرب فانها وتر النهار والركعتان بعدها تكميل لما فكذلك الركعتان بعد وتر الليل والله اعلم قولها ولا اعلم نبي الله هذا من باب نفي الشيء بنفي لازمه ولا يسلك هذا الاسلوب الا في حق من احاط علمه وتمكن منه تمكنا تاما وهذا في علم

﴿ وعنه ﴾ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالتَّوَنُّرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمِعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أُوْتِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ وَأَنْتَهَى وَتَرَهُ إِلَى السَّحَرِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثِ صِيَامٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكَعَتَيْنِ الصُّحَى وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَرَأَيْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يُوتِرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا أُوْتِرَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا أُوْتِرَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَخْفِتُ قَالَتْ رُبَّمَا جَهَرَ بِهِ وَرُبَّمَا خَفَتَ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْفَصْلَ الْآخِرَ ﴿ وعن ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ

الله مطرد قال تعالى قل اتَّبِعُونِ اللَّهَ عَمَا لَا يَأْمُرُ الْإِنْسَانُ لَمَّا يَؤْتِي السَّاعَةُ لَعْنَةُ الْكَافِرِينَ وَكَذَلِكَ ابْنَةُ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَتْ مَرْتَبَةً أَحْوَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَهَا وَنَهَارَهَا حُضُورَهَا وَغَيْبَتَهَا مَشَاهِدَةً وَمَسَائِلَةً أَيْ لَمْ يَكُنْ يَفْعَلُ الْمَذْكُورَ وَلَوْ فَعَلَ لَعَلَّمَتْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ط) قَوْلُهُ بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالتَّوَنُّرِ أَيْ سَارِعُوا — كَأَنَّ الصُّبْحَ مَسَافِرٌ يَقْدَمُ إِلَيْكَ طَالِبًا مِنْكَ الْوَتْرَ وَأَنْتَ تَسْتَقْبِلُهُ مَسْرَعًا بِمَطْلُوبِهِ وَإِيصَالِهِ إِلَى بَغِيَّتِهِ (ط) قَوْلُهُ فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ أَيْ تَشْهَدُهُ وَتَحْضُرُهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ يَعْنِي تَشْهَدُهَا مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ يَنْزِلُ هَؤُلَاءِ وَيَصْعَدُ هَؤُلَاءُ فَهُوَ آخِرُ دِيْوَانِ اللَّيْلِ وَأَوَّلُ دِيْوَانِ النَّهَارِ أَوْ يَشْهَدُهَا كَثِيرٌ مِنَ الْمُصَلِّينَ فِي الْعَادَةِ (ط) قَوْلُهُ إِنْ أُوْتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ قَالَ الطَّبْرِيُّ كَانَ الْمُنَاسِبُ أَنْ يَقَالَ وَالْوَتْرُ قَبْلَ النَّوْمِ لِيُنَاسِبَ الْمُعْطُوفُ عَلَيْهِ فَاتَى بِأَنْ الْمَصْدَرِيَّةُ وَابْرَزَ الْفِعْلُ وَجَعَلَهُ فَاعِلًا بِأَهْتَامًا بِشَأْنِهِ وَأَنَّهُ الْيَقِينُ بِحَالِهِ لَمَّا خَافَ الْفُوتَ أَنْ يَنَامَ عَنْهُ وَالْأَوَّلُ فَالْوَتْرُ آخِرُ اللَّيْلِ أَفْضَلُ — قَالَ ابْنُ حَجَرٍ قَبْلَ سَبِيهِ أَنَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَشْتَغِلُ أَوَّلَ لَيْلَةٍ بِاسْتِحْضَارِ الْأَحَادِيثِ فَكَانَ يَمْضِي عَلَيْهِ حَزْءٌ كَبِيرٌ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ فَلَمْ يَكُنْ يَطْمِئِنُّ فِي اسْتِيقَاطِ آخِرِهِ فَامَرَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِتَقْدِيمِ الْوَتْرِ لِاسْتِغْلَالِهِ بِمَا هُوَ أَوَّلِي (ق) قَوْلُهُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى أَنْ السَّعَةُ مِنْ اللَّهِ فِي التَّكْلِيفِ نِعْمَةٌ يَجِبُ تَلْفِيحُهَا بِالشُّكْرِ

بِكُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ قَالَتْ كَانَ يُوتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَسِتٍّ وَثَلَاثٍ وَثَمَانٍ وَثَلَاثٍ وَعَشْرٍ وَثَلَاثٍ وَلَمْ يَكُنْ يُوتِرُ بِأَنْقَصَ مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوِتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَتَرْتُ يُحِبُّ الْوِتْرَ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * خَارِجَةَ بِنْتِ حُذَافَةَ تَالَتْ خَرَجَ عَيْنًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدُكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوِتْرُ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يُطْلُعَ الْفَجْرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا أَصْبَحَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا * وَعَنْ * عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَرِيحٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ

والله اكبر دل على ان تلك العمة عظيمة خطيرة لما فيه من معنى العجب (ط) قوله يوتر باربع وثلاث الخ هذا الاختلاف بحسب ما كان من اتساع الوقت او طول القراءة — كما جاء في حديث حذيفة وابن مسعود او من نوم او من مرض او من كبر السن لما قالت فلما اسن صلى سبع ركعات (ط) قوله ان الله وتروا الامام التوربشتي رحمه الله تعالى الوتر الفرد واهل العالية وتعم وعيرهم يكسرون الواو الا اهل الحجاز فانهم يفتحونها وبها قريء في التنزيل والله سبحانه هو الوتر لانه البائن من خلقه الموصوف بالوحدانية من كل وجه لا نظير له في ذاته ولا سمى له في صفاته ولا شريك له في ملكه فعلى الله الملك الحق — وقوله يحب الوتر اي يرضي به عن العبد في الاتيان به ويستأثر بما يوجد من طريق العدد على هذه الصفة فيما يدعي به ويتقرب اليه فيقصد فيه التفريد ارادة للمعنى الذي اشير اليه كذا في شرح المصابيح قال القاصي وكل ما يناسب الشيء ادني مناسبة كان احب اليه مما لم يكن له تلك المناسبة قوله فأتروا قل التوربشتي اي صلوا الوتر والفاء جزاء شرط محذوف كأنه قال اذا اهتمتكم الى ان الله تعالى يحب الوتر فأتروا يا اهل القرآن فان من شأن اهل القرآن ان يكسروا في ابتغاء مرضاة الله وايتار عابه والمراد باهل القرآن المؤمنون الذين صدقوا القرآن وخاصته من يتولى بحفظه وتلاوته ومراعاة حدوده واحكامه اقول لعل تخصيص اهل القرآن في مقام الفردانية لاجل ان القرآن ما انزل الا لتقرير التوحيد قال الله تعالى على سبيل الحصر وتكريره (قل اما يوحى الي انما الحكم الله واحد) اي الوحي مقصور على استيثار الله بالتوحيد كأنه قيل ان الله واحد يحب الوحدة فوحده يا اهل التوحيد (ط) قوله ان الله امدكم قال الشيخ الاكبر قدس الله سره انما اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بان المغرب وتر صلاة النهار قبل ان يزيدنا الله وتر صلاة الليل — فانه قال ان الله قد زادكم صلاة الى صلاتكم وهي الوتر فشبها

بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُوتَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ يَقُولُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَذْكُرَا وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ * وَعَنْ * الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَفُولُهُنَّ فِي قُنُوتِ الْوُتْرِ اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيْمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيْمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّيْنِي فِيْمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيْمَا أَعْطَيْتَ وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ إِنَّهُ لَا يَبْدُلُ مِنْ وَالَيْتَ تَبَارَكَ رَبُّنَا وَتَعَالَيْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُتْرِ قَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بِطِيلٍ وَفِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ

بالفرائض وامر بها ولهذا جعلها ابو حنيفة واجبة دون الفرض وفوق السنة وانهم من تركها ونعم ما نظر وتفقه رضي الله عنه لانه صلى الله عليه وسلم لم يلحقها بصلاة النافلة بل قال زادكم صلاة الى صلاتكم يعني الفرائض فشرع تعالى لنا وتزين قال تعالى (ومن كل شيء خلقنا زوجين) فافهم (كذا في الكبرى الاحمر)

قولها يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى الخ — هذا الحديث يدل على ان الوتر ثلاث قال ابن المهام روي الحاكم وقال على شرطها عن عايشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يسلم الا في اخرهن وكذا روى النسائي عنها — قالت كان النبي ﷺ لا يسلم في ركعتي الوتر — واخرج الحاكم قيل للحسن ان ابن عمر كان يسلم في الركعتين من الوتر — فقال عمر كان افقه منه وكان ينهض في الثانية — وقال الطحاوي حدثنا ابو بكر حدثنا ابو داود حدثنا ابو خالد قال سألت ابا العالية عن الوتر فقال علمنا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الوتر مثل المغرب وهذا وتر الليل وهذا وتر النهار وفي مصنف ابن ابي شيبة حدثنا حفص حدثنا عمر وعن الحسن قال اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاث لا يسلم الا في اخرهن — وقال الطحاوي حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الجبار المرادي حدثنا خالد بن زرار الايلي حدثنا عبد الرحمن بن ابي زياد عن ابيه عن الفقهاء السبعة سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد وابي بكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبد الله وسليمان بن يسار في مشيخة سوام اهل فقه وصلاح فكانما وعيت عنهم — ان الوتر ثلاث لا يسلم الا في اخرهن — اه قال ابن المهام وعليه اكثر الصحابة رضي الله تعالى عنهم — وقال الحافظ العيني في شرح الطحاوي الوتر ثلاث ركعات لا يسلم الا في اخرهن كصلاة المغرب وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والثوري وابن المبارك قال ابو عمر يروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب وزيد بن ثابت وانس بن مالك وابي امامة وحذيفة وعمر بن عبد العزيز

يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا وَبَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالثَّلَاثَةِ ﴿١﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتَرِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمَعْفَاتِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه

الفصل الثالث ﴿٢﴾ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قِيلَ لَهُ هَلْ لَكَ فِي أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مُعَاوِيَةَ مَا أَوْتَرَ إِلَّا بِوَاحِدَةٍ قَالَ أَصَابَ إِنَّهُ فَقِيهٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ أَبُو أَبِي مَلِكَةَ أَوْتَرَ مُعَاوِيَةَ بَعْدَ الْعِشَاءِ بِرَكْعَةٍ وَعِنْدَهُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَأَنْتَى ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ دَعَهُ فَإِنَّهُ قَدْ صَحَبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿٣﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوِتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿٤﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ

وَالْفَقهاء السبعة رضي الله تعالى عنهم قوله هل لك في أمير المؤمنين نحو قوله تعالى (هل لك الى ان تزكى) اي هل لك رغبة الى التزكية وان يتطهر من الشرك ويقال هل لك في كذا وهل لك الى كذا اي هل ترغب فيه وهل ترغب اليه والاستفهام في الحديث بمعنى الانكار اي هل لك رغبة في معاوية رضي الله تعالى عنه وهو مرتكب هذا المنكر ومن ثم اجاب دعه فانه قد صحب النبي صلى الله عليه وسلم فلا يفعل الا ما رآه منه وهو فقيه اصاب في اجتهاده (ط) قوله اصاب اي ادرك الثواب في اجتهاده انه فقيه اي مجتهد وهو مثاب وان اخطأ (كذا في المرقاة) قوله الوتر حق ذهب الامام الشافعي رحمه الله تعالى الى ان الوتر سنة مؤكدة — والدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي الذي قال له هل علي غيرهن قال لا الا ان تطوع — وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى هو واجب واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا — وقال العارف الراني الشيخ عبد الوهاب الشعراني رحمه الله تعالى وقد كثر التأكيد من الشارع في صلاة الوتر ودونه تأكيده في صلاة الفجر وما اكد فيه الشارع فهو بالوجوب اشبه فيكون مرتبته فوق النافلة ودون الفرض وفي ذلك من الادب مع الله تعالى ما لا يخفى على العارف فرحم الله الامام ابا حنيفة حيث غاير بين لفظ الفرض والواجب وبين معناها فجعل ما فرضه الله تعالى اعلى مما فرضه رسول الله ﷺ وان كان لا ينطق عن الهوى ادبا مع الله تعالى — ونفس رسول الله ﷺ يمدح الامام ابا حنيفة على مثل ذلك لانه صلى الله عليه وسلم يحب رفع رتبة تشريع ربه على تشريعه هو ولو كان ذلك بآدنه تعالى ولم ينظر الى ذلك من جعل الفرض والواجب مترادفين — اه والله اعلم كذا في الميزان قوله فمن لم يوتر فليس منا من فيه اتصالية كما في قوله تعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض وقوله صلى الله عليه وسلم فاني لست منك ولست مني والمعنى فمن لم يوتر فليس بمتمصل بنا وبهديننا وطريقنا — اي انه ثابت في الشرع وسنة مؤكدة والتكرير لمزيد تقرير حقيقته واثباته على مذهب الشافعي —

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ نَسِيَهُ فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَ وَإِذَا
 اسْتَبَقَظَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه * وَعَنْ * مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ
 عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْاجِبُ هُوَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ
 فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَرُدُّ عَلَيْهِ وَعَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ
 رَوَاهُ فِي الْمُوطَأ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ بِثَلَاثٍ يَقْرَأُ
 فِيهِنَّ بِتِسْعِ سُورٍ مِنَ الْمُفَصَّلِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِثَلَاثِ سُورٍ آخِرُهُنَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءُ مُغْبِيَةٌ فَخَشِيَ
 الصُّبْحَ فَأَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ انْكَشَفَ فَرَأَى أَنَّ عَلَيْهِ لَيْلًا فَشَفَعَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ
 رَكْعَتَيْنِ فَلَمَّا خَشِيَ الصُّبْحَ أَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرْآنِهِ قَدْرًا يَكُونُ

ولوجه على مذهب أبي حنيفة رحمهم الله تعالى ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات (ط)
 قوله قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال الطيبي وتلخيص الجواب ان لا اقطع بالقول بوجوبه ولا
 بعدم وجوبه لاني اذا نظرت الى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم واضلوا عليه
 ذهبوا الى الوجوب واذا فتشت بصا دالا عليه نكتت عه اي رجعت اه - اقول احترنا الشق الاول - وقلنا
 بالوجوب لانا لو وجدنا دليلا قاطعا لحكما بالفرضية - وايضا لم يكن دأبه صلى الله عليه وسلم انه يقول هذا
 الفعل فرض او واجب او سنة والحكمة في ذلك حتى يكون اختلاف الائمة رحمة لكن المعتمد عند الاصوليين
 ان مواظبته عليه الصلاة والسلام لاسيما مع مواظبة اصحابه والتابعين دليل على الوجوب والله اعلم (ق) قوله
 والسماء مغبية كذا في النسخ المصححة بضم الميم الاولى وكسر الثانية وقيل بفتحها وفي نسخة مغبية بكسر الياء المشددة
 وقيل بفتحها والمعنى اي مغطاة بالغيمة فخشى الصبح فوتر واحدة اي بضمها الى ما قبلها ثم انكشف اي ارتفع الغيم
 في اناء صلاته فرأى ان عليه ليلا اي باق عليه وشفع واحدة لصير صلاته شفعا لقوله عليه الصلاة والسلام اجعلوا
 آخر صلاتكم بالليل وتر - كذا في المرفاة - ولذا قالت طائفة اذا اوتر في اول الليل ثم تهجد ينقض الوتر فيصلي
 في اول تهجده ركعة تشفعه ثم يتشهد ثم يوتر في آخر صلاته وحكاه ابن المنذر عن عثمان بن عفان وعلي وسعد
 وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعند الجمهور لا ينقض الوتر بل يصلي ما شاء شفعا وحكاه القاضي عياض
 عن اكثر العلماء وحكاه ابن المنذر عن ابي بكر الصديق وسعد وعمار بن ياسر وابن عباس وعائذ بن عمر
 وعائشة وطاؤس وعلقمة والنخعي وابي عبيد والاوزاعي ومالك واحمد وابي ثور رضي الله عنهم (وهو مذهب
 أبي حنيفة رضي الله عنه) ودليل الجمهور حديث طلق بن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 يقول لا وتر ان في ليلة رواه الترمذي وقال حديث حسن كذا في شرح المذهب .

ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ وَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ بَفَعْلُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ
مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ
رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ ابْنُ مَاجَةَ خَفِيفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوْتِرُ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ يَرُكْعُ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَهُوَ جَالِسٌ
فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرُكْعَ قَامَ فَرَكَعَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَذَا السَّهْرَ جَهْدٌ وَثِقَلُ فَإِذَا أُوْتِرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ فَإِنْ
قَامَ مِنَ اللَّيْلِ وَإِلَّا كَاتَبَا لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب القنوت ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا

— باب القنوت —

قال تعالى « ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا » وقال تعالى « امن هو قانت امانا الله ساجدا وقائما »
وقال تعالى « والقائتين والقائتات » وكان من القائتين « وقال تعالى « يا مريم اقنتي لربك » القنوت يعني لمعان
الطاعة والسكوت والقيام في الصلاة والانصات عن الكلام والدعاء والمراد ههنا الذكر والدعاء الخصوص
فاذا عرفت هذا فاعلم ان قراءة القنوت في الوتر متفق عليه بين الائمة الاربعة فعند الامام ابي حنيفة يقنت في
الوتر دائما في رمضان وغيره - قبل الركوع ولا يقنت في صلاة الصبح وغيره الا في النوازل اما في الفجر
خاصة او في المغرب او في جميع الصلوات ثلاث روايات في هذا الباب ثلاث اختلافات (الاول) انه قنت قبل
الركوع او بعده فالقائل بالقنوت بعد الركوع له ما روى الدارقطني عن سويد بن غفلة قال سمعت ابا بكر
وعمر وعثمان وعلياً رضي الله تعالى عنهم يقولون قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر الوتر - واجاب
عنه صاحب الهداية بان ما زاد على نصف الشيء فهو آخره يعني اذا قنت في الركعة الثالثة ولو قبل الركوع
صدق انه قنت في آخر الوقت - ولهم ما هو اصرح في ذلك ما اخرج الحاكم وصححه عن علي قال علمني رسول
الله صلى الله عليه وسلم كلمات اقولهن في الوتر اذا رفعت رأسي ولم يبق الا السجود اللهم اهدني هديت الخ
ولنا ما روى ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع وهذا اللفظ ابن ماجة
ولفظ النسائي وكان يوتر بثلاث يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاله وفي الثانية بقل يا ايها الكافرون وفي الثالثة
بقل هو الله احد ويقنت قبل الركوع نعم روى ههنا الحديث غير واحد ولم يذكر ويقنت قبل الركوع لكن زيادة
الثقة مقبولة - واخرج الخطيب عن ابن مسعود قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر قبل الركوع -

ودكره ابن الحوري في التحقيق وسكت عنه واحرج ابو يعين عن عطاء بن مسلم عن ابن عباس قال اوتر
 النبي صلى الله عليه وسلم ثلث فقت فيها قبل الركوع واحرج الطبراني في الاوسط عن ابن عمر ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يوتر ثلاث يحمل القبوت قبل الركوع - واورد الشيخ ابن المهام هذه الاحاديث مع
 اسانيدھا وقال ان كل طريق اما صحيح او حسن ولو كان في بعضها عرابة وتعدد كما حكم ابو يعين تطاور
 بعضها بعض - ونما يحقق ذلك ان عمل الصحابة او اكثرهم كان على وفق ما قلنا - ماروى ابن ابي شيبة عن
 علقمة عن ابن مسعود ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقتنون في الوتر قبل الركوع - وما في
 حديث ابن ابي شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قتل بعد الركوع والمراد منه ان ذلك كان شهرا فقط بدليل ما في الصحيح
 عن عاصم الاحول - قال سألت ابا عبد الله عن القبوت في الصلاة - قال نعم فقات كان قبل الركوع او بعده -
 قال قلته قلت فان فلانا احرقني عنك انك قلت بعده قال كذب اما قتل بعد الركوع شهرا - انتهى كلام
 الشيخ (والاختلاف الثاني) في انه هل يقتل دائما او في النصف الاخير من رمضان فقط - اسند القائلون
 بالتحصيل ما رواه ابو داود ان عمر رضى الله تعالى عنه جمع الناس على ابن ابي اس كعب فكان يصلي بهم عشرين
 ليلة من الشهر - يعني من رمضان ولا يقتل بهم الا في النصف الباقي وادان كان العسر الا وحر تخلف يصلي
 في سنته ولاعتن طريق صعبها النووي في الخلاصة - ولما الاحاديث الواردة في قوت الوتر مطلقا - من غير
 تخصيص في كونه في رمضان او في غيره كقولهم كان يقتل في الوتر - وقت في وتره - وكان يقول في وتره
 وامثال ذلك والوتر دائما غير مخصوص برمضان ونصفه الاخير - فالقبوت كذلك (والاختلاف الثالث) في قوت
 الصبح - والشيخ ابن المهام اورد الاحاديث الواردة في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة
 من العلماء الاربعة - وغيرهم - واحاب عن ذلك دليل تلك الاحاديث وتضعيف روايتها - وقرر بعد
 التقييد والتحقيق - ان ذلك مسوح - تمسكا بما رواه البراء وابن ابي شيبة والطبراني والطحاوي كلهم
 من حديث عبد الله بن مسعود انه قال لم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح الا شهرا ثم تركه لم
 يقتل قلة ولا بعده - وروى الخطيب في كتاب القبوت عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان لا يقتل الا اذا دعا لقوم او دعا عليهم - وهو صحيح - وروى ابن حبان عن ابي هريرة قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقتل في صلاة الصبح الا ان يدعو لقوم او على قوم - قال صاحب السقيح
 وسد هدين الحديثين صحيح - وهما نص في انه مختص بالارلة - واحرج ابن ابي شيبة عن ابن عمر وعمر
 وعثمان اهم كانوا لا يقتلون في الفجر - واحرج عن علي رضى الله تعالى عنه انه لما قتل في الصبح اكر
 الناس عليه فقال استصبرنا على عدونا - وقد صح حديث ابن مالك الاشعري عن ابيه انه قال اي بي عدت
 يعني المواظمة والمداومة على قوت الصبح والمحملة لو كان القبوت في الصبح ستة راتنه لم يحف ذلك وتقلوه
 كقيل حمر القراءة فكل ماروى عن فعله صلى الله عليه وسلم ان صح وهو عموم على البوارل - بالدعاء لقوم
 او على قوم وهذا خلاصه كلام الشيخ مع احتصار وتقيح - وعليه يحمل المداومة المستفاده - من مثل
 قول ابن عمر وعمره كان يقتل حتى توفاه الله تعالى يعني كان يداوم مدة عمره على القبوت في البوارل وعليه
 يحمل عمل بعض الصحابة - وقد روى عن الصديق رضى الله تعالى عنه انه قتل في الصبح عند غاربة مسيلة
 الكدابة وعند غاربة اهل الكدابة وكذا قتل عمر وكذا علي في غاربة معاوية - ويروى في هذا العكس
 ايضا فقد ثبت ما ذكرنا يعني سببه القبوت في الصبح راتنه - وثبت استمرار شرعيته عند البوارل ولا يختص

أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَتَلَ بَعْدَ الرُّكُوعِ فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ
لِمَنْ حَمَدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي
رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ أَشَدُّ وَطْأَتِكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا سِنِينَ كَسَنِي يَوْسُفَ يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ
يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا لِأَحْيَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ
لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ الْآيَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَاصِمٍ الْأَحْوَلِ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
عَنِ الْقُنُوتِ فِي الصَّلَاةِ كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ إِنَّمَا قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا إِنَّهُ كَانَ بَعَثَ أَنَسًا يُقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءَةُ سَبْعُونَ رَجُلًا فَأَصَابُوا
فَقَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مُتَتَابِعًا

فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ مِنَ الرُّكُوعِ
الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رِجْلِ وَذَكَوَانَ وَعَصِيَّةَ وَيَوْمَنَ مِنْ خَلْفِهِ رَوَاهُ

القنوت عند النوازل بالعجر - بل يشرع في الصلوات كلها - فأمل وانظر الى مئانة مذهب الامام ابي حنيفة
رضي الله تعالى عنه وقوة دلائله وتحقيقه رحمه الله تعالى - والله اعلم وعلمه اتم واحكم كذا في البرهان
واللمعات قوله اللهم انج الوليد دعا بالهجرة لهؤلاء الثلاثة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا اسراء
في ايدي الكفار (ط) قوله اشد وطأتك الوطأ في الاصل الدوس بالقدم فسمى به الغزو والقتل لان من
يطأ على الشيء برجله فقد اسقى في اهلاكه واهلته والمعنى خذم اخذا شديدا (ط) قوله واجعلها الضمير اما
للوطة او للابام وان لم يجز لها ذكر لما يدل عليه المفعول الثاني وهو سنين جمع سنة بمعنى القحط وسفي يوسف
هي السبع الشداد التي اصابهم فيها القحط قوله اللهم العن - اللعن الطرد والبعد عن رحمة الله تعالى وهو نظير
قوله صلى الله عليه وسلم يوم احد كيف يفلح قوم شجوا بينهم وعدم الفلاح هو سوء الحاتمة والموت على
الكفر فقيل له ليس لك من الامر شيء والمعنى ان الله مالك امرهم فلما ان يهلكهم او يهزمهم او يتوب عليهم
ان اسلموا او يعذبهم ان اصرروا على الكفر وليس لك من امرهم شيء انما انت عبد مبعوث لانذارهم وعاجدهم (ط)
قوله انما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا اي لم يقتل بعد الركوع الا شهرا ثم ترك
واستمر الامر على القنوت قبل الركوع قوله يقال لهم القراء كانوا من اوزاع الناس ينزلون الصفة يتفقون
العلم ويتعلمون القرآن - وكانوا ردا للمسلمين اذا نزلت بهم نازلة وكانوا حقا عمار المسجد وليوث الملاحم -
بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل نجد ليقرأوا عليهم القرآن - ويدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا
يشر معونة قصدم عامر بن الطفيل في احياء من سليم وم رعل وذ كون وعصية وقاتلوم ققتلوم ولم ينج منهم
الا كعب بن يزيد الاصاوي من بني النجار فانه تخلص وبه رمق فقاتل حتى استشهد يوم الخندق وكان ذلك

أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي يَأْأَبْتُ إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ
خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ هَهُنَا بِالْكَوْفَةِ فَنَحْنُ
مِنْ خَمْسِ سَنِينَ أَكُنُوا يَقْنَتُونَ قَالَ أَيُّ بَنِي مُحَدَّثٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * الْحَسَنِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ
فَكَانَ يُصَلِّي بِهِمْ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَلَا يَقْنَتُ بِهِمْ إِلَّا فِي النِّصْفِ الْبَاقِي فَإِذَا كَانَتِ الْعَشْرُ الْآخِرُ
تَخَلَّفَ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ فَكَانُوا يَقُولُونَ أَبْنُ أَبِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ
الْقَنُوتِ فَقَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرَّكْعَةِ وَفِي رِوَايَةٍ قَبْلَ الرَّكْعَةِ
وَبَعْدَهُ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ

﴿ باب قيام شهر رمضان ﴾

في السنة الرابعة من الهجرة (ط) قوله قنت شهراً ثم تركه وفي شرح السنة ذهب أكثر أهل العلم إلى أن
لا يقنت في الصلوات لهذا الحديث (ق) قوله أي بني محدث أي المواظبة على القنوت والمداومة عليه بدعة
رواه الترمذي وقال حسن صحيح (ق) قوله أبق أي هرب عنا قال الطيبي في قولهم أبق اظهار كراهة
تخلفه فشبوه بالبعد الأبق كما في قوله أبق إلى الفلك المشحون سمي هرب يونس عليه السلام بغير إذن ربه
أباقاً مجازاً ولعل تخلّف أبي كان تأسياً برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث صلاها بالقوم ثم تخلّف كما سيأتي
انتهى - والاولى أن يحمل تخلّفه لعذر من الاعتذار وقال ابن حجر وكان عذره أنه كان يؤثر التخلي في هذا
هذا العشر الذي لا افضل منه ليفوز عليه من الكمال في خلوته ما لا يفوز عليه في جلوته عندهم (اللغات)

﴿ باب قيام شهر رمضان ﴾

قال الله عز وجل « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن » وقال تعالى « أنا أنزلناه في ليلة القدر » إلى آخر
السورة - المراد بالقيام التراويح وقد اختلف العلماء فيها هل هي نافلة أو سنة والصحيح أنها سنة مؤكدة عندنا
وهي عشرون ركعة عندنا وبه قال الشافعي وأحمد بن حنبل ونقله القاضي عياض عن جمهور العلماء - وقال
الامام الترمذي اختلف أهل العلم في قيام رمضان فرأى بعضهم أن يصلي إحدى وأربعين ركعة مع الوتر وهو
قول أهل المدينة وأكثر أهل العلم على ما روى عن علي وعمر وغيرهما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
عشرين ركعة وهو قول الثوري وابن المبارك والشافعي رحمهم تعالى وقال الشافعي وهكذا أدركت يبلدنا
بمكة يصلون عشرين ركعة اه واختاره مالك في أحد قولي كما ذكره أبو الوليد في بداية المجتهد - ولنا ما
روى البيهقي بإسناد صحيح أنهم كانوا يقومون على عهد عمر رضى الله تعالى عنه بعشرين ركعة وعلى عهد

الفصل الاول * عن * زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ حجرة في المسجد من حصير فمسى فيها ليالي حتى اجتمع عليه ناس ثم قعدوا صوته ليلة وظنوا أنه قد نام فجعل بعضهم يتنحشح ليخرج إليهم فقال ما زال بكم الذي رأيت من صنيعكم

عثمان وعلي مثله - وروى ابن أبي شبة من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر - قالوا اسناده ضعيف قال الحلبي الحكمة في تقديرها بعشرين ركعة عند اصحابنا لتوافق الفرائض العملية والاعتقادية فانها مع الوتر عشرون ركعة وتكون السنن شرعت مكملات لا واجب فتقع المساواة بين المكمل والمكمل - فلا يذهب عليك ان تقدير الاعداد من غير سند من جانب الشارع لا يجوز بمثل هذه السكنة التي ذكرها الحلبي - فالظاهر انه كان قد ثبت عندهم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عشرون ركعة كما جاء في حديث ابن عباس فاخارها عمر رضي الله تعالى عنه (كذا في اللغات) وذكر في الاختيار ان ابا يوسف سأل ابا حنيفة عنها وما فعله عمر فقال التراويح سنة مؤكدة - ولم يخرج عمر من تلقاء نفسه ولم يكن فيه مبتدع (كذا في البحر الرائق) اعلم انه قد اختلف في عدد الركعات التي كان يصلي بها النبي بن كعب في رواية انها ثمانية وفي رواية اكثر من ذلك وفي رواية عشرون ركعة فجمع بينها بان القيام بها ركعات وقع اولاً ثم استقر الامر آخرها على عشرين فانه هو المتوارث فاقول كذلك اختلف في عدد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم في ليالي رمضان - وفي حديث جابر اخبره ابن حبان انه صلى بهم ثمان ركعات - ثم اوتر - وفي حديث ابن عباس اخبره ابن أبي شبة انه صلى عشرين ركعة فلا يبعد ان يكون اقتصار عمر رضي الله تعالى عنه اولاً على ثمان ركعات ثم الاستقرار آخرها على عشرين اتباعاً لما فعله النبي صلى الله عليه وسلم في ليالي رمضان فكما تدرج صلى الله عليه وسلم فصلى بهم في اول ليلة ثمان ركعات الى ثلث الليل - وفي الليلة الثالثة بعشرين الى عامة الليل - فكذلك تدرج عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه من ثمان الى عشرين - والله تعالى اعلم ثم اعلم ان الحديث الذي رواه ابن عباس في عشرين ركعة الذي ضعفه ائمة الحديث هو صحيح عندهذا العبد الضعيف عفا الله عنه - لما ذكر العلامة السيوطي رحمه الله تعالى - في التدريب قال بعضهم يحكم للحديث بالصحة اذا تلقاه الناس بالقبول وان لم يكن له اسناد صحيح - وقال ابن عبد البر في الاستدكار لما حكى عن الترمذي ان البخاري صحح حديث البحر هو الطهور مائة واهل الحديث لا يصححون مثل اسناده لكن الحديث عندي صحيح لتلقى العلماء بالقبول وقان في التمهيد روي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم الدينار اربعة وعشرون قيراطاً - قال وفي قول جماعة العلماء واجماع الناس على معناه غني عن اسناده ونقل مثل ذلك عن ابن المبارك والاستاذ ابي اسحاق الاسفرايني - انتهى - فاذا كان الحديث يصح بتلقي العلماء الصالحين فكيف لا يصح بتلقي الخلفاء الراشدين وسائر الصحابة والتابعين وجمهور الائمة والمجتهدين وما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن - فحديث ابن عباس في عشرين ركعة الذي تلقاه الخلفاء الراشدون والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذي استقر عليه الامر في سائر البلدان والامصار احق بالتصحيح من حديث البحر واجدر بالتحسين من حديث الدينار قوله ما زال بكم يعني ابداً رأيت شدة حرصكم في اقامة صلاة التراويح بالجماعة حتى خشيت اني لو واظبت على اقامتها لفرضت عليكم فلم تطيقوها كذا قاله الطبري - وقال

حَتَّى خَشِبْتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُتِمْتُمْ بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي
يُومِنَكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْغِبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ
فِيهِ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَتُوفِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا
مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدِهِ فَلْيَجْعَلْ لِبَيْتِهِ نَصِيبًا مِنْ صَلَاتِهِ فَإِنَّ اللَّهَ
جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَاتِهِ خَيْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره اعلم ان العبادات لا توقت عليهم الا بما طأنت
به نفوسهم فخشي النبي صلى الله عليه وسلم ان يعتاد ذلك اوائل الامة فتطمئن به نفوسهم ويحسدوا في انفسهم
عند التقصير فيها التفريط في جنب الله او يصير من شعائر الدين يفرض عليهم وينزل القرآن ويثقل على او اخرم
وما خشي ذلك حتى تفرس ان الرحمة التشريعية تريد ان تكلفهم بالتشبه بالملكوت وان ليس يبيعد ان ينزل
القرآن لادنى تشهير فيهم واطمينانهم به وعضهم عليه بالنواجذ ولقد صدق الله فراسته ففت في قلوب المؤمنين
من بعده ان يعضوا عليها بنواجذهم وقوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من
ذنبه وذلك لانه بالاخذ هذه الدرجة امكن من نفسه نفحات ربه المقتضية لظهور الملكية وتكفير السيئات
وزادت الصحابة ومن بعدهم في قيام رمضان ثلاثة اشياء الاحتماع له في مساجدهم وذلك لانه يفيد التيسير على
خاصتهم وعامتهم — واداءه في اول الليل مع القول بان صلاة آخر الليل مشهودة وهي افضل كما نبه عمر رضي الله
تعالى عنه لهذا التيسير الذي اشترنا اليه وعدد عشرين ركعة وذلك انهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم شرع
للمجسدين احدى عشرة ركعة في جميع السنة فحكموا انه لا ينبغي ان يكون حظ المسلم في رمضان عند قصده
الاقتحام في لجة التشبه بالملكوت اقل من ضعفها والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله فان افضل صلاة المرء في بيته
التي قد تمسك بهذا الحديث مالك وابو يوسف وبعض الشافعية وغيرهم في ان افضل صلاة التراويح فرادى
في البيوت وانما فعلها النبي صلى الله عليه وسلم في المسجدين الجواز اول لانه كان معتكما وقال ابو حنيفة والشافعي
وجمهور الصحابة الافضل صلاتها جماعة في المسجد كما فعله عمر بن الخطاب والصحابة رضي الله تعالى عنهم
واستمر عمل المسلمين عليه لانه من شعائر الدين الظاهرة فاشبهه صلاة العيد وبهذا البيان ظهر مناسبة ذكر هذا
الحديث في هذا الباب اشارة الى جواز التراويح في البيت والخيار انه اذا كان رجل يقتدي به ويكثر بوجوده
الجماعة صلى في المسجد بالجماعة ومن لم يكن كذلك جاز له ان يصلي في البيت (لمعات) قوله والامر على ذلك
اي على ما كانوا عليه من انه ما قاموا رمضان بالجماعة غير الفريضة الى اول خلافة عمر رضي الله تعالى عنه ثم
خرج رضي الله عنه ليلة فرأى الناس يصلون في المسجد التراويح منفردين فامر ابي ابن كعب ان يصلها بالناس
جماعة (ط) قوله فان الله جاعل اي خالق او مصير في بيته من صلاته اي لاجل صلاته خيرا يعود على اهله بتوفيقهم

الفصل الثاني * عن * أبي ذر قال صُمنّا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يَقمُ بنا شيئاً من الشهر حتى بقي سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يَقمُ بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر الليل فقلت يا رسول الله لو نقلتنا قيام هذه الليلة فقال إن الرجل إذا صلى مع الإمام حتى ينصرف حسب له قيام ليلة فلما كانت الرابعة لم يَقمُ بنا حتى بقي ثلث الليل فلما كانت الثالثة جمع أهله ونساءه والناس فقام بنا حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح قلت وما الفلاح قال السحور ثم لم يَقمُ بنا بقية الشهر رواه أبو داود والترمذي والنسائي وروى ابن ماجه نحوه إلا أن الترمذي لم يذكر ثم لم يَقمُ بنا بقية الشهر * وعن * عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فاذا هو بالبقيع فقال أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله قلت يا رسول الله إني ظننت أنك أنبت بعض نساءك فقال إن الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب رواه الترمذي وابن ماجه وزاد زين مِّن استحق النار وقال الترمذي سمعتُ محمداً يعني البخاري يضع هذا الحديث * وعن * زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العمره في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة رواه أبو داود والترمذي

وهديتهم ونزول البركة في أروافهم وأعمارهم والله اعلم (ف) قوله لو نقلنا أي لو زدنا من الصلاة النافلة سميت بها الوافل لأنها رائدة على العرس قال المطهر تقديره لو زدنا قيام الليل على نصفه لكان خيراً لنا ولو لانفي (ط) قوله الفلاح قل الخطائي أصل الفلاح البقاء وسمي السحور فلاحاً إذا كان سبباً لبقاء الصوم ومعيناً عليه وقال القاضي الفلاح العور بالبغيه سمى السحور به لأنه يعين على إتمام الصوم وهو العور الموجب للفلاح في الآخرة — وقوله يعني السحور — الظاهر أنه من من الحديث لا من كلام المؤلف يدل عليه ما أورده أبو داود وهو المذكور في الكتاب (ط) قوله تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله يعني طست أني طلستك بأن جعلت من نوبتك أمرك وذلك مناف لمن تصدى لمصّب الرسالة — وهذا معنى العدول من الظاهر وهو ظنت أن يحيف عليك — قد كر الله تمهيد لذكر الرسول توبيهاً بشأنه ووضع رسوله موضع الضمير للاشعار بأن الحيف لدس من شيم الرسل — وقولها أني طست إلى آخره أيضاً إطباب في الجواب وعدول عن الإيجاب بعدم مبرداً للتصديق وقوله صلى الله عليه وسلم أن الله ينزل الخ استئناف بياناً لموجب خروجه من عندها يعني خرج لئول رحمته على العالمين وخصوصاً على أهل القبور مع البقيع (ط) قوله غنم كلب أي غنم قبيلة كلب قال الشيخ رحمه الله تعالى بنو كلب قبيلة وم أكثر عنها من سائر قبائل العرب قوله في مسجدي هذا تنميم ومبالغة

الفصل الثالث * عن * عبد الرحمن بن عبد القاري قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرجل فقام عمر فقال إني لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قاريهم قال عمر نعمت البدعة هذه والتي تنامون عنها أفضل من التي تقومون يريد آخر الليل وكان الناس يقومون أوله رواه البخاري * وعن * السائب بن يزيد قال أمر عمر أبي بن كعب وتيمم الداري أن يقوم للناس في رمضان بإحدى عشرة ركعة فكان القاري يقرأ بالتمتين حتى كنا نعتمد على العصا من طول القيام فما كنا ننصرف إلا في فروع الفجر رواه مالك * وعن * الأعرج قال ما أدر كنا الناس إلا وهم يلغنون الكفرة في رمضان قال وكان القاري يقرأ سورة البقرة في ثمان ركعات فإذا قام بها في ثنتي عشرة ركعة رأى الناس أنه قد خفف رواه مالك * وعن * عبد الله بن أبي بكر قال سمعت أبا يقول كنا ننصرف في رمضان من القيام فنستعجل الخدم بالطعام مخافة فوت السحور وفي أخرى مخافة الفجر رواه مالك * وعن * عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هل ندرين ما في هذه الليلة يعني ليلة النصف من شعبان قالت ما فيها يارسول الله فقال فيها أن يكتب كل مولود بني آدم في هذه السنة وفيها أن يكتب كل هالك من

لارادة الاخفاء فان الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم تعادل الف صلاة في غيره من المساجد سوى المسجد الحرام وفيه اشعار بان الوافل شرعت للقربة الى الله تعالى واخلاصاً لوجهه فيبغي ان تكون بعيدة عن الرياء ونظر الحلائق — والفرائض اسست لاشادة الدين واطهار شعائر الاسلام فهي جدرة بان تقام على رؤس الاشهاد (ط) قوله نعمت البدعة هذه يريد بها صلاة التراويح فانه في حيز المدح لانه فعل من افعال الخير — وتحريص على الجماعة المددوب اليها وان لم تكن في عهد ابي بكر رضي الله تعالى عنه فقد صلاحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قطعها اشفاقاً من ان تفرض على امته وكان عمر ممن نبه عليها وسنها على الدوام الله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة (ط) قوله والتي تنامون الخ تنبيه منه على ان صلاة التراويح آخر الليل افضل وقد اخذ بها اهل مكة فانهم يصلونها بعد ان يناموا (ط) قوله الا في فروع الفجراي اوائله واعليه وفرع كل شيء اعلاه (ط) قوله يلغنون الكفرة لعل المراد انهم لما لم يعظموا ما عظمه الله من الشهر ولم يهتدوا بما انزل فيه من الفرقان استوجبوا بان يدعى عليهم ويتردوا عن رحمة الله الواسعة قوله ان يكتب كل مولود

بَنِي آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا تُرْفَعُ أَعْمَالُهُمْ وَفِيهَا تُنْزَلُ أَرْزَاقُهُمْ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ تَعَالَى مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثًا قُلْتُ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى هَامَتِهِ فَقَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ يَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

﴿ وعن * أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَطَّلِعُ فِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَيَغْفِرُ لِجَمِيعِ خَلْقِهِ إِلَّا لِمُشْرِكٍ أَوْ مُشَاحِنٍ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ ، وَفِي رِوَايَتِهِ إِلَّا أَثْنَيْنِ مُشَاحِنٍ وَقَاتِلُ نَفْسٍ ﴾ وعن * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَقُومُوا لَيْلَهَا وَصُومُوا يَوْمَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ فِيهَا لِيُغْرِبَ الشَّمْسُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ إِلَّا مَنْ مُسْتَغْفِرٍ فَغُفِرَ لَهُ إِلَّا مُسْتَرْزِقٌ فَأَرْزُقْهُ إِلَّا مُبْتَلًى فَأُعَافِهِ إِلَّا كَذَّابًا أَلَا كَذَّابًا حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

﴿ باب صلاة الضحى ﴾

الخ وهو من قوله تعالى (فيها يفرق كل امر حكيم) من أرزاق العباد وآجالهم وجميع امهم منها الى الاخرى القابلة قوله وفيها ترفع اعمالهم يعني اذا كانت الاعمال الصالحة السائلة في تلك السنة تكتب قبل وجودها يارم من ذلك ان احدا لا يدخل الجنة الا برحمة الله فقرره النبي صلى الله عليه وسلم بما اجاب وفي وضع اليد على الرأس والله ايد اشاره الى انفارده كل الافتقار الى استئصال رحمة الله تعالى وشمول السر من رأسه الى قدمه ومعنى قوله يتغمدني الله برحمته يلبسنيها ويستترني بها مأخوذ من عمد السيف وهو غلافه والهامة الرأس (ط) قوله ان الله يطلع بنشديد الطاء اي يتجلى على خلقه بمظهر الرحمة العامة والاكرام الواسع — وقال الطبري بمعنى ينزل — قوله مشاحن اي مباحض ومعاد لاحد لاجل الدين وقوله يقوموا ليلها كان الظاهر ان يقال يقوموا فيها — فلعل المراد ان يقع القيام في جميع ما يطلق عليه اسم الليل من اجزاء تلك الليلة وهو ابلغ من القيام فيها وحسنه ايضا مقابلة قوله وصوموا يومها اي في نهار تلك الليلة بكامله وبعباضده قوله فان الله تعالى ينزل اي يتجلى بصفة الرحمة تجليا عاما لا يختص بارباب الخصوص ولا بوقت دون وقت من اول الليل الى آخره حتى يطلع الفجر (ف)

— باب صلاة الضحى —

روى معمر عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال لم يزل في نفسي من صلاة الضحى حتى قرأت (اما نخبرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق) وروى ابن ابي مليكة عن ابن عباس انه سئل عن صلاة الضحى

فقال انها لفى كتاب الله وما يغوص عليها الا غواص ثم قرأ (في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال) كذا في احكام القرآن للإمام أبي بكر الرازي وفي حديث أبي امامة مرفوعا اتدرون قوله تعالى (و ابراهيم الذي وفى) قال وفي عمل يومه بربع ركعات الضحى اخرج الحاكم كذا في فتح البارى وسرها ان الحكمة الالهية اقتضت ان لا يخلو كل ربع من ارباع النهار من صلاة تذكر له ما ذهل عن ذكر الله تعالى لان الربع ثلاث ساعات وهي اول كثرة للمقدار المستعمل عندهم في اجزاء النهار عربهم وجمعهم ولذلك كانت الضحى سنة الصالحين قبل النبي صلى الله عليه وسلم وايضا فاول النهار وقت ابتغاء الرزق وللسمعي في المعيشة فسن في ذلك الوقت صلاة ليكون تريبا لسم الغفلة الطارية فيه بمنزلة ما سن النبي صلى الله عليه وسلم لداخل السوق من ذكر لا اله الا الله وحده لا شريك له الخ — وللضحى ثلاث درجات (اقلها ركعتان) وفيها انها تجزيء عن الصدقات الواجبة على كل سلامي ابن آدم وذلك ان ابقاء كل مفصل على صحته المناسبة له نعمة عظيمة يستوجب الحمد باداء الحسنات لله والصلاة اعظم الحسنات تتأني بجمع الاعضاء الظاهرة والقوى الباطنة (وثانيها) اربع ركعات وفيها عن الله تعالى يا ابن آدم اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره اقول معناه انه نصاب صالح من تهذيب النفس وان لم يعمل عملا مثله الى آخر النهار (وثالثها) ما زاد عليها كثاني ركعات وثنتي عشرة ركعة واكمل اوقاته حين يترحل النهار وترمض الفصال (حجة الله البالغة) اعلم ان المواظبة على صلاة الضحى من عزائم الافعال وفواضلها وقد ورد فيها احاديث كثيرة صحيحة مشهورة حتى قال محمد بن جرير الطبري انها بلغت حد التواتر — اهـ واما ما صح عن ابن عمر انه قال في الضحى هي بدعة محمول على ان صلاتها في المسجد والتظاهر بها كما كانوا يفعلونه لا ان اصلها في البيوت ونحوها مذموم — واما عدد ركعاتها فاقله ركعتان واكثره اثنا عشرة ركعة وكلما زاد كان افضل — (واما وقتها) فقد روى علي رضي الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم كان يسلي الضحى في وقتين (الاول) اذا اشرفت الشمس وارتفعت قام فضلى ركعتين — (وهذه الصلاة هي المسماة بصلاة الاشراق عند مشايخنا السادة النفشبندية قدس الله اسرارهم) (والثاني) اذا انبسطت الشمس وكانت في ربع السماء من جانب الشرق صلى اربعا قال العراقي اخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث علي كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح او رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم امهل حتى اذا ارتفع الضحى صلى اربع ركعات — لفظ النسائي وقال الترمذي حسن — اهـ قلت وفي المصنف لابي بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن عاصم بن حمزة قال قال ناس من اصحاب علي لعلي الا تعدثنا بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهار التطوع قال فقال علي انكم لن تطيقوها قال فقالوا اخبرنا بها نأخذ ما اطقنا قال فقال كان اذا ارتفعت الشمس من مشرقها فكان كهيئتها من المغرب من صلاة العصر صلى ركعتين فاذا كانت من المشرق كهيئتها من الظهر من المغرب صلى اربع ركعات وصلى قبل الظهر اربع ركعات يسلم في كل ركعتين على الملائكة المقربين والنبين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين — كذا في الاتخاف وان شئت زيادة التفصيل فارجع اليه — وجمع ابن القيم في الهدى الاقوال في صلاة الضحى فبلغت ستة (الاول) مستحبة (والقول الثاني) لا تشرع الا لسبب واحتجوا بانه صلى الله عليه وسلم لم يفعلها بسبب واتفق وقوعها وقت الضحى وتعددت الاسباب فحديث ام هانئ في صلاته يوم الفتح كان بسبب الفتح وان سنة الفتح ان يصلي ثمان ركعات ونقله الطبري من فعل خالد بن الوليد لما فتح الحيرة — وفي حديث عبدالله بن ابي اوفى انه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى حين بشر برأس ابي جهل

الفصل الاول * عن * أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتَحِ مَكَّةَ فَأَغْتَسَلَ وَصَلَّى ثُمَّ فِي رَكَعَاتٍ فَلَمْ أَرَ صَلَاةَ قَطُّ أَخَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَقَالَتْ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَذَلِكَ ضَحَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وعن * مُعَاذَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ الضُّحَى قَالَتْ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَامٍ مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ فَكُلُّ نَسِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَعْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ نَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ نَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَبِجْزِيٍّ مِنْ ذَلِكَ رَكَعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنْ

وهذه صلاة شكر كصلاته يوم الفتح وصلاته في بيت عتيان اجابة لسؤاله ان يصلي في مكانا يتخذة مصلى فاتفق انه جاءه وقت الضحى فاختصره الراوي فقال صلى في بيته الضحى وحديث عائشة لم يكن يصلي الضحى الا ان يحج منه من مغيبه لانه كان ينهي عن الطروق ليلا فيقدم في اول النهار فيبدأ بالمسجد فيصلي وقت الضحى — (القول الثالث) لا تستحب اصلا وصح عن عبد الرحمن بن عوف انه لم يصلها وكذلك ابن مسعود — (القول الرابع) يستحب فعلها تارة وتركها بحيث لا يواظب عليها وهذه احدى الروايتين عن احمد والحجة فيه حديث ابي سعيد كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى تقول لا يدعها ويدعها حتى تقول لا يصلها اخرجه الحاكم وعن عكرمة كان ابن عباس يصلها عشرا ويدعها عشرا (الخامس) تستحب صلاتها والمواظبة عليها في البيوت (السادس) انها بدعة صبح ذلك عن ابن عمر وسئل انس عن صلاة الضحى فقال الصلوات خمس وعن ابي بكره انه رأى ناسا يصلون الضحى فقال ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عامة اصحابه وقد جمع الحاكم الاحاديث الواردة في صلاة الضحى جزء مفردا واذكر لغالب هذه الاقوال مستنداً وبلغ عدد رواة الحديث في اثباتها نحو العشرين نفساً من الصحابة (لطيفة) روى الحاكم من طريق ابي الخير عن عقبة بن عامر قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نصلي الضحى بسور منها (والشمس وضحاها) (والضحى) انتهى ومناسبة ذلك ظاهرة جداً (كذا في فتح الباري) قوله غير انه يتم الركوع — نصب غير على الاستثناء وفيه اشعار بالاعتناء بشأن الطمأنينة في الركوع والسجود لانه صلى الله عليه وسلم خفف سائر الاركان من القيام والقراءة والتشهد ولم يخفف من الطمأنينة في الركوع والسجود (ط) قوله ويزيد ما شاء الله اي يزيد من غير حصر ولكن لم ينقل اكثر من ثني عشرة ركعة (ط) قوله يصبح على كل سلامي من احدكم صدقة قال الطيبي اسم يصبح اما صدقة اي تصبح الصدقة واجبة على كل سلامي — واما من احدكم على تجاوز زيادة من والظرف خبره — وصدقة فاعل الظرف اي يصبح احدكم وانجا على كل مفصل منه صدقة واما ضمير الشأن والجملة الاسمية بعدها مفسرة له قال القاضي — يعني ان كل عظم من عظام ابن آدم يصبح سليماً عن الآفات باقياً على الهيئة التي تم بها منافعه فليبه صدقة

الضُّحَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الضُّحَى فَقَالَ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ أَفْضَلُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمِضُ الْفِصَالُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا ابْنَ آدَمَ ارْكَعْ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ رَوَاهُ الدِّرْمَذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ هَمَّارٍ الْغَطَفَانِيِّ وَأَحْمَدُ عَنْهُمْ * وَعَنْ * بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتُّونَ مَفْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَفْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا أَبِیُّ اللَّهِ قَالَ النُّخَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَدْفِنُهَا وَالشَّيْءُ نَحْبَهُ عَنِ الطَّرِيقِ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَرَكَعَتَا الضُّحَى نُجِزْكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شُكْرًا لِمَنْ صَوَّرَهُ وَوَقَاهُ عَمَّا يَغِيرُهُ وَيُؤْدِيهِ - اهـ (ق) قوله يصلون من الضحى من زائدة أي يصلون صلاة الضحى ويجوز أن تكون بتعزية وعليه ينطبق لقد علموا - انكر عليهم إيقاع صلاتهم في بعض وقت الضحى أي أوله ولم يصبروا إلى الوقت المختار أي كيف يصلون مع علمهم بأن الصلاة في غير هذا الوقت أفضل (ط) قوله صلاة الأوابين جمع أواب وهو الكثير الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة وقيل المسبح وقيل المطيع - فإله الطيبي رح وقال الإمام التوربشقي رح إنما قال هذا القول حين دخل مسجد قباء ووجد أهل قباء يصلون في ذلك الوقت وإنما مدحهم بصلاتهم في الوقت الموصوف لانه وقت تركن فيه النفوس إلى الاستراحة وينقطع فيه كثير من دواعي التفرقة ويتهيأ فيه أسباب الخلوة وصرف العناية إلى العبادة فيرد على فلوب الأوابين من اللبس بذكر الله وصفاء الوقت ولذا ذم المماجة ما يقطعهم عن كل مطلوب سواء وهذا الوقت منشاها للساعة المختارة في جوف الليل فيغتنم العبادة حينئذ (كذا في شرح المصابيح قوله ترمض الرمضاء شدة حر الأرض من وقع الشمس على الرمل وغيره وقوله ترمض الفصال أي إذا وجد الفصيل حر الشمس قوله الفصال جمع الفصيل ولد الناقة إذا فصل عن أمه يعني حين تحترق أخفافها من شدة حر النهار وهي عند مضي ربع النهار - والحاصل أن أوله حين تطلع الشمس وآخره قرب الاستواء وأفضله أوسطه وهو ربع النهار عن الصلاة - كذا في المرقاة وغيرها قوله أكفك آخره أي إلى آخر النهار المعنى يا ابن آدم فرغ بالك بعبادتي أول النهار افرغ بالك في آخره بقضاء حوائجك كذا قاله الطيبي وهو معنى من كان لله كان الله له - وقد ورد من جعل المهموم هما واحدًا من الدين كفاء الله هم الدنيا والآخرة (كذا في المرقاة) قوله النخاعة في المسجد تدفنها - قال الطيبي الظاهر أن يقال من يدفن النخاعة في المسجد فعندل عنه إلى الخطاب العام اهتمامًا بشأن هذه الخلل وأن كل

مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثِنْتِي عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ
* وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَعَدَ فِي
مُصَلَّاهُ حِينَ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رَكْعَتِي الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا
غُفِرَ لَهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ حَافَظَ عَلَى شَفْعَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تُصَلِّي الضُّحَى ثَمَانِي رَكْعَاتٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ شِئْتُ لِي
أَبَوَايَ مَا نَرَكُنَّهَا رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى تَقُولَ لَا بَدْعَهَا وَبَدْعَهَا حَتَّى تَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * مُورِقِ الْعَجَلِيِّ قَالَ قُلْتُ لِمَ غَمَرْتُ صَلَاةَ الضُّحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَعَمَرْتُ قَالَ لَا قُلْتُ
فَأَبُو بَكْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَلْبِئِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِخَالَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

من شأنه ان يخاطب بحطاب ينبغي ان يهتم بها (ط) قوله حتى يسبح اي الى ان يصلي ركعتي الضحى اي بعد
طلوع الشمس لا يقول فيما بينها الا خيرا وهو ما يترتب عليه الثواب واكتفي بالقول عن الفعل (مرقاة)
قوله على شفعة الضحى يروي بفتح والضم كالغرفة والغرفة اي ركعتي الضحى من الشفع بمعنى الزوج قاله
الطبري (ط) قولها لو شئت لي ابواي هو من باب التعليل على الحال ولذلك خصته بقولها لي اي لو فرض احياءها
لي لم اتركها فكيف وان ذلك حال عادة اي لا ادع هذه اللذة بتلك اللذة (طبري) قوله لا اخاله اي لا اظنه
وفي شرح السنة كره بعضهم صلاة الضحى روي عن ابي بكر انه رأى ناسا يصلون الضحى فقال اما انهم
يصلون صلاة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال الدووي الجمع بين حديثي عايشة في نفي صلاة الضحى
عن النبي صلى الله عليه وسلم واثباتها في حديث غيرها هو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصليها في بعض
الاقوات لفضلها ويتركها في بعضها خشية ان تفرض ويشبه انه عليه الصلاة والسلام لم يحضر عندها وقت الضحى
الا نادرا ويصليها في المسجد او غيره واذا كان عند نسائه ولها يوم من تسعة ايام ولم يصل فيه صح قولها ما رأيت
يصلي او نقول معناه ما رأيت يداوم عليها واما ما روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها انه قال صلاة
الضحى بدعة فمحمول على ان صلاتها في المسجد او للتظاهر بها او المواظبة عليها بدعة اه وقد عد
السيوطي بضعا وعشرين صحابيا ممن يصلي صلاة الضحى (مرقاة)

﴿ باب التطوع ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

— باب التطوع —

قال الله عز وجل (ومن تطوع خيراً فان الله شاكر عليم) وقال تعالى (فمن تطوع خيراً فهو خير له) اعلم ان النوافل ابواب لفرائض لانها مقدمات ومكملات لها كما تقدم في كتاب الايمان في حديث معاذ بن جبل الا ادلك على ابواب الخير — فلا بد من تقديم السنن والوافل على الفرض كما قال تعالى وليس البر ان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من ابوابها — فمن دخل في الفرض بغير تقديم سنة وتطوع صار كمن نقب في البيت ودخل من ظهره ثم اعلم ان التطوع على قسمين (احدهما) ما تسن له الجماعة كصلاة العيدين وصلاة الجيزة وصلاة الكسوف والاستسقاء والتراويح (وثانيها) ما يفعل على الافراد وسنن الجماعة افضل من سنن الافراد وافضل سنن الجماعة صلاة العيدين ثم صلاة الكسوف ثم صلاة الاستسقاء وافضل سنن الافراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدها من الرواتب -- ثم ما يفعل على الافراد له قسمان (الاول) سنة معينة — (والثاني) نافلة مطلقة — فاما المتعينة فانواع (منها) — السنن الرواتب مع الفرائض (ومنها) التطوعات مع الرواتب كاربعة بعد الزوال واربعة بعد الظهر — واربعة قبل العصر — وركعتين قبل المغرب وست ركعات الى عشرين بعد المغرب ومنها الصلوات المعينة سوى ذلك (منها) صلاة الضحى — (ومنها) صلاة التيسيع (ومنها) صلاة الاستخارة (ومنها) صلاة الحاجة وفيه حديث عبد الله بن ابي اوفى رض وهو الحديث الرابع من الفصل الثاني من هذا الباب (ومنها) صلاة التوبة — وفيه حديث على عن ابي بكر رض وهو الحديث الاول من الفصل الثاني من هذا الباب (ومنها) تحية الوضوء وفيه حديث ابي هريرة في قصة بلال رض وهو الحديث الاول من الفصل الاول من هذا الباب (ومنها) تحية المسجد — كما روى ابو قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين — (متفق عليه) قال العلامة الزبيدي قل اصحابنا الحنفية ان التحية لا تفوت بالجلوس ولكن الافضل فعلها قبله — وانما قلنا انها لا تسقط بالجلوس لما روى ابو نعيم في الحلية وابن حبان في الصحيح من حديث ابي ذر قل دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده فقال يا ابا ذر ادللسجد تحية وان تحيته ركعتان فقم فاركعها فقامت فركعتيها الحديث (كذا في الاتحاف) يعني ادلك بركعتي تحية كما قال تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة — ولا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأمنوا وتسلموا على اهلها — فعلى هذا اذا دخل بيتا (من بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والاصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة) فليحبه باقام الصلاة ولا يجلس فيه حتى يركع ركعتين ويتشهد ويقرأ التحيات المباركات الطيبات ويقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (ومنها) الركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه — كما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرجت من منزلك فصل ركعتين تمنعناك مخرج السوء واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين تمنعناك مدخل السوء رواه البيهقي في الشعب والبراز وقال الهشمي رحاله موقوفون كذا في الاتحاف (ومنها) ركعتان عند ابتداء السفر

لِبَلالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَا لِبَلالُ حَدَّثَنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَ نِّي لَمْ أَنْظِرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا كُنْتُ لِي أَنْ أَصَلِّيَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ

وركتان عند الرجوع منه في المسجد قبل دخول البيت اما حديث الركتين عند ابتداء السفر فقد رواه الطبراني من حديث المطعم بن مقدم مرسلًا قال قال رسول الله عليه وسلم ما خلف احد عند اهله افضل من ركتين يركعهما عندهم حين يريد وروى البزار من حديث انس مرفوعا كان اذا نزل منزلا لم يرتحل حتى يصلي فيه ركتين واما حديث الركتين عند الرجوع من السفر فقد اخرجه البخاري ومسلم من حديث كعب بن مالك رفعه ان لا يقدم من سفر الا نهارا في الضحى فاذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركتين ثم جلس فيه وفي المصنف لابي بكر بن ابي شبة عن جابر قال لما قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي يا جابر هل صليت قلت لا قال فصل ركتين - كذا في الاتحاف وان شئت زيادة الفصل فارجع اليه والى شرح الاذكار لابن علان رح (واما النوافل المطلقة) فتشرع في الليل كله وفي النهار فيما سوى اوقات النهي وتطوع الليل افضل من تطوع النهار وقل احمد ليس بعد المكتوبة عندي افضل من قيام الليل قال تعالى يا ايها المزمِّل قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليل او زد عليه ورتل القرآن ترتيلا الى آخر السورة - والله سبحانه وتعالى اعلم قوله حدَّثني بارجى عمل - قال التوربشتي رحمه الله تعالى سأله عن اوثق اعماله واحقها بالرجاء عنده واصاف الرجاء الى العمل لانه هو السبب الداعي الى الرجاء والمعنى انبثني عن اعمالك بما انت اشد رجاء فيه - وفيه سمعت دف نعليك اي حسيستها عند المشي فيها واره اخذ من ديف الطائر اذا اراد النهوض قبل ان يستقل واصله ضربه بمحايه دفيه وهما جنباه فيسمع لهما حسبس وقد روى ذلك من وجوه مختلفة الالفاظ متفق المعاني ففي حديث بريدة ما دخلت الجنة الا سمعت له خشخشة اي حركة لها صوت وفي رواية يا بلال ما عمّلك فاني لا اراني ادخل الجنة فاسمع الخشمة فانظر الا رأيتك والخشفة الحس والحركة تقول منه خشف الانسان يخشف خشفاً وخشف الثلج وذلك في شدة البرد تسمع له خشفة عند المشي وهذا شيء كوشف به صلى الله عليه وسلم من عالم الغيب في نومه او يقظته وفي حديث بريدة (الآتي) بم سبقتي الى الجنة ونرى ذلك والله اعلم عبارة من مسارعة بلال الى العمل الموجب لتلك الفضيلة قبل ورود الامر عليه وبلوغ النذب اليه وذلك مثل قول القائل لعبده تسبقني الى العمل اي تعمل قبل ورود امري عليه ومن ذهب في معناه الى ما يقتضيه ظاهر اللفظ فقد احال فان نبي الله صلى الله عليه وسلم جل قدره ان يسبقه احد من الانبياء الى الجنة فضلا عن بلال وهو رجل من امته وفيه لم انتظر طهوراً في ساعة من ليل او نهار الحديث به يتمسك المتنسكون في استجاب الركتين بعد الوضوء وان يكن ذلك في وقت مكروه ولا متمسك لهم فيه لان صلاة بلال بعد وضوء لا تقتضي ان يكون قد توضأ فصل في الوقت الذي نهينا عن الصلاة فيه ثم انا نقول الاولى ان يحمل الحديث على انه لو توضأ في الوقت الذي ذكرناه كان لبث ريثما ينتقضي الوقت المكروه ثم يصلي ركتين حتى لا يكون تقولنا على الصحابي بالظن والتخمين ما وردت بخلافه الاحاديث الصحاح وكيف يسع لاحد ان يرد السنن الواضحة

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنْ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ قَالَ وَيَسِّرْ حَاجَتَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * عليّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَقَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَتَطَهَّرُ ثُمَّ يُصَلِّي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْإِغْفَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ إِلَّا أَنَّ ابْنَ مَاجَهَ لَمْ يَذْكُرِ الْآيَةَ

باحتمال لا طائل تحته (كذا في شرح المصابيح للتورشتي رح) - قال الطبري وهذا لا يدل على تفضيل بلال على العشرة المبشرة فصلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما سبقه للخدمة كما سبق العبد سيده وإنما أخبره عليه السلام بما رآه ليطيب قلبه باستحقاقه الحناء ليدأوم عليه ولاظهار رغبة السامعين (قوله يعلم الاستخارة أي طلب تيسير الخير في الأمور من العمل والترك قوله بركع ركعتين قال النووي يقرأ في الركعتين الكافرون والاخلاص وقال شيخنا ومن المناسب أن يقرأ فيها مثل قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الحيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون - وقوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الحيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً - كذا في فتح الباري باب الدعاء عند الاستخارة قوله استقدرك أي اطلب منك أن تجعل لي قدرة عليه وقوله فاقدره لي أي أقض لي به وهيئته والباء في بعلمك وبقدرتك أما للاستعانة كما في قوله بسم الله مجريها أي اني اطلب خيرك مسعينا بعلمك فاني لا اعلم فيما خيرتي واطلب منك القدرة فانه لا حول ولا قوة الا بك واما للاستعطاف كما في قوله تعالى رب بما انعمت علي اي بحق علمك الشامل وقدرتك الكاملة وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره كان اهل الجاهلية اذا عنت لهم حاجة من سفر او نكاح او بيع استقسموا بالازلام فنبى عنه النبي صلى الله عليه وسلم لانه غير معتمد على اصل وانما هو محض

﴿ وعن ﴾ حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر صلى رواه أبو داود
﴿ وعن ﴾ بربرة قال أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بلالاً فقال بما سبقتني
إلى الجنة ما دخلت الجنة قط إلا سمعت خشخشتك أممي قال يا رسول الله ما أدنت قط
إلا صليت ركعتين وما أصابني حدث قط إلا توضأت عنده ورأيت أن الله عليّ ركعتين
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بهما رواه الترمذي ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن أبي أوفى

اتفاق ولأنه افتراء على الله بقولهم امرني ربي ونهاني ربي فموضوع من ذلك الاستحارة فإن الإنسان إذا استمطر
العلم من ربه وطلب منه كشف مرضاة الله في ذلك الأمر واج قلبه بالوقوف على بابه لم يترأخ من ذلك فيضان
سر آلهي — وايضاً فمن اعظم فوائدها ان يفي الإنسان عن مراد نفسه وتقاد بهيمته للمكيته ويسلم وجهه لله
فاذا فعل ذلك صار بمنزلة الملائكة في انتظارهم للأوامر فإدا هموا سمعوا في الأمر بداعية آلهية لا داعية نفسانية
وعندي ان اكثار الاستحارة في الأمور ترقى بحرب لجصيل شبه الملائكة وضبط النبي صلى الله عليه وسلم
آدابها ودعاءها فشرع ركعتين وعلم اللهم اني استخيرك الخ (حجة الله البالغة) قوله اذا حزبه بالباء اي اهمه ويروي
بالون اي اعمه امر صلى امثالاً للأمر الذي في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) — وقوله تعالى (وأمر
اهلك بالصلاة واصطبر عليها) « كذا في المرفأة » قل بعض المحققين اذا اشتغل الإنسان بعبادة انكشف عالم
الربوبية وحق حصل ذلك صارت الدنيا بكائيتها حقيرة فحرف على القلب فقدانها ووجدانها فلا يستوحش من
فقدانها ولا يستريح من وجدانها وعند ذلك يزول الحزن والغم وقال بعضهم اذا نزل بالعبد بعض المكروه وفزع
إلى الطاعات كأنه يقول تجب علي عبادتك سواء اعطيني الحيرات او القيتني في المكروهات قال الله تعالى لنبيه
(ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين)
« كذا في الدعوات » قوله بما سبقتني إلى الجنة لا ينافي تقدمه بين يديه حديث آتى باب الجنة فاستفتح فيقول
الحازن من انت فاقول محمد فيقول بك امرت ان لا افتح لاحد قبلك — لان تقدم الخدم تقدم للمخدوم
قال الشاعر :

﴿ ان سار عبدك اولاً او آخراً ﴾ من ظل مجدك ما تعدى الواجبا ﴿
﴿ فاذا نأخر كان خلفك خادماً ﴾ وادا تقدم كان دونك حاجباً ﴿

فالفتح للمخدوم وان تقدمه خادمه دخولا كرامة للمخدوم او يقال كما قال ابن العربي في الفتوحات المكية معنى
سمعت خشخشتك أممي اي رأيتك مطرقاً بين يدي كل مطرقين بين يدي ملوك الدنيا (كذا في دليل العالين)
قوله ما دخلت الجنة يدل على كثرة دخوله اياها (كذا في الدعوات) قوله ان الله على ركعتين كناية عن
المواظبة عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بها اي نأت ما نأت بسبب الركعتين بعد الوضوء وبعد
الادان (ط) (فان قيل) هل يظهر مجازاته بهذا على هذا الفعل مناسبة (فالجواب) نعم له مناسبة وهو ان بلالاً
كان يديم الطهارة فمن لازمه انه كان يبيت على طهارة ومن كان كذلك فانه يعرج روحه الى اعلى الجنة ويؤمر
بالسجود تحت العرش — ولسبق بلال رضي الله تعالى عنه مناسبة اخرى وهو سبقه الى الاسلام وعذب في

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ الْوُضُوءَ ثُمَّ لْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لْيُتِنَّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلْيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضَى إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

﴿ صلاة التسبيح ﴾

ذات الله فصور فجوزي بذلك (كذا في الاتخاف) اعلم ان دوام الطهارة مطلوب ومحبوب عند الله عز وجل لقوله تعالى « ان الله يحب التوابين ويحب المطهرين » فمن احب ان يحبه الله عز وجل فليدبر على الطهارة — ومن توطأ فاحسن الوضوء وقال بعده اللهم اجعاني من التوابين واجعاني من المتطهرين ثم دوام عليها فقد انسلت في زمرة الملائكة المطهرين الذين قال الله عز وجل فيهم (لا يمسه الا المطهرون) وصار بمن طهره الله تعالى واتم نعمته عليه كما قال تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) فشرعت ركعتان شكراً لعمه الوضوء والطهارة — واستحب له ان يقول عند الوضوء باسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام او على نعمة الاسلام كما ذكره السادة الحنفية رحمهم الله تعالى فلا يبعد ان يكون استحباب هذا القول مأخوذاً من قوله تعالى في آية الوضوء (وليتم نعمته عليكم) ومشروعية الركعتين بعد الوضوء شكراً له مأخوذة من قوله تعالى (لعلكم تشكرون) فان الصلاة جامعة لجميع انواع الشكر من التمجيد والتسبيح والاستغفار والركوع والسجود وقراءة الحمد لله رب العالمين والصلاة افضل الشكر — كما قل الله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) فلا يبعد ان يكون في هذه الآية بقوله (ولعلكم تشكرون) ايماء الى مشروعية صلاة العيد شكراً للصيام — بقية ان المراد بالتكبير هو تكبير العيد والله سبحانه وتعالى اعلم قوله موجبات رحمتك جمع موجبة وهي الكلمة التي اوجبت لقائلها الجنة وقوله عزائم مغفرتك في النهاية اي اسألك اعمالاً ينجز ويتأكد بها مغفرتك (ط) .

— صلاة التسبيح —

قال الله عز وجل (الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطيور صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) اي كل قد علم صلاته التي تليق بحاله — فالصلاة التي تليق بحال الملائكة والطيور الصواف فيما اظن والله اعلم — انما هي صلاة التسبيح لاهم لا قرآن عديم كما تقدم في مسألة القراءة خلف الامام — ينبغي للعابد الذي يحب ان ينسلت في سلك الملائكة الذين يسبحون الليل والنهار ولا يسأمون ان يواظب على صلاة التسبيح لا سيما من عرق في بحار الذنوب وتاه في مهامه المعاصي كما مثالا — فقد رواها عكرمة عن ابن عباس — كما

عن * ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب يا عباس يا عمّاه ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أخبرك ألا أفعل بك عشر خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته أن تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشرًا ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرًا ثم تهوي ساجدًا فتقولها وأنت ساجد عشرًا ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها

ذكرها المصنف - وهو حديث صحيح قد روي من غير وجه - وفي رواية أخرى انه يقول في اول الصلاة (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك) ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشرًا بعد القراءة والباقي كما في حديث ابن عباس ولا يسبح بعد السجود الاخير قاعدًا اخرجها الدارقطني من حديث عبدالله بن جعفر وزاد فيه بعد التسبيح ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم - وهو حديث ضعيف لا موضوع لانه ليس في اسناده من يهتم بالوضع قال الامام الغزالي وهذا هو الاحسن وهو اختيار ابن المبارك - وقال التقي السبكي ينبغي للمتعبد ان يعمل بحديث ابن عباس تارة وبما عمله ابن المبارك تارة أخرى فان صلاحها بالهار فتسليمة واحدة وان صلاحها ليلًا فتسليمتين لقوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثني مثني قال ابن المبارك ويبدأ في الركوع بسبحان ربي العظيم ثلاثًا وفي السجود بسبحان ربي الاعلى ثلاثًا ثم يسبح التسبيحات المذكورة فليل لعباده بن المبارك وان سها فيها هل يسبح في سجدتي السهو عشرًا أو لا انما هي ثلاثمائة تسبيحة - اهـ ومفهومه انه ان سها ونقص عددًا من عمل معين يأتي به في عمل آخر تكملة للعدد المطلوب والله اعلم وان شئت تفصيل المقام وتوضيح المرام وبسط الكلام فارجح الى شرح الاحياء للعلامة الزبيدي رحمه الله تعالى فانه استوفى الكلام في هذا المقام وشفى وكفى قوله الا امنحك المراد منه المنحة بالدلالة على فعل ما يفيد الحصول العشر وهو في المعنى قريب مما تقدمه من قوله الا اعلمك وفي رواية ابي داود الا اعطيك الا امنحك الا احبوك وكل هذه الالفاظ راجعة الى المعنى الذي ذكرناه واما اعاد القول بالفاظ مختلفة تقريرًا للأكيد وتوطئة للاستماع اليه واما قوله الا افعل بك عشر خصال فانما اضاف فعل الحصول الى نفسه لانه كان هو الباعث عليها والهادي اليها والحاصل العشر منحصرة في قوله اوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته فهذه الحصول العشر وقد زادها ايضاحًا لقوله عشر خصال بعد حصر هذه الاقسام اي هذه عشر خصال ومن نصب الرأ من عشر فالمعنى خذ عشر خصال او دونك عشر خصال او منحتك عشر خصال وما اشبه ذلك واما قوله اذا انت فعلت ذلك اي افعل لك من تحقيق الحصول العشر اذا انت فعلت الامر الذي امرتك به (كذا في شرح المصابيح) قوله غفر الله لك ذنبك اوله وآخره ونظيره قوله تعالى (ليفزر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطًا مستقيمًا) الى آخر السورة وذلك انه تعالى عد بعد محو ما تقدم من ذنبه وما تأخر نعمًا لا تحصى دينية ودنيوية ولان التزكية مقدمة

عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي عُمْرِكَ مَرَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي رَافِعٍ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنْ أَوَّلَ مَا يُحَاسِبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ أَنْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْظِرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكَمَّلُ بِهَا مَا أَنْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ وَفِي رَوَايَةٍ ثُمَّ الزُّكَاةُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ نُوْخَذُ الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَذِنَ اللَّهُ لِعَبْدٍ فِي شَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ الرُّكْعَتَيْنِ يُصَلِّيَهُمَا وَإِنَّ الْبِرَّ لَيَذُرُّ عَلَى رَأْسِ الْعَبْدِ مَا دَامَ فِي صَلَاتِهِ وَمَا تَقَرَّبَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَا خَرَجَ مِنْهُ يَعْنِي الْقُرْآنَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

على التحلية (ط) قوله رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ احتلف المتقدمون والمأخرون في تصحيح هذا الحديث وصححه ابن خزيمة والحاكم وحسنه جماعة وقال العسقلاني هذا حديث حسن وقد أساء ابن الجوزي بذكره في الموضوعات وقال عبد الله ابن المبارك صلاة التسييح مرغب فيها يستحب ان يعتادها في كل حين ولا يتغافل عنها (ق) قوله فيكمل بالتشديد ويخفف على بناء الفاعل او المفعول وهو الاظهر — وبالنصب ويرفع قال الطبري الظاهر نصب فيكمل على انه من كلام الله تعالى جوابا للاستفهام ويؤيده رواية احمد فكملا بها فريضته ثم يكون سائر عمله على ذلك اي ان ترك شيئا من المفروض يكمل له بالتطوع قوله ما اذن الله لعبد في شيء افضل من الركعتين في القاموس اذن له واليه كفرح واستمع معجبا او عام والمعنى ههنا الاقبال من الله بالرحمة والرافة الى العبد ولعله انما ذكر الاستماع وان كانت الصلاة من جملة الافعال لكونه مشتملا على الكلام من القرآن والتسبيحات وقوله ليزر على صيغة المجہول من الذر بالذال المعجمة اي يثر ويفرق وقد روي بالذال المهملة وقيل هو تصحيف لانه وان تضمن معنى الشر والتفريق لكنه غنص بالمئات وليس له كثير مناسبة بالمقام (كذا في المعاني) وقال ابن حجر الانسب بالمقام تخريجه على التشبيه بملك كريم اراد الاحسان الى عبد احسن خدمته ورضي عنه فاللائق به ان يكون احسانه اليه بنثر الجواهر على رأسه اعضامه ويؤيده ذكر الرأس في قوله على رأس العبد (كذا في المرقاة) وقوله بمثل ماخرج منه الضمير لله او للعبد والمراد القرآن والمراد على الاول خرج من علمه او لوحه المحفوظ وعلى الثاني برز من لسانه (لمعات)

باب صلاة السفر

الفصل الاول * عن * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا

— باب صلاة السفر —

قال الله عز وجل (وادا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) وقال تعالى (والله المشرق والمغرب فايما تولوا فثم وجه الله) اعلم انه لا خلاف في جواز قصر الرباعية في السفر لاحد من الائمة وعلماء الامة مجمعون على ذلك ولكن عندنا هذا القصر واجب وفرض الوقت على المسافر ركعتان والقصر هو العزيمة وان كان يسمى رخصة لكن تسميته بها عار كما علم في اصول الفقه ولو صلى المسافر اربع ركعات لم يجز الا ان يقعد القعدة الاولى لانها في الحقيقة القعدة الاخيرة وان اثم بترك السلام وان لم يقعد لم يقع جائزة ولزم الاعادة وهو مذهب مالك على ما يفهم من رسالة ابن ابي زيد في مذهبهم لانه قال ومن سافر اربعة بردوي ثمانية واربعون ميلا فعليه ان يقصر الصلاة ويصلي ركعتين ويفهم من بعض الشروح ان مذهبه يوافق مذهب الشافعي واحمد ان القصر رخصة والمضلي غير بين القصر والاتمام واصل الفرض اربعة ودليلهم على ذلك قول الله تعالى وادا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة فان ظاهره يدل على الرخصة والتخفيف لا على الازوم والايحاج وايضا قاسوا الصلاة على الصوم فكما ان الصوم في السفر عزيمة والافطار رخصة فكذلك يكون الاتمام فيه عزيمة والقصر رخصة وحديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر في السفر ويتم ويفطر ويصوم وفي صحة هذا الحديث كلام وحاء عن عثمان رضي الله عنه انه صلى في ايام الحج في منى اربع ركعات والصحابة الذين معه ايضا صلوا اربعا وكانت عائشة ايضا تتم وقال علماءنا قوله تعالى لا جناح عليكم ليس نصا في الرخصة والتخيير وانما قال بهذه العبارة لان المسلمين لكمال ولعلمهم وشغفهم بالعبادة وتكثيرها واتمامها كأنهم كانوا يتخرجون في القصر وكانوا يعدونه جناحا فقال لا جناح عليكم ان تقصروا ولا حرج فان الركعتين في حكم الاربعة على قياس ما قال بعض العلماء الذين قالوا بوجوب السعي بين الصفا والمروة في قوله تعالى فلا جناح عليه ان يطوف بهما والقياس على الصوم فاسد فان قضاء الصوم واجب وهذه علامة الوجوب وكونه عزيمة بخلاف الشفع الثاني في صلاة السفر فعلم انه ليس بواجب وبعضهم قالوا ان القصر المذكور في الآية قصر الافعال دون قصر الاعداد كما في صلاة الخوف كسقوط الاستقبال والتزام المكان ونحوهما فيها وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الشهرة انه لم يتم في سفر ابداروي مسلم عن عائشة بطرق متعددة انها قالت كان فرض الصلاة في الابتداء ركعتين في السفر والحضر فقررت في السفر تلك الركعتان وزيد في الحضر ويعلم من هذا ان الركعتين في السفر ليستا رخصة حقيقية بعد ما كانت اربعا بل هو اصل المشروع فيه وهو معنى العزيمة وروى النسائي وابن ماجه صلاة السفر ركعتان وصلاة الضحى ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك روى ابن حبان في صحيحه ومسلم عن ابن عباس قال فرض الله تعالى على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة وروى الطبراني بهذا اللفظ فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين في السفر كما فرض في الحضر اربعا ذكر هذه الاحاديث الشيخ ابن الهمام في شرح الهداية (لمعات) قوله صلى الله عليه وسلم بالمدينة اربعا اي في اليوم الذي اراد فيه الخروج الى مكة للحج او العمرة وصلى العصر بنذي الحليفة وهو ميقات اهل المدينة

وَصَلَّى الْقَصْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ رَكْعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * حَارِثَةَ بْنِ وَهْبٍ الْخَزَاعِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا كُنَّا قَطُّ وَآمَنَهُ بِنَبِيِّ رَكْعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ قَالَ عُمَرُ عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتُ مِنْهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبَلُوا صَدَقَتَهُ

على ثلاثة اميال من المدينة والآن مشهور ببشر علي ركعتين لانه كان في السفر (ق) قوله ونحن اكثر ما كنا قط وآمنه ما مصدرية ومعناه الجمع لان ما اضيف اليه افعال يكون جمعاً وآمنه عطف على اكثر والضمير فيه راجع الى ما كنا والواو في ونحن للحال والمعني صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم والحال انا اكثر اكواناً في سائر الاوقات اماناً واسناد الامن الى الاوقات مجاز قال الاشرف قط يخص بالماضى المنفي ولا منفي ههنا وتقديره ما كنا اكثر من ذلك ولا آمنه قط (حاشية السيد الشريف) قوله قال عمر عجبتم مما عجبتم فسألت قال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى الآية قد اشكلت على عمر رضي الله عنه وغيره فسأل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابه بالشفاء وان هذا صدقة من الله وشرع شرعه للامة وكان هذا بيان ان حكم المفهوم غير مراد وان الجراح مرتفع في قصر الصلاة عن الآمن والحائف وغايته انه نوع تخصيص للمفهوم او رفع له وقد يقال ان الآية اقضت قصراً يتناول الاركان بالتخفيف وقصر العدد بقصان ركعتين وقيد ذلك بامرين الضرب بالارض والخوف فادا وجد الامران ابيح القصر فيصلون صلاة الخوف مقصورة عددها واركانها وان انتفى الامران فكابوا آمنين مقيمين انتفى القصران فيصلون صلاة تامة كاملة وان وجد احد السببين ترتب عليه قصره وحده فادا وجد الخوف والاقامة قصرت الاركان واستوفى العدد وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق في الآية فان وجد السفر والامن قصر العدد واستوفى الاركان وسميت صلاة امن وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق وقد تسمى هذه الصلاة مقصورة باعتبار نقصان العدد وقد تسمى تامة باعتبار اتمام اركانها وانها لم تدخل في قصر الآية — والاول اصطلاح كثير من المقهاء المتأخرين — والثاني يدل عليه كلام الصحابة كعائشه وابن عباس وغيرهما قالت عائشة فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة زيد في صلاة الحضر واقرت صلاة السفر فهذا يدل على ان صلاة السفر عندها غير مقصورة من اربع وانما هي مفروضة كذلك وان فرض المسافر ركعتان وقال ابن عباس فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر اربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة متفق على حديث عائشة وانفرد مسلم بحديث ابن عباس وقال عمر بن الخطاب صلاة السفر ركعتين والجمعة ركعتان والعيد ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وقد خاب من اقترى وهذا ثابت عن عمر رضي الله عنه وهو الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما بالنا نقصر وقد امانا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق بها الله عليكم فاقبلوا صدقته ولا تناقض بين حديثه فان النبي صلى الله عليه وسلم لما اجابه بان هذه صدقة الله عليكم ودينه اليسر السمع علم عمر انه ليس المراد من الآية قصر العدد كما فهمه كثير من الناس فقال صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر وعلى

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قِيلَ لَهُ أَقَمْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفَرًا فَأَقَامَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَنَحْنُ نُصَلِّي فِيهَا بَيْنَتَا وَبَيْنَ مَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَإِذَا أَقَمْنَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ صَائِنًا أَرْبَعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * حَنْصَلِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَاءَ رَحْلُهُ وَجَلَسَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

هذا فلا دلالة في الآية على أن قصر العدد مباح منفى عنه الجناح فإن شاء المصلي فعله وإن شاء أتى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواطىء في سفره على ركعتين ركعتين ولم يرجع قط إلا شيئاً فعله في بعض صلاة الخوف كما سنذكره هناك ونبين ما فيه أن شاء الله تعالى (راد المعاد) قوله إنما بها عشرا قال المظهر أي عشر ليال وقال ابن حجر أي من الليالي أو من الأيام وحذفت التاء لأن المعداد إذا حذف جاز حذفها أو إثباتها اه والحدیث بظاهره ينافي مذهب الشافعي من انه اذا قام اربعة ايام يجب الانعام وقال ابو حنيفة يقتصر ما لم يوسد الاقامة خمسة عشر يوما قال في الهداية وهو مأثور عن ابن عباس وابن عمر قال ابن الهمام أخرجه الطحاوي عنها قال اذا قدمت بلدة وانت مسافر وفي نفسك ان تقيم خمس عشرة ليلة فاكمل الصلاة بها وان كنت لا تسري متى تظعن فاقصرها قال والار في مثله كالخبر لانه لا مدخل للرأي في المفدرات الشرعية (ق) قوله لو كنت مسبحا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم لا يسبحون الا سنة الفجر والوتر (حجة الله البالغة) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر أي جمع تقديم او جمع تأخير — اذا كان على ظهر سيرة أي جناح سفر قال الطيبي اقحم ظهر تأكيذاً وقيل جعل للسيرة ظهراً لأن السائر ما دام على سيره فكأنه راكب عليه والمعنى تارة ينوي تأخير الظهر ليصلها في وقت العصر وتارة يقدم العصر الى وقت الظهر ويؤديها بعد صلاة الظهر قاله ابن الملك وهو مخالف للمذهب والحدیث بظاهره موافق لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى وهو عندنا محمول على انه يصلي الظهر في آخر وقته والعصر في اول وقته (كذا في المرقاة) وقال امامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى — الجمع بين الصلاتين ان تؤخر الاولى منها فتصلي في آخر وقتها وتكمل الثانية فتصلي في اول وقتها وقد بلغنا عن ابن عمر انه صلى المغرب حين اخر الصلاة قبل ان

يغيب الشفق خلاف ما روى مالك وبلغا عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه كتب الى الافاقينهم ان يجمعوا بين الصلاتين ويخبرهم ان الجمع بين الصلاتين كبيرة من الكبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء بن الحارث عن مكحول والله اعلم (كذا في المؤطا) واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى واصحابه وهو قول ابن مسعود وسعد بن ابي وقاص وابن عمر في رواية ابي داود وابن سيرين وجابر بن زيد ومكحول وعمر بن دينار والثوري والاسود واصحابه وعمر بن عبد العزيز وسالم واليث بن سعد وقال ابن ابي شبة في مصنفه حدثنا وكيع حدثنا ابو هلال عن حنظلة السدوسي عن ابي موسى رضي الله عنه انه قال الجمع بين الصلاتين من غير عذر من الكبائر (كذا في عمدة القاري) وما يدل على ان الجمع بين الصلاتين في السفر كان صورة ما رواه البخاري ومسلم عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة لغير وقتها الا يجمع فانه جمع بين المغرب والعشاء بجمع وصلى صلاة الصبح في الغد قبل وقتها — واخرج ابن ابي شبة من رواية ابن ابي ليلى عن هذيل عن عبدالله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاتين في السفر ورواه الطبراني في الكبير بلفظ كان يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر هذه في آخر وقتها ويعجل هذه في اول وقتها واخرج ابن ابي شبة واحمد بن حنبل كلاهما عن وكيع حدثنا مغيرة بن زياد عن عطاء عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤخر الظهر ويعجل العصر ويؤخر المغرب ويعجل العشاء في السفر ومغيرة بن زياد ضعفه الجمهور ووثقه ابن معين وابو زرعة والله اعلم (كذا في عمدة القاري) واخرج مسلم قال حدثنا ابو بكر بن ابي شبة قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم نماينا جميعا وسبعا جميعا قلت يا ابا السعثاء اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال وانا اظن ذلك — واخرج النسائي ايضا عن ابن عباس رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة نماينا جميعا اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء واخرج ابو داود عن نافع وعبد الله بن واقد ان مؤدرا بن عمر قال الصلاة قال سر حتى اذا كان قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به امر صنع مثل الذي صنعت وفي رواية عن نافع قال حتى اذا كان عند دهاب الشفق نزل فجمع بينهما — اه وفي رواية عند النسائي وسار حتى كاد الشفق ان يغيب ثم نزل فصلى — وغاب الشفق فصلى العشاء ثم اقبل علينا فقال هكذا كنا نضع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جسد به السير — فما رواه مسلم ان ابن عمر جمع بين المغرب والعشاء بعد ان يغيب الشفق الحديث فهي رواية شاذة — والصحيح قبل ان يغيب الشفق لكن لما رواه بعض بلفظ كاد ان يغيب وبعض بلفظ حتى اذا غاب على ارادة كاد ان يغيب التبس على البعض فتوهم غيوب الشفق فرواه بلفظ بعد ان يغيب الشفق على ما ظنه والله تعالى اعلم وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره اتفق العلماء كلهم على الجمع بين الظهر والعصر في اول الظهر يوم عرفة بعرفة وعلى الجمع بين المغرب والعشاء بتأخير المغرب الى وقت العشاء بمزدلفة واختلفوا فيما عدا هذين المكانين فذهب اكثر الناس الى الجمع بينهما بشرائط مخصوصة ومنع بعضهم ذلك باطلاق فيما عدا موضع الاتفاق واما الذي اذهب اليه فان الاوقات قد ثبتت بلا خلاف فلا تخرج صلاة عن وقتها الا بنص غير محتمل اذ لا ينبغي ان يخرج عن اصل ثابت بامر محتمل هذا لا يقول به من شم رائحة العلم وكل حديث ورد في ذلك فمحتمل او متكلم فيه مع احتماله او صحيح لكنه ليس بنص واما ان اخر صلاة الظهر الى الوقت المشترك

﴿ وعن ﴾ ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت به يومئذ إيماء صلاة الليل إلا الفرائض ويوتر على راحلته متفق عليه

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ عائشة قالت كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم تصر الصلاة وأتم رواه في شرح السنة ﴿ وعن ﴾ عمران بن حصين قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم وشهدت معه الفتح فأقام بمكة ثمانين ليلة لا يصلي إلا ركعتين يقول يا أهل البلد صلوا أربعا فإننا سفر رواه أبو داود

﴿ وعن ﴾ ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين ، وفي روايه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الحضر

وجمع على هذا الحد وكذلك في المغرب مع العشاء فقد صلى كل صلاة في وقتها وهو الصحيح الذي يعول عليه فاما الحديث الثابت الذي هو نص وهو حديث اس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفره اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس أخر الظهر حتى يصليها مع العصر فهو محتمل كما ذكرنا واذا ارتحل بعد ان تزيغ الشمس صلى الظهر وحده ثم ركب ولم يكن يقدم العصر اليها لانه ليس وقتها بانفاق فيقوى بهذا الأخير احتمال انه صلى الظهر في آخر وقتها اذا وقع بعضها في الوقت المشترك وهو الذي يصلح لاقراع الصلاتين معاً الا انه لا يتسع فيصلي من الظهر ثلاث ركعات فيه او ما نقص عن ذلك ويصلي من العصر فيه بقدر ما بقي من الوقت المشترك وهذا هو الاولى والاحوط (كذا في الفتوحات) قوله ويوتر على راحلته قال ابن الماك هذا يدل على عدم وجوب الوتر قال الطبري رح انما يتمشى اذا اتخذ معنى الفرض والواجب وقال الطحاوي والوجه عندنا في ذلك انه قد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على راحلته قبل ان يحكم الوتر ويؤكد ثم اكد بعد ولم يرخس في تركه وقال ثبت عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر بالارض ويزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يفعل والله اعلم (مرقاة) قوله كل ذلك قد فعل اشارة الى امر مبهم له شأن لا يدري الا بتفسيره وتفسيره قولها رضي الله تعالى عنها — قصر الصلاة واتم ونظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامران دابر هؤلاء مقطوع مصبحين قال المظهر يعني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقصر الصلاة الرابعة في السفر ويتمها واليه ذهب الشافعي رحمه الله تعالى (ط) قوله رواه اي صاحب المصاييح في شرح السنة قال ميرك ورواه الشافعي والبيهقي وفي سننه ابراهيم بن يحيى اه فالحديث ضعيف لا يتم به الاستدلال والله اعلم (ق) قوله فانا سفر بسكون الفاء جمع سافر كركب وصحب اي ساهرون ومن اللطائف ان ابا حنيفة صلى بمكة اماماً وقال بعد السلام اتعوا صلاتكم فاني مسافر فقال بعض السفهاء نحن نعرف هذه المسئلة احسن منكم فضحك الامام وقال لو عرفت لما تكلمت والله اعلم (مرقاة) قوله وبعدها ركعتين فيه دليل على الاتيان بالرواتب في السفر اتيانها في الحضر والمعتمد في المذهب انه يصلي بها في المنزل ويتركها اذا كان في الطريق (ق)

وَالسَّفَرِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا وَالْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَلَا يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ وَهِيَ وَنَزْلُ النَّهَارِ وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِنْ أُرْتَحِلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعَصْرِ وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلَ ذَلِكَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَإِنْ أُرْتَحِلَ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ وَأَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ بِنَاقَتِهِ فَكَبَّرَ ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رَكَبُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنِي رَكَعَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَعُمَرُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانُ صَدْرًا مِنْ خِلَافَتِهِ ثُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ صَلَّى بَعْدَ أَرْبَعًا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّى وَحْدَهُ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ فَرَضَتِ الصَّلَاةُ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنُزِلَتْ أَرْبَعًا وَنُزِلَتْ صَلَاةُ السَّفَرِ عَلَى الْفَرِيضَةِ الْأُولَى

قوله ثم يجمع بينهما رواه أبو داود والترمذي وحكى عن أبي داود أنه قال لبس في تقديم الوقت حديث قائم نقله ميرك فهذه شهادة بضعف الحديث وعدم قيام الحجة للشافعية والله اعلم (ق) قوله وعثمان صدرًا من خلافته ثم إن عثمان صدرًا من خلافته أي زمانًا أولًا منها نحو ست سنين ثم إن عثمان صلى بعد أي بعد مضي الصدر الأول من خلافته أربعا لأنه تأهل بمكة على ما رواه أحمد أنه صلى بغير أربع ركعات فانكر الناس عليه فقال أيها الناس اني تأهلت بمكة منذ قدمت واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تأهل في بلد فليصل صلاة المقيم ذكره ابن المهام وفي انكار الناس عليه دليل على أنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يتم الصلاة في السفر وان القصر عزيمة والا فلا وجه للانكار والله اعلم (ق) قولها فرضت الصلاة رَكَعَتَيْنِ الخ قال الدولا بي نزل اتمام صلاة المقيم في الظهر يوم الثلاثاء اثني عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الآخر بعد مقدمه صلى الله عليه وسلم بشر

قَالَ الزُّهْرِيُّ قُلْتُ لِعُرْوَةَ مَا بَالُ عَائِشَةَ تُنِمُّ قَالَ تَأَوَّاتُ كَمَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 الْحَضَرِ أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعنه وعن * أَبِي عُمَرَ قَالَا
 سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا تَامٌ غَيْرُ قَصْرٍ وَالْوُتْرُ فِي
 السَّفَرِ سَنَةٌ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه * وَعَنْ * مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ أَبَانَ عُبَّاسٍ كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ
 مَا يَكُونُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَعُسْفَانَ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجُدَّةَ
 قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَرْبَعَةٌ بَرْدٍ رَوَاهُ فِي الْمُوطَأِ * وَعَنْ * الْأَبَرَاءِ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

واقرت صلاة السفر ركعتين (كذا في عمدة القاري) قوله تناولت كما تناول عثمان قال النووي اختلفوا في
 تأويلها والصحيح الذي عليه المحققون انها رأيا العصر حائراً والاتمام حائراً فاحدا باحد الجائزين وهو الاتمام
 وفيه انه كيف تري هذا مع تيقها بذلك وقد تقدم تناول عثمان ناه اوجب الاتمام لما تقدم من البيان فلا مناسبة
 بينها اصلا وقيل لان عثمان نوى الاقامة بمكة بعد الحج فباطلوه بان الاقامة بمكة حرام على المهاجرين فوق
 ثلاث وقيل لعثمان ارضى بما فبطلوه بان ذلك لا يقضي الاقامة والاتمام ذكره الطيبي وقد تقدم التعليل الصحيح
 فما عداه من الاحتمال غير صحيح وقال ابن الهمام حدث لها تردد او طن في جعلها ركعتين للمسافر مقيد بخرجه
 بالاتمام ويدل عليه ما اخرجه البيهقي والدارقطني بسند صحيح عن عروة عن عائشة انها كانت تصلي في السفر
 اربعا فقلت لها لو صليت ركعتين فقالت يا ابن احمي انه لا يشق علي وهذا والله اعلم هو المراد من قول عروة
 انها تناولت اي تناولت ان الاسقاط مع الحرج والله اعلم (مرقة) قوله وفي الخوف ركعة قال النووي اخذ
 بظاهره طائفة من السلف منهم الحسن البصري واسحق - وقال الشافعي ومالك والجمهور ان صلاة الخوف
 ركعة الامن في عدد الركعات وتناولوا هذا الحديث على ان المراد ركعة مع الامام وركعة اخرى
 ياتي بها مفرداً كما جاءت الاحاديث الصحيحة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في صلاة الخوف (ط)
 قوله الوتر في السفر سنة اي طريقة مسلوكة مستمرة لا يترك في السفر كالنوافل والا فالوتر ان كان واجبا فليس
 سنة وان كان سنة في الحضر والسفر فما وجه التحصيل بالسفر (لمعات) قوله بين مكة والطائف وهو من احد
 طريقيه ثلاث مراحل (وفي مثل ما بين مكة وعسفان) بضم الدين وهما مرحلتان (وفي مثل ما بين مكة وجدة
 بضم الجيم وتشديد الدال وهو بلد على ساحل البحر على مرحلتين شاقبتين من مكة (قل مالك وذلك) اي اقل
 ما بين ما ذكر (اربعة برد) بضمين جمع بريد وهو فرسخان او اثنا عشر ميلا على ما في القاموس وقال
 الجزري في النهاية هي ستة عشر فرسخا والفرسخ ثلاثة اميال والميل اربعة الاف ذراع ذكره الطيبي (كذا
 في المرقاة) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اختلف العلماء في مسافة القصر فقال ابو حنيفة واصحابه
 والكوفيون المسافة التي تقصر فيها الصلاة ثلاثة ايام ولياليهن بئر الابل ومشي الاقدام وقال ابو يوسف ويومان
 واكثر الثالث وهي رواية الحسن عن ابي حنيفة ورواية ابن سامة عن محمد ولم يريدوا به السير ليلا ونهاراً

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَ رَكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَرَى ابْنَهُ عُبَيْدَ اللَّهِ يَتَنَفَّلُ فِي السَّفَرِ فَلَا يَنْكُرُ عَلَيْهِ رَوَاهُ مَالِكٌ

لأنهم جعلوا النهار للسير والليل للاستراحة ولو سلك طريقا هي مسيرة ثلاثة ايام وامكته ان يصل اليها في يوم
من طريق اخرى قصر ثم قدروا ذلك بالفراخ فقبل احدى وعشرون فرسخا وقيل ثمانية عشر وعليه الفتوى
وقيل خمس عشر فرسخا والى ثلاثة ايام ذهب عثمان بن عفان وابن مسعود وسويد بن غفلة والشعبي والنخعي
والثوري وابن حي وابو قلابه وشريك بن عبدالله وسعيد بن جبير ومحمد بن سيرين وهو رواية عن عبدالله بن عمر
وعن مالك لا يقصر في اقل من ثمانية واربعين ميلا بالهاشمي وذلك ستة عشر فرسخا وهو قول احمد والفرسخ ثلاثة اميال
والميل ستة الاف ذراع والذراع اربع وعشرون اصبعاً معترضة معتدلة والاصبع ست شعيرات معترضات معتدلات
وذلك يومان وهو اربعة برد هذا هو المشهور عنه كانه احتج بما رواه الدارقطني من حديث عبد الوهاب
بن مجاهد عن ابيه وعطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اهل مكة
لا تقصروا الصلاة في ادنى من اربعة برد من مكة الى عسفان وعبد الوهاب ضعيف ومنهم من يكذبه وعنه
ايضا خمسة واربعون ميلا وللشافعي سبعة نصوص في المسافة التي تقصر فيها الصلاة ثمانية واربعون ميلا ستة
واربعون اكثر من اربعين اربعون يومان وليلتان يوم وليلة (عدة القاري) وذهب اصحابنا الى التقدير
بثلاثة ايام اخذا من حديث الصحيحين لا تسافر المرأة ثلاثة ايام الا مع ذي رحم محرم - ومن حديث يمسح
المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة ايام ولياليها واخرج محمد في كتاب الانار عن سعد بن عبيد الله الطائي عن علي
بن ربيعة قال سألت ابن عمر الى كم تقصر الصلاة قال قلت لا ولكني قد سمعت بها قال هي ثلاث ليال قواصد
فادا خرجنا اليها قصرنا الصلاة - وفي كتاب الحجج عن ابراهيم بن عبدالله قال سمعت سويد بن غفلة الجعفي
يقول اذا سافرت ثلاثا فاقصر اه وقال حجة الله على العالمين الشير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره -
اعلم ان السفر والاقامة والزنا والسرقة وسائر ما ادار الشارع عليه الحكم امور يستعملها اهل العرف في مظانها
ويعرفون معانيها - ولا ينال حده الجامع المانع الا بضرب من الاجتهاد والتأمل - ومن المهم معرفة طريق
الاجتهاد فنحن نعلم نموذجاً منها في السفر فنقول هو معلوم بالقسمة والمثال - يعلم جميع اهل اللسان ان الخروج
من مكة الى المدينة ومن المدينة الى خيبر سفر لا محالة وقد ظهر من فعل الصحابة وكلامهم ان الخروج من مكة
الى جدة والى الطائف والى عسفان وسائر ما يكون المقصد فيه على اربعة برد سفر - ويعلمون ايضاً ان
الخروج من الوطن الى اقسام تردد الى المزارع والبساتين وهما بدون تعيين مقصد وسفر ويعلمون ان اسم
احد هذه لا يطلق على الاخر - وسبيل الاجتهاد ان يستقرأ الامثلة التي يطلق عليها الاسم عرفاً وشرعاً وان
يسبر الاوصاف التي يفارق احدها قسيمه فيجعل اعمها في موضع الجنس واخصها في موضع الفصل فعلنا ان الانتقال
من الوطن جزء نفسي اذ من كان ثابوا في محل اقامته لا يقال له مسافر وان الانتقال الى موضع معين جزء نفسي
والا كان هيناً لا سفر - وان كون ذلك الموضع بحيث لا يمكن له الرجوع منه الى محل اقامته في يومه واولئ
ليلته جزء نفسي والا كان مثل التردد الى البساتين والمزارع ومن لازمه ان يكون مسيرة يوم تام وبه قال سالم
لكن مسيرة اربعة برد متيقن وما دونه مشكوك وصحة هذا الاسم يكون بالخروج من سور البلد او حلة

﴿ باب الجمعة ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه

القرية او بيوتها بقصد موضع هو على اربعة برد وزوال هذا الاسم انما يكون بنية الاقامة مدة سالحة يعتد بها في بلدة او قرية (كذا في حجة الله البالغة) وقال رحمه الله تعالى في المسوى شرح المؤطا - قال ابو حنيفة مسيرة ثلاثة ايام وفي العلكيرية الصحيح انه لا يشترط سير كل اليوم الى الليل فلو بكر في كل يوم ومشى الى الزوال ثم نزل يصير مسافراً وقال الشافعي رحمه الله تعالى اربعة برد ونفسيرها ستة عشر فرسخاً ويتجه على هذا ان قولها متقاربان - قال الاوزاعي عامة الفقهاء يقولون مسيرة يوم تام والله اعلم
﴿ باب الجمعة ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) قال يحيى قال مالك انما السعي في كتاب الله عز وجل العمل والفعل لقوله تعالى (واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها) وقال تعالى (واما من جاءك يسعى وهو يحشى) وقال عز وجل (ثم ادبر يسعى) وقال عز وجل (ان سعيكم لشتى) قال يحيى قال مالك فليس السعي الذي ذكر الله عز وجل في كتابه بالسعي على الاقدام ولا الاشتداد ولا الجري وانما عني العمل والفعل وقال الامام ابو بكر الرازي الاول ان يكون المراد بالسعي ههنا اخلاص النية والعمل وقد ذكر الله سبحانه السعي في مواضع من كتابه ولم يكن مراده سرعة المشي منها قوله تعالى (ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها) (واذا تولى سعى في الارض) وان ليس للانسان الا ما سعى (كذا في احكام القرآن) وسميت الجمعة جمعة لان خلق آدم جمع فيها وقيل لاجتماعه بحواء - فيمكن ان يؤخذ منه استحباب الزواج يوم الجمعة - وقيل لما جمع فيه من الخير قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الوحيم قدس الله اسرارهم - الاصل فيها انه لما كانت اشاعة الصلاة في البلد بان يجتمع لها اهلها متعذرة كل يوم وجب ان يعين لها حد لا يسرع دورانه جداً فيتعسر عليهم ولا يبطؤ جداً فيفوتهم المقصود وكان الاسبوع مستعمل في العرب والعجم واكثر الملل وكان صالحاً لهذا الحد فوجب ان يجعل ميقانها ذلك ثم اختلف اهل الملل في اليوم الذي يوقت به فاختر اليهود السبت والنصارى الاحد لمرجحات ظهرت لهم وخص الله تعالى هذه الامة بعلم عظيم نفثه اولاً في صدور اصحابه صلى الله عليه وسلم حتى اقاموا الجمعة في المدينة قبل مقدمه صلى الله عليه وسلم وكشفه عليه ثانياً بان اتاه جبرائيل بمرآة فيها نقطة سوداء فعرفه ما اريد بهذا المثل فعرف وحاصل هذا العلم ان احق الاوقات باداء للطاعات هو الوقت الذي يتقرب فيه الله الى عباده ويستجاب فيه ادعيتهم لانه ادنى ان تقبل طاعتهم ويؤثر في صميم النفس وتنفع نفع عدد كثير من الطاعات وان لله وقتنا دائراً بدوران الاسبوع يتقرب فيه الى عباده وهو الذي يتجلى فيه لعباده في جنة الكتيب وان اقرب مظنة لهذا الوقت هو يوم الجمعة فانه وقع فيه امور عظام وهو قوله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا يوم الجمعة والبهائم تكون فيه مسيخة يعني فزعة مرعوبة كالذي هاله صوت شديد وذلك لما يترشح على نفوسهم من الملاء السافل ويترشح عليهم من الملاء الاعلى حين تفزع اولاً لنزول القضاء وهو قوله صلى الله عليه وسلم كسلسلة على صفوان حتى اذا فرغ عن قلوبهم الحديث وقد

وَسَلَّمَ نَحْنُ الْآخَرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِيَدِهِمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأُوتِينَاهُ
مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ بِعَيْنِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَأُخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَدَانَا اللَّهُ لَهُ
وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ نَحْنُ
الْآخَرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِيَدِهِمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا
وَكَرَّرْنَاهُ إِلَى آخِرِهِ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْهُ وَعَنْ حَذِيفَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ

حدث النبي صلى الله عليه وسلم بهذه اللمعة كما امره ربه فقال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة يعني في دخول
الجنة والعرض للحسرات بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا واوتيناه من بعدهم يعني غير هذه الحصة فان اليهود
والنصارى تقدموا فيها ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني الفرد الممتشر الصادق بالجمعة في حقنا وبالست والاحد
في حقهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له اي لهذا اليوم كما هو عند الله (حجة الله البالغة) قوله بيد انهم اوتوا الكتاب
من قبلنا - قال النور بشي قليل في معناه على انهم اوتوا الكتاب من قبلنا و قيل مع انهم اوتوا الكتاب من قبلنا و بيد
يستعملونه بمعنى غير يقال هو كثير المال بيد انه غيل والمعنى نحن الآخرون السابقون غير انهم اوتوا الكتاب من قبلنا
وميدلغة فيه وفي الحديث اما افصح العرب ميداني من قريش ونشأت في بني سعد بن بكر (كذا في شرح المصابيح)
وقال الطيبي هذا الاستثناء من تأكيد المدح بما يشبه الذم فانه يؤكد مدح السابقين بما عقب من قوله واوتيناه
من بعدهم لانه ادمج فيه معنى النسخ لكتابهم فالنسخ هو السابق في الفضل - كذا في حاشية السيد السند وقال
ابن حجر ثم انه من باب ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم اي نحن السابقون بما منحنا من الكلمات غير انهم اوتوا
الكتاب من قبلنا واوتيناه من بعدهم وتاخر كتابنا من صفات المدح والكمال لانه ناسخ لكتابهم ومعلم لفنائهم
فهو السابق فضلا وان سبق وجوداً قال المولوي الرومي ومن بديع صنع الله ان جعلهم عبرة لنا وفنائهم
بصاحبا وتعذيبهم تأديبا ولم يجعل الامر منعكسا والحال ملتبساً وايضاً ونحن بالتأخير تخلصنا عن الانتظار الكثير
ففضله تعالى علينا كبير وهو على كل شيء قدير ونعم المولى ونعم النصير (ثم) اني بها اشعار بان ما قبلها
كالتوطئة والتأسيس لما بعدها (هذا) اي هذا اليوم وهو يوم الجمعة (يومهم) الاضافة لادنى ملازمة فانه
(الذي فرض عليهم) اولا استخراجه بافكارهم وتعيينه باجتهادهم (يعني يوم الجمعة) اي بجملة تفسير الراوي فاختلفوا
اي اهل الكتاب فيه اي في تعيينه للطاعة وقبوله للعبادة وصلوا عنه واما نحن بحمده فهدانا الله له اي لهذا اليوم
وقبوله والقيام بمقوقه وفيه اشارة الى سبقنا المعنوي كما ان في قوله السابق بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا
اشعار الى سبقهم الحسي وايعاذ الي قوله تعالى (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه) وهذا كله
ببركة وجوده صلى الله عليه وسلم قال بعض المحققين من ائمتناى فرض الله على عباده ان يجتمعوا يوماً ويعظموا
فيه خالقهم بالطاعة اكن لم يبين لهم بل امرهم ان يستخرجوه بافكارهم ويعينوه باجتهادهم واوجب على كل قبيل
ان يتبع ما ادى اليه اجتهاده صواباً كان او خطأ كما في المسائل الخلافية فقالت اليهود يوم السبت لانه يوم فراغ
وقطع عمل لان الله تعالى فرغ عن خلق السموات والارض فينبغي ان ينقطع الناس عن اعمالهم ويتفرغوا
 لعبادة مولاهم وزعمت النصارى ان المراد يوم الاحد لانه يوم بدء الخلق الموجب للشكر والعبادة فهدى الله

الْحَدِيثُ نَحْنُ الْآخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمَقْضِيُّ لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَائِقِ
 * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ
 الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا
 فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي
 الْجُمُعَةِ لَسَّاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

المسلمين ووقفهم للاصابة حتى عينوا الجمعة وقالوا ان الله تعالى خلق الانسان للعبادة كما قال تعالى (وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون) وكان خلق الانسان يوم الجمعة فكانت العبادة فيه لفضله اولى لانه تعالى في سائر
 الايام اوجد ما يعود نفعه الى الانسان وفي الجمعة اوجد نفس الانسان والشكر على نعمة الوجود ام واحرى
 وايضا لما كان مبدأ دور الانسان واو ايامه يوم الجمعة كان المنعبد فيه باعتبار العبادة متبوعا والتعبد في اليومين
 الذين بعده تابعا كذا في شرح الطيبي والمرقاة والله اعلم -- قوله المقضى لهم قبل الخلائق قال الطيبي صفة
 الآخرون اي الذين يقضى لهم قبل الناس ليدخلوا الجنة اولا كانه قيل الآخرون السابقون (ط) قوله يوم
 الجمعة فيه خلق آدم الذي هو اشرف جنس العالم وزاد بعض الحفاظ وحواء وفيه ادخل الجنة اولا للفضل السابق
 وفيه اخرج منها لللاحق اللاحق - وظهور حال اولاده من الحق والمبطل قال بعضهم والاخراج منها
 لما كان للخلافة في الارض وازال الكتب الشريفة عليه وعلى اولاده يصلح دلالة لفضيلة هذا اليوم كذا في المرقاة
 وقال الامام الشعراني نفعا الله تعالى بهلومه وبركاته آمين (فان قلت) لما الحكمة في وقوع آدم عليه الصلاة
 والسلام في اكله من الشجرة ثم نزوله الى الارض التي هي دون الحضرة التي كان فيها (فالجواب) كما قاله الشيخ
 في الباب التاسع والثلاثين - ان الحكمة في ذلك كله تأينس العلماء والاولياء ادا وقوا في زلة فانخطوا عن
 مقامهم العلي وظلوا انهم نقصوا بذلك عند الله تعالى فيعلمون بقصة آدم عليه الصلاة والسلام ان ذلك الانحطاط
 الذي احسوا به في نفوسهم لا يقضي بشقائهم ولا بد فرجا يكون هبوطهم كهبوط آدم للتكريم - والحق تعالى
 لا يتجيز والوجود العلوي والسفلي كله حضراته فليست السماء التي اهبط منها اقرب الى الحق من الارض واذا
 كان الامر على هذا الحد فعين هبوط الولي في عيون الناس بعد الزلة وذله وانكساره بسببها هو عين الترتي
 فقد انتقل بالزلة الى مقام اهل لان علو الولي انما يكون بزيادة المعرفة والحال وقد زاد هذا الولي
 بحصول الذلة والانكسار من العلم بالله تعالى ما لم يكن عنده قبل الزلة وهذا هو عين الترتي فلم ان من فقد
 هذه الحالة في زلته ولم يندم ولم ينكسر ولا دل ولا خاف مقام ربه فهو في اسفل السافلين ونحن ما نتكلم الا
 على زلات اهل الله تعالى اذا وقعت منهم قال الله تعالى (ولم يصروا على ما فعلوا) الاية - وقال صلى الله عليه
 وسلم الندم توبة - اه (كذا في اليواقيت والجواهر) قوله لا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة قال البيضاوي
 وجهه عده انه يوصل ارباب الكمال الى ما اعد لهم من النعيم القيم قلت ولما يروون اعداءهم في الحميم
 والحجيم - قال الطيبي افضل الايام قبل عرفة وقبل الجمعة هذا اذا اطلق واما اذا قيل افضل ايام السنة فهو عرفة
 وافضل ايام الاسبوع فهو الجمعة تم كلامه واذا وافق يوم الجمعة يوم عرفة يكون افضل الايام معلقا فيكون

وَزَادَ مُسْلِمٌ قَالَ وَهِيَ سَاعَةٌ خَفِيفَةٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا قَالَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهُ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ * وَعَنْ * أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي شَأْنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تُقْضَى الصَّلَاةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى الطُّورِ فَلَقَيْتُ كَعْبَ الْأَجْبَارِ فَجَلَسْتُ مَعَهُ فَحَدَّثَنِي عَنِ التَّوَرَاةِ وَحَدَّثَنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ فِيمَا حَدَّثَنِي أَنْ قُلْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ وَفِيهِ تَبَّ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ

العمل فيه افضل وابر ووجه الحج الاكبر (ق) قوله ان في الجمعة لساعة - قال الامام الغزالي قدس الله روحه اختلف فيها ف قيل انها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الادان وقيل اذا صعد الامام المنبر واخذ في الخطبة وقيل اذا قام الناس للصلاة وقيل آخروقت العصر يعني وقت الاختيار وقيل قبل غروب الشمس - وكانت فاطمة رضي الله عنها تراعي ذلك الوقت وتأمر خادمتها ان تضر الى الشمس فتؤدنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار الى ان تغرب الشمس وتخبر بان تلك الساعة هي المنتظرة وتوثره عن ايها صلى الله عليه وسلم وعليها اخرجه الدارقطني في العلل والبيهقي في الشعب وفل بعض العلماء هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تنوافر الدواعي على مراقبتها وقيل انها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر وهذا هو الاشبه وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ولكن ينبغي ان يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم ان لرسمك في ايام دهركم نفحات الا فترضوها لها رواه الطبراني في الاوسط وابن عبد البر في التمهيد ويوم الجمعة من جملة تلك الايام فينبغي ان يكون العبد في جميع نهاره متعرضا لها باحضار القلب واللازمة الذل والزرع عن وساوس الدنيا فعساه يحظى بشيء من تلك النفحات وقد قال كعب الاجبار انها في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال ابو هريرة وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله ﷺ لا يوافقها عبد يصلي ولا ت حين صلاة فقال كعب الم يقل رسول الله ﷺ من قعد ينظر الصلاة فهو في الصلاة قل بلى قال فذلك صلاة فسكت ابو هريرة وكان كعب مائلا الى انها رجة من الله سبحانه للقاتمين بحق هذا اليوم واوان ارسالها عند الفراغ من تمام العمل وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الامام المنبر فليكثر الدعاء فيها (كذا في الاحياء) - قال الحافظ العسقلاني في باب الدعاء في الساعة التي يوم الجمعة تقدم شرح الحديث في ابواب الجمعة واستوعبت الخلاف الوارد في الساعة فزاد على الاربعين واتفق لي نظير ذلك في ليلة القدر وقد ظفرت بحديث يظهر منه وجه المناسبة بينها في العدد المذكور وهو ما اخرجه احمد وصححه ابن خزيمة من طريق سعيد بن الحارث عن ابي سلمة قال قلت يا ابا سعيد ان ابا هريرة قال في الساعة التي في الجمعة فقال سألت عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني كنت اعلمتها ثم انسيته كما انسيت ليلة القدر وفي هذا الحديث اشارة الى ان كل رواية جاء فيها تعيين وقت الساعة

دَابَّةُ الْإِوَاهِي مُصِيخَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ
إِلَّا الْجَنِّ وَالْإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي بِسَأَلِ اللَّهِ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ
إِيَّاهُ قَالَ كَعْبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ فَقُلْتُ بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ
فَقَالَ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ فَحَدَّثَنِي
بِمَجَاسِي مَعَ كَعْبِ الْأَخْبَارِ وَمَا حَدَّثَنِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ لَهُ قَالَ كَعْبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ
سَنَةٍ يَوْمٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبَ كَعْبٌ فَقُلْتُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ فَقَالَ بَلْ هِيَ
فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ صَدَقَ كَعْبٌ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَدْ عَلِمْتُ
آيَةَ سَاعَةٍ هِيَ تَالِ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِهَا وَلَا تَضِنَّ عَلَيَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ هِيَ
آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ وَكَيْفَ نَكُونُ آخِرَ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ
الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي فِيهَا فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ
الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ بَلَى قُلْ فَهُوَ ذَلِكَ رَوَاهُ مَالِكٌ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ، وَرَوَى أَحْمَدُ إِلَى قَوْلِهِ صَدَقَ كَعْبٌ

﴿ وَعَنْ ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّمِسُّوا السَّاعَةَ الَّتِي تُرْجَى فِي يَوْمِ
الْجُمُعَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى غَيْبِ بَوَابِ الشَّمْسِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ

الْمَذْكُورَةُ مَرْفُوعًا وَمِنْ وَاللَّهِ أَعْلَمُ (كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي) قَوْلُهُ الْإِوَاهِي مُصِيخَةٌ أَيِ مُنْتَظَرَةٌ لِقِيَامِ السَّاعَةِ وَفِي أَكْثَرِ
نَسَخِ الْمَصَابِيحِ بِالسَّيْنِ بِإِبْدَالِ الصَّادِ سَبَا كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ وَقَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَوَجْهٌ اسَاخَةٌ كُلُّ دَابَّةٍ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهِيَ مِمَّا لَا تَعْقِلُ أَنْ يَقُولَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْعَلُهَا مَلْهُمَةً بِذَلِكَ مُسْتَشْعِرَةً مِنْهُ وَغَيْرِ مُسْتَكْرَامِثَالِ ذَلِكَ
وَمَا هُوَ فَوْقَهُ فِي الْعَجَبِ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْحِكْمَةِ فِي إِخْفَاءِ ذَلِكَ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَنَّهُمْ مَكْلُفُونَ وَلَا سَبِيحًا
بِالْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ فَاذْكُوشِفُوا بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ اخْتَلَتْ قَاعِدَةُ الْإِبْتِلَاءِ وَحَقَّ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِالْإِعْتِدَاءِ ثُمَّ أَنَّهُمْ
لَا يَسْتَطِيعُونَ بِهِ سَمْعًا أَنْ أَظْهَرُ لَهُمْ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَجْهٌ اسَاخَةٌ كُلُّ دَابَّةٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَظْهَرُ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ فِي أَرْضِهِ مِنْ عَظَائِمِ الْأُمُورِ وَجَلَالِ الشُّنُونِ مَا تَكَادُ الْأَرْضُ تَمِيدُ بِهَا فَتَبْقَى كُلُّ دَابَّةٍ ذَاهِلَةٌ دَهْشَةً كَانَهَا
مُصِيخَةً لِلرَّعْبِ الَّذِي تَدَاخَلَهَا وَالْحَالَةُ الَّتِي تَشَاهِدُهَا حَتَّى كَانَهَا تَشْفَقُ شَفَقًا مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ (كَذَا فِي شَرْحِ
الْمَصَابِيحِ) قَوْلُهُ كَذَبَ كَعْبٌ أَيِ اخْطَأَ قَوْلُهُ وَلَا تَضِنَّ بِكَسْرِ الضَّادِ وَبِفَتْحِ الدَّوْنِ الْمَشْدُودَةِ أَيِ لَا تَبْخُلْ بِهَا

قُبِضَ وَفِيهِ النَّفْخَةُ وَفِيهِ الصَّعْقَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنْ صَلَّاتَكُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيَّ
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ نَعْرِضُ صَلَّاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ قَالَ يَقُولُونَ بَلَيْتَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ
فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمُ
الْمَوْعُودُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرْفَةَ وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ
وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ بِخَيْرٍ إِلَّا أَسْتَجَابَ
اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِيدُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَاذَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
لَا يُعْرَفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ وَهُوَ يُضَعَّفُ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي لُبَابَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمٍ الْأَضْحَى

قوله وفيه النفخة هي نفخ الصور فانها مبدأ قيام الساعة ومقدمة الشاة الثانية والصعقة الصوت الهائل
الذي يموت الانسان من هوله وهو النفخة الاولى قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات --
قوله وقد ارميت اي بليت يقال ارم المال والناس اي فتوا واراض ارملة لا تبث شيئا وروى ارميت اي صرت رميا
فعلى هذا فجاز ان يكون ارميت من ارميت فحذف احد الميمين وهو لغة كقولهم ظلت اعمل كذا وهذا الوجه
من كلام الخطابي وروى ارميت بكسر الراء وفتحها وقيل على بناء المفعول من الارم وهو الاكل اي صرت
ما كولا للارض وقيل ارميت اي ارميت العظام وصار رميا قوله اجساد الانبياء فان فات المنع من العرض
والسباع هو الموت وهو قائم بعد قلت لاشك ان حفظ اجسادهم من ان ترم خرق للعادة المستمرة فكذلك
تمكينهم من العرض والاستماع ويؤيده ما سياتي في الفصل الثالث فنبى الله حي يرزق قوله اليوم الموعود اي الذي
ذكره الله في سورة البروج يوم القيامة ووقع في اصل ابن حجر يوم العيد وهو غلط فاحش وعلمه بان اهل
البوادي يتواعدون لحضوره في مصر واليوم المشهود يوم عرفة لانه يشهده اهل الدين غلبا بالشاهد يوم الجمعة
ولعل في تقديم اليوم المشهود مع ان في القرآن وشاهد ومشهود اشارة الى اعظمية يوم عرفة وافضلته او الى
اكثرية جمعيته فتشابه القيامة بالجمعية والهيئة الاحرامية فكأنها قيامة صغرى وهم معروضون على ربهم
كالعرضة الكبرى ولعل نكتة الآية في تقديم الشاهد على المشهود مراعاة الفواصل كالاخذود او لاجل تقدمه
غالبا في الوجود (كذا في المرقاة) قال المحدث الدهلوى انما سمي يوم عرفة مشهودا و يوم الجمعة شاهدا لان
الخلائق يذهبون الى عرفة ويشهدون فيها فكان مشهودا -- وفي يوم الجمعة هم على مكائهم فكان اليوم جاءهم

وَيَوْمَ الْفِطْرِ فِيهِ خَمْسُ خِلَالٍ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ
وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أُعْطَاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا
وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَّاحٍ وَلَا جِبَالٍ وَلَا
بَحْرٍ إِلَّا هُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ أَنَّ رَجُلًا
مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَخْبِرْنَا عَنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَاذَا فِيهِ مِنْ
الْخَيْرِ قَالَ فِيهِ خَمْسُ خِلَالٍ وَسَاقُ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ
ﷺ لَأَيِّ شَيْءٍ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَالَ لِأَنَّ فِيهَا طُبِعَتْ طِينَةُ أَبِيكَ آدَمَ وَفِيهَا الصَّعْقَةُ
وَالْبَعْثَةُ وَفِيهَا الْبُطْشَةُ وَفِي آخِرِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مَنْ دَعَا اللَّهَ فِيهَا اسْتَجِيبَ لَهُ رَوَاهُ
أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ
عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ مَشْهُودٌ يَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ إِلَّا عُرِضَتْ
عَلَيَّ صَلَاتُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنْ اللَّهُ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ
أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَيَنْبِئُ اللَّهُ حَيُّ يُرْزَقُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ
اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ
* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ وَعِنْدَهُ يَهُودِيٌّ فَقَالَ

وحضر فكان شاهداً — كذا في اللغات قوله فيه خمس حلال قال الطيبي يدل على ان هذه الحلال خيرات توجب
فضيلة اليوم قال القاضي خلق آدم يوجب له شرفاً ومزية وكذا وفاته فانه سبب لوصوله الى الجحيم الاقدس
والخلاص عن السكبات وكذا قيام الساعة لانه سبب وصول ارباب الكمال الى مااعد لهم من العيم المقيم (ط)
قوله لاي شيء سمي يوم الجمعة فان قلت سئل من علة تسمية يوم الجمعة واحيب بما لايطابقه قلت يطابقه من
حيث انه سمي بها لاجتماع الامور العظام وحلائل الشؤون فيها (ط) قوله طبع طينة آدم اي جعلت صلصالا
كالفخار وفيها البطشة يريد يوم القيامة قال تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى -- والبطش الاخذالقوي الشديد
(ط) قوله وفي آخر ثلاث ساعات منها اي من يوم الجمعة ساعة قال الطيبي في هذه تجريدية ادالساعة هي نفس
آخر ثلاث ساعات كما في قولك في البيضة عشرون رطلا من حديد — والبيضة نفس الارطال والله اعلم (مرقاة)
قوله عرضت علي صلواته اي في كل وقت فعرضها في يوم الجمعة التي افضل الايام اولى ويحتمل ان يكون
ذلك العرض مخصوصا بيوم الجمعة اي وجوباً وبالته على وجه الكمال (كذا في اللغات) قوله انه قرأ اليوم
اكملت لكم دينكم قال الطيبي اي كفيتمكم شر عدوكم وجعلت لكم اليد العليا كما تقول الملوك اليوم كمل لنا

لَوْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَيْنَا لَاتَّخَذْنَاهَا عِيدًا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنَّهَا نَزَلَتْ فِي يَوْمٍ عِيدَيْنِ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ وَيَوْمِ عَرَفَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَجَبٌ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبِ وَشَعْبَانَ وَبَلِّغْنَا رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةُ أَغْرُ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ يَوْمُ أَزْهَرُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

﴿ باب وجوبها ﴾

الفصل الاول * عَنْ * ابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا قَالَا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ لَيَنْتَهِينَ أَقْوَامٌ عَنْ دَعَائِهِمُ الْجُمُعَاتِ الْمَلِكُ إِذَا كَفُوا مِنْ يَنْزَاعِهِمُ الْمَلِكُ وَوَصَلُوا إِلَى أَغْرَاضِهِمْ وَمَبَاغِيهِمْ — أَوْ اكْمَلْتُ لَكُمْ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي تَكْلِيفِكُمْ مِنْ تَعْلِيمِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَقَوَائِنِ الْقِيَاسِ وَأَصُولِ الاجْتِهَادِ (ط) قَوْلُهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْخُ فِي جَوَابِ ابْنِ عَبَّاسٍ لِلْيَهُودِيِّ إِشَارَةً إِلَى الزِّيَادَةِ فِي الْجَوَابِ يَعْنِي مَا تَخَذْنَاهُ عِيدًا وَاحِدًا — بَلْ عِيدَيْنِ وَتَكَرَّرَ الْيَوْمُ تَقْرِيرَ لِسْتِقْلَالِ كُلِّ يَوْمٍ بِمَا سَمِيَ بِهِ وَإِضَافَةِ يَوْمٍ إِلَى عِيدَيْنِ كَإِضَافَةِ الْيَوْمِ إِلَى الْجُمُعَةِ — أَيِ يَوْمِ الْفَرَحِ الْمَجْمُوعِ وَالْمَعْنَى يَوْمُ الْفَرَحِ الَّذِي يَعُودُونَ فِيهِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى إِلَى السَّرُورِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ط) قَوْلُهُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةُ أَغْرُ قَالَ الطَّبِيبِيُّ أَيِ أَنْوَرِ مِنَ الْغُرَّةِ أَهْ زَلْ لَيْلَتُهُمْ مَزَلَّةٌ يَوْمُهُ فَوْصُهُ بَاغِرٌ عَلَى طَرِيقِ الْمَشَاكِلَةِ أَوْ ذَكَرَهُ بِإِعْتِبَارِ أَنْ لَيْلَةَ بَعْمَنِي لَيْلٌ إِذِ التَّاءُ لَوْحِدَةِ الْجِسِّ لِأَلْتَأْنِيثِ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ يَوْمُ أَزْهَرٍ قَالَ الطَّبِيبِيُّ الْأَزْهَرُ الْأَبْيَضُ وَمِنْهُ أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَيَّ فِي اللَّيْلَةِ الْغَرَاءِ وَالْيَوْمِ الْأَزْهَرِ أَيِ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ وَيَوْمِهَا هِ وَالتَّوْرَانِيَّةُ فِيهَا مَعْنَوِيَّةٌ لِذَاتِهَا فَالْنِسْبَةُ حَقِيقِيَّةٌ أَوْ لِلْعِبَادَةِ الْوَاقِعَةِ فِيهَا فَالْنِسْبَةُ عِبَازِيَّةٌ (ق)

﴿ باب وجوبها ﴾

أَيِ الْإِحَادِيثِ الدَّالَّةِ عَلَى وَجُوبِهَا أَوْ فَرَضِيَّتِهَا فِي شَرْحِ السَّنَةِ الْجُمُعَةِ مِنْ فُرُوضِ الْأَعْيَانِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّهَا مِنْ فُرُوضِ الْكِفَايَاتِ نَقَلَ الطَّبِيبِيُّ وَقَالَ ابْنُ الْهَيْثَمِ الْجُمُعَةُ فَرِيضَةٌ مُحْكَمَةٌ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَالْإِجْمَاعِ وَقَدْ صَرَحَ أَصْحَابُنَا بِأَنَّهُ فَرَضٌ أَكَّدَ مِنَ الظُّهْرِ وَبِأَنَّ كُفْرَ جَاحِدِهَا هِ وَقَالَ فِي كِتَابِ الرَّحْمَةِ فِي اخْتِلَافِ الْأُمَّةِ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الْجُمُعَةَ فَرَضٌ عَلَى الْأَعْيَانِ وَغَلَطُوا مَنْ قَالَ هِيَ فَرَضٌ كِفَايَةٌ (ق) قَوْلُهُ سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ أَيِ دَرَجَاتِهِ أَوْ مَتَكِّنَاتِهِ عَلَى أَعْوَادِ مِنْبَرِهِ فِي الْمَدِينَةِ وَذَكَرَهُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى كَمَالِ التَّذَكِيرِ وَالْإِشَارَةِ إِلَى اِشْتِهَارِ هَذَا الْحَدِيثِ لَيَنْتَهِينَ أَقْوَامٌ عَنْ وَدَعِهِمْ فَتُفْتَحُ الْوَاوُ وَسُكُونُ الدَّالِ — الْجَمْعَاتِ أَيِ عَنْ تَرْكِهِمْ آيَاهَا وَالتَّخَلُّفِ عَنْهَا مِنْ وَدَعِ الشَّيْءِ يَدَعُوهُ وَدَعَا إِذِ اتَّرَكَهُ كَذَا فِي النَّهَايَةِ (كَذَا فِي الْمُرْقَاةِ) وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ وَالنَّحَاةُ يَقُولُونَ أَنَّ الْعَرَبَ أَمَاتُوا مَاضِيَّ يَدَعُ وَمَصْدَرُهُ وَاسْتَفْنَوْا عَنْهُ بِتَرْكِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْصَحَ الْعَرَبِ وَأَمَّا يَحْمِلُ قَوْلَهُمْ عَلَى قَلَّةِ اسْتِعْمَالِهَا فَهُوَ شَاذٌ فِي الْاسْتِعْمَالِ صَحِيحٌ فِي الْقِيَاسِ هِ — وَقَالَ

أَوْ لِيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيْكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي الْجَعْدِ الضَّمَيْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنَّا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ وَأَحْمَدُ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ * وعن * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِنَصْفِ دِينَارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ آوَاهُ اللَّيْلُ إِلَى أَهْلِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

التوربشتي رحمه الله تعالى من اعتنا انه لا عرة بما قال النحاة فان قول النبي صلى الله عليه وسلم هو الحجة القاضية على كل ذي لهجة وفصاحة — او ليختمن الله على قلوبهم قال القاضي والمعنى ان احد الامرين كان لا محالة اما الانتهاء عن ترك الجماعات واما ختم الله على قلوبهم فان اعتياد ترك الجمعة يغلب الرين على القلب ويذهب النفوس في الطاعة وذلك يؤدي بهم الى ان يكونوا من الغافلين ثم ليكونون من الغافلين ثم لتراخي الرتبة فان كونهم من جملة الغافلين المشهود عليهم بالغفلة ادعى لشقائهم وانطق لحسراتهم من مطلق كونهم غثوما عليهم (ط) قوله تهاونا بها قال الطيبي اي اهانة وقال ابن الملك اي تساهلا عن التقصير من غير عذر قوله طبع الله على قلبه قال التوربشتي هو بمعنى الحتم وهو عبارة عن ضرب الحجاب عليه ومنع الحق عن التطرق اليه ويحتمل ان يراد منه غلبة الرين عليه والطبع الدنس اي يدعه مدنسا بما ارتكبه من الاثم قوله الجمعة من على سمع النداء يعني ان الجمعة واجبة على من كان في موضع بينه وبين المصر مقدار بلوغ الصوت وقد ذكر في شرح المنية من هو في اطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الابنية متصلة فعليه الجمعة يعني ولو لم يسمع النداء وان كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي فلا جمعة عليه وان كان يسمع النداء (كذا في المرقاة) وشرط محمد رحمه الله تعالى لوجوبها سماع النداء من اعلى مكان فيه اي في الجامع وفي ظاهر الرواية لا تجب على من هو خارج المصر (كذا في البرهان) وقال الشيخ الامام الاجل حسام الدين يجب على اهل المواضع القريبة الى البلد التي هي توابع العمران الذين يسمعون الاذان على المارة باعلى الصوت وهو الصحيح لزوما واجبا اه (كذا في البحر الرائق) قوله الجمعة على من آواه الليل الى اهله قال المظهر اي الجمعة واجبة على من كان بين وطنه وبين الموضع الذي يصلي فيه الجمعة مسافة يمكنه الرجوع بعد اداء الجمعة الى وطنه قبل الليل وبهذا قال الامام ابو حنيفة وشرط عنده ان يكون هجراخ وطنه ينقل الى ديوان المصر الذي يأتيه للجمعة فان كان لوطنه ديوان غير ديوان المصر لم يجب عليه الايتان ذكره الطيبي — وقال ابن الهمام ومن كان من توابع المصر

فحكمه حم اهل مصر في وجوب الجمعة عليه واختلفوا فيه فن ابي يوسف ان كان الموضع يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع مصر والا فلا وعنه انها تجب في ثلاثة فراسخ وقال بعضهم قدر ميل وقيل قدر ميلين وقيل ستة اميال وقيل ان امكه ان يحضر الجمعة ويبيت باهله من غير تكلف تجب عليه الجمعة والا فلا قال في البدائع وهذا حسن (كذا في المرقاة) وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله (قال الشافعي) واذا كان قوم يبلد يجمع اهلها وجبت الجمعة على من يسمع النداء من ساكني مصر او قريبا منه بدلالة الآية (قال الشافعي) وتجب الجمعة عندنا على جميع اهل مصر وان كثرت اهلها حتى لا يسمع اكثرهم النداء لان الجمعة تجب بالمصر والعدد وليس احد منهم اولى بان تجب عليه الجمعة من غيره الا من عذر (قال الشافعي) وقولي سمع النداء اذا كان المندى صيتاً وكان هو مستمعا والاصوات هادئة فلما اذا كان المادي غير صيت والرجل غافل والاصوات ظاهرة قتل من يسمع النداء وقد كان سعيد بن زيد وابو هريرة يكونان بالشجرة على اقل من ستة اميال فيشهدان الجمعة ويدعاهما وقد كان يروي ان احدهما كان يكون بالعقيق فيترك الجمعة ويشهدها ويروي ان عبد الله بن عمرو بن العاص كان على ميلين من الطائف فيشهد الجمعة ويدعها — اهـ (كذا في كتاب الام) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اختلف العلماء في هذا الباب اعني في وجوب الجمعة على من كان خارج المصر فقالت طائفة تجب على من آواه الليل الى اهله — وروى ذلك عن ابي هريرة وانس وابن عمر ومعاوية وهو قول نافع والحسن وعكرمة والحكم والبخمي وابي عبد الرحمن السلمي وعطاء والاوزاعي وابي ثور حكاه ابن المنذر عنهم — لحديث ابي هريرة مرفوعا الجمعة على من آواه الليل الى اهله رواه الترمذي والبيهقي وضعفاً — وقالت طائفة انها تجب على من سمع النداء روى ذلك عن عبد الله بن عمر ايضا وحكاه الترمذي عن الشافعي واحمد واسحاق وحكاه ابن العربي عن مالك ايضا — واستدل له يحدث عبد الله بن عمرو بن العاص اخبره ابو داود ومن رواية سفيان عن محمد بن سعيد عن ابي سلمة بن نبيه عن عبد الله بن هارون عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء (كذا في عمدة القاري) وقال العلامة المارديني رحمه الله تعالى — ثم ان البيهقي واصحابه تركوا العمل بظاهر الحديث فلم يعتبروا السماع وانما اعتبروا كونه في موضع يبلغه النداء (كذا في الجوهر النقي) ثم قال الحافظ العيني رحمه الله تعالى وقالت طائفة يجب على اهل مصر ولا يجب على من كان خارج المصر سمع النداء او لم يسمع وقال شيخنا في شرح الترمذي وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى بناء على قوله ان الجمعة لا تجب على اهل القرى والبوادي ما لم يكن في المصر ورجحه القاضي ابو بكر بن العربي وقال ان الظاهر مع ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قلت مذهب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ان الجمعة لا تصح الا في مصر جامع او في مصر نحو مصلى العيد وقال صاحب التوضيح في حديث الباب رد لقول الكوفيين ان الجمعة لا تجب على من كان خارج المصر لان عيشة رضي الله تعالى عنها اخبرت عنهم بفعل دائم انهم كانوا يتناوبون الجمعة فدل على لزومها عليهم قلت هذا نقله عن القرطبي وهو ليس بصحيح لانه لو كان واجباً على اهل العوالي ما تناوبوا ولكانوا يحضرون جميعاً اهـ (كذا في عمدة القاري) قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) الى قوله (واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها وتركوك قائماً قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازيين) في هذه الآية ايماء الى ان اقامة الجمعة مختصة بمحل التجارة وهو المصر الجامع ولهذا لا تجوز في الصحاري والبوادي ومساكن الاعراب بالاجماع قال ابن المهام

﴿ وعن طارق بن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا على أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض رواه أبو داود وفي شرح السنة بلفظ المصباح عن رجل من بني وائل .

الفصل الثالث ﴿ عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالأس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم رواه مسلم ﴾ وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة من غير ضرورة كتب منافقاً في كتاب لا يمحي ولا يبدل ، وفي بعض الروايات ثلاثاً رواه الشافعي ﴾ وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يومين بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة إلا مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مجنون أو مملوك فمن استغنى بلهواً أو نجارة استغنى الله عنه والله غني حميد رواه الدارقطني

﴿ باب التنظيف والتبكير ﴾

والقاطع للشغب ان قوله تعالى (واسعوا الى ذكرا الله) ليس على الاطلاق بالاجماع اذ لا يجوز اقامتها في البراري بالاجماع ولا في كل قرية عند الامام الشافعي بل بشرط ان لا يطعن اهلها عنها صيفاً ولا شتاء فكان خصوص المكان مراداً فيها اجماعاً بقدر القرية الخاصة وقد رنا مصر وهو اولى لجديث علي لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع وهو لو عورض بفعل غيره كان علي رضي الله تعالى عنه مقدماً عليه فكيف ولم يحقق معارضة ما ذكرنا ما به ولهذا لم يقل عن الصحابة انهم حين فتحوا البلاد اشغلوا بنصب المنابر والجمع الا في الامصار دون القرى ولو كان لنقل ولو آحاداً (كذا في فتح القدير) وايضاً كان لمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم قرى كثيرة ولم يقل انه صلى الله عليه وسلم امر باقامة الجمعة فيها (كذا في الاتحاف) قوله كتب منافقاً في كتاب لا يمحي ولا يبدل اشارة الى قوله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب فعنده تعالى كتابان كتاب يمحو الله منه ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب لا يمحي ولا يغير منه شيء قوله فمن استغنى بلهواً او نجارة اي استغنى بها عن طاعة الله تعالى استغنى الله عنه فانه تعالى غني عن العالمين وفيه اشارة الى قوله تعالى وادأوا تجارة او لهوا افضوا اليها وتركوك قائماً قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين وابعاء الى قوله تعالى فلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى

— باب التنظيف والتبكير —

اي تطهير الثوب والبدن من الوسخ والدرن ومن كاله التذهين والتطيب والتكبير في النهاية بكر بالتشديد أتى الصلاة في اول وقتها وكل من اسرع الى شيء فقد بكر وفي حديث الجمعة من بكر وابتكر فليل معناها

الفصل الاول * عن * سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا

يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَدْهِنُ مِنْ دُهْنِهِ أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبٍ بِيْتِهِ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرَقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي مَا كَتَبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصِتُ إِذَا تَنَكَّلَمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قُدِّرَ لَهُ ثُمَّ أَنْصَتَ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ خُطْبَتِهِ ثُمَّ يُصَلِّيَ مَعَهُ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى وَفَضْلُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَوَّضًا فَأَحْسَنَ الْوُضوءِ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَغَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَلَا أَوَّلَ وَمَنْ لُ الْمُهْجَرِ

واحد وكرر للبيعة وقيل معنى ابتكر ادرك اول الحطبة واول كل شيء باكورتها (مرقاة) قوله ما استطاع من طهر قال المظهر اراد بالطهر قص الشارب وقلم الاظفار وحلق العانة ونف الابط وتظيف الذياب او يمس التردد من الراوي قوله من طيب بيته قيده اما توسعة كما ورد في حديث ابي سعيد ومس من طيب ان كان عنده او استجبا ليؤذن بان السنة ان يتخذ الطيب لنفسه ويجعل استعماله عادة فيدخر في بيته فلا يخلص الجمعة بالاستعمال وقوله فلا يفرق بين اثنين كناية عن التبكير اي عليه ان يبكر فلا يتخطى رقاب الناس ولا يفرق بين اثنين او يكون عبارة عن الابطاء اي لا يبطيء حتى لا يفرق وح ينطبق الحديث على الباب (ط) قوله وفضل ثلاثة ايام برفع فضل عطفا بالواو بمعنى مع على ما بينه اي بين يوم الجمعة الذي فعل فيه ما ذكر مع زيادة ثلاثة ايام على السبعة ليكون الحسنة بعشر امثالها — وجوز الجر في فضل للعطف على الجمعة والصب على المفعول معه قال الخطابي يريد بذلك ما بين الساعة التي يصلي فيها الجمعة الى مثلها من الجمعة فيكون العدد سبعا وزيادة ثلاثة ايام فتصير الحسنة بعشر امثالها قال ابن حجر لا ينافي ما قبله لانه عليه الصلاة والسلام كان اخبر بان المغفور ذنوب سبعة ايام ثم زيد له ثلاثة ايام فاخبر به اسلاما بان الحسنة بعشر امثالها (ق) قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تواضاه فيه اشارة الى الرخصة ودلالة على ان الغسل سنة لا واجب وفيه حجة على مالك رح قوله فقد لما اي اتي بصوت لغو مانع عن الاستماع فيكون شبيها بمن ذمهم الله تعالى بقوله وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغفلون (ق) قوله مثل المهجر — قال الثوري شقي قد ذكر فيما مضى من الكتاب ان التهجير والتهجر السير في الهجرة وقد ذهب جماعة في المهجر الى الصلاة الى ان معناه التبكير اليها وذهب آخرون الى انه بعد الزوال لان التهجير انما يكون نصف النهار ويعزي هذا القول الى مالك (قلت) وهذا صحيح من طريق اللغة فانهم يقولون هجر النهار اذا بلغ وقت اشتداد الحر واتصف ومنه

كَمَثَلِ الَّذِي يَهْدِي بَدَنَهُ ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي بَقَرَهُ ثُمَّ كَبَشًا ثُمَّ دَرَجَاةً ثُمَّ يَيْضَةُ فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوَّأَ صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمْعُونَ الَّذِي كَرَّمَ مَتَّقٍ عَلَيْهِ
 * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ مَتَّقٍ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

قوله امرى القيس * فدع ذا وسل اللهم عنك بحسرة * ذمول اذا صام النهار وهجرا *
 قلت ومن ذهب في معناه الى التبكير فانه اصاب ايضا وسلك طريقا حسنا من طريق الاتساع وذلك انه جعل الوقت الذي يرتفع فيه النهار ويأخذ الحر في الازدياد من الهجرة وله نظائر من كلامهم كقولهم في طرفي النهار الغداة والعشي — ثم انهم جعلوا النهار بصفين قسموا النصف الاول غداة والنصف الثاني عشيًا ونرى هذا الوجه اشبه الوجهين لحديثه الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشًا أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري في كتابه عن ابي هريرة فتقسم اوقات الرواح على الساعات الخمس فتيين لما ان المراد من التهجير التبكير لنضايق ما بعد الزوال من تلك الساعات ومما يدل ايضا على هذا المعنى انه قال في اول الحديث اذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة ولم يقل اذا كان وقت الجمعة (كذا في شرح المصابيح) (فائدة) قال السيوطي في تاريخ ابن عساكر عن ابن عباس رض بسند ضعيف اول من قدر النهار اثني عشر ساعة وكذا الليل — نوح عليه السلام حين كان في السفينة (كذا في دلائل الفالحين) قوله كالذي يهدي بدنة — قال الطيبي في اختصاص ذكر الهدى وهو مختص بما يهدي الى الكعبة ادماج للمعنى التعظيم في انشاء الجمعات وانه بمثابة الحضور في عرفات قوله خرج الامام طووا مؤذن بان الامام ينبغي ان يتخذ مكانا خاليا قبل صعود المبر تعظيما لشأنه كذا وجدناه في دمشق المحروسة (طيبي) قوله يستمعون الذكر — استنبط منه الماوردي ان التبكير لا يستحب للامام فال ويدخل للمسجد من اقرب ابوابه الى المبر وما قاله غير ظاهر لامكان ان يجمع الامرين بان يسكر ولا يخرج من المكان المعد له في الجامع الا اذا حضر الوقت ويحمل على من ليس له مكان معد ووقع في حديث ابن عمر صفة الصحف المذكورة اخرجه ابو نعيم في الحلية مرفوعا بلفظ اذا كان يوم الجمعة بعث الله ملائكة بصحف من نور واقلام من نور الحديث وهو دال على ان الملائكة المذكورين غير الحفظة والمراد بطي الصحف طي صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة الى الجمعة دون غيرها من سماع الخطبة وادراك الصلاة والذكر والدعاء والخشوع ونحو ذلك فانه يكتبه الحافظان قطعاً ووقع في رواية ابن عينة عن الزهري في آخر حديثه المشار اليه عند ابن ماجه فمن جاء به ذلك فانما يجيء لحق الصلاة — وفي حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عند ابن خزيمة فيقول بعض الملائكة لبعض ما حبس فلاناً فنقول اللهم ان كان ضالاً فاهده وان كان فقيراً فاغنه وان كان مريضاً فنافه (فتح الباري) قوله والامام يخطب فقد لغوت قال المظهر الكلام منه استجابا — او وجوباً

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ يُخَالِفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدُ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ أَفْسَحُوا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَبَسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَمَسَّ مِنْ طَيِّبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَقَى الْجُمُعَةَ فَلَمْ يَتَخَطَّ أَغْنَاكَ النَّاسَ ثُمَّ صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ أَنْصَتَ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَأَنَّ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ جُمُعَتِهِ الْبَتَّى قَبْلَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَوْسٍ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاعْتَسَلَ

فَالطَّرِيقَ إِنْ يَشَارُ إِلَيْهِ بِالْيَدِ لَسَكَتَ (ق) قوله لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة أي من مقعده ثم يخالف بالرفع وقيل بالجزم أي يعمد ويذهب إلى مقعده أي إلى موضع قعوده فيقعده فيه قال الطبري الخائفة أن يقيم صاحبه من مقامه فيخالف فينتهي إلى مقعده فيقعده فيه — قال تعالى ما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه وفيه ادماج وزجر للمتكبرين أي كيف تقيم أخاك المسلم وهو مثلك في الدين ولا مزية لك عليه (ق) قوله ولبس من أحسن ثيابه — قال الطبري يريد الثياب البيض وأنها أحسنها وأزيناها لما علم أن السنة أن يلبس البيض يوم الجمعة ومن ثم طلع جبريل على الأصحاب وعليه ثياب بيض وقال تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قوله غسل يوم الجمعة واعتسل قال الثوري بشق رحمة الله تعالى أخلف أهل الرواية في قوله غسل فمنهم من يرويه بالتشديد وهم الأكثرون عدداً ومنهم من يرويه بالتخفيف وهم الأعلام من أئمة الحديث فإمامنا من شدة فهمهم من يقول هو على معنى التأكيد ويومئذ من يقول غسل الرأس من أجل ذلك وإلى ذهب مكحول وبأقوال أبو عبيد ومنهم من قل في معناه طأصاحته ومنهم عبد الرحمن بن الأسود وهلال بن يساف وهما من التابعين وكأشهم ذهبوا إلى هذا المعنى لما فيه من غض البصر وصيانة النفس عن الحواطر التي تحجز بينه وبين التوجه إلى الله بالسكينة وإذا خفف معناه أما التأكيد وأما غسل الرأس والاعتسال للجمعة وروينا عن أبي بكر بن الأثرم صاحب أحمد في سؤاله عنه هذا الحديث كلاماً ما زبدته أنه فإوض أحمد في هذا الحديث وراجع كرهة بعد أخرى وقال ما معناه الا غسل بالتشديد وكان يذهب في معناه إلى ما ذكرنا من الوطي فقال فذكرت له الحديث عن علي رضي الله عنه أنه قال من غسل مخففة قل وأي شيء معناه إذا خفف قلت غسل رأسه واغتسل قال ليس بشيء ثم أنه قال لي بعد ذلك نظرت في ذلك الحديث فلم أجده غسل يعني بالتشديد ولعله أن يكون في بعض الحديث ولم أجده وإنما أصبته غسل مخففة من حديث عبد الرحمن بن يزيد بن جابر (كذا في شرح المصباح) وقال المظهر من غسل يوم الجمعة واغتسل روي بالتشديد والتخفيف فالتشديد معناه من وطئ امرأته حتى يكون يوم الجمعة إذا دخل في كثرة الناس شهوته منكسرة حتى لا ينظر بالشهوة إلى ما لا يجوز النظر إليه ولغة غسل بالتشديد حمل أحدًا على الاغتسال وإذا وطئ امرأته فقد حملها على الاغتسال وأما التخفيف معناه من غسل رأسه واغتسل للجمعة بالخطمي وغيره

وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَأَسْتَمَعَ وَلَمْ يَبْلُغْ كَانَ لَهُ
بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلٌ سَنَةِ أَجْرٍ صِيَامَهَا وَقِيَامَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلَى
أَحَدِكُمْ إِنْ وَجَدَ أَنْ يَتَّخِذَ تَوْبِينَ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ سِوَى تَوْبِي مَهْنَتِهِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه وَرَوَاهُ
مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ * وَعَنْ * سَعْرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَحْضَرُوا الذِّكْرَ وَأَدْنُوا مِنَ الْإِمَامِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتْبَاعِدُ حَتَّى يُوْخَرَ فِي الْجَنَّةِ

واغتسل غسل الجمعة فان من غسل رأسه واغتسل للجمعة يكون نظافته اكثر (كذا في المعانيخ) قوله
بكر وابتكر قال التوربشتي يحتمل ان المخالفة بين اللفظين لم يقع لاختلاف المعنيين وانما معناهما واحد والمراد
من ابرادها الباكيد على ما ذكرنا ويؤيد هذا القول رواية النسائي في كتابه غذا وابتكر وقيل معنى بكر
ادرك باكورة الخطبة وهي اولها وابتكر اي قدم في اول الوقت وقال ابن الانباري بكر تصدق قبل حروجه
يتناول على ما روى في الحديث باكروا بالصدقة فان البلاء لا يتخطاها على هذا النحو وجدنا تفسيرها في كتب
اصحاب الغريب وتابعهم عليه الخطابي وغيره ووجدت تفسيرها في كتاب ابي عبيد المروري على خلاف ذلك وهو
انه قال بكر قالوا اسرع وابتكر ادرك الخطبة من اولها وهو من الباكورة قلت واري نقل ابي عبيد اولي
بالقديم لمطابقته اصول اللغة وذلك لانهم يقولون لكل من نادر الى الشيء ابكر اليه وبكر اي وقت كان ومنه
الحديث لا يزال امتي على سنتي ما بكروا بصلاة المغرب اي صلوا عند سقوط القرص وفي الحديث بكروا بالصلاة
في يوم الغيم فانه من ترك العصر حبط عمله اي تقدموا فيها وقدموها في اول وقتها ويقولون ابتكرت الشيء
اي استوليت على باكورته ويشهد لهذا القول نسق الكلام فانه حث على التكبير ثم على الابتكار وعلى هذا
نسق العمل فان الانسان انما يغدو الى المسجد اولاً ثم يستمع الخطبة ثانياً ومن دأب الخطيب المصقع والبلغ
المعرب ان يتوجه في الامر بمقاله على ما هو الاول فالاول ونبي الله صلى الله عليه وسلم افصح من كل فصيح
وابلغ من كل بليغ (كذا في شرح المصاييح — قوله ولم يلع اي لم يقل لغوا اي كلا ما ليس فيه خير
قوله ما على احدكم قيل ماموصولة وقال الطيبي ما معنى ليس واسمه عذوف وعلى احدكم خبره وقوله ان وجد
اي سعة يقدر بها على تحصيل زائد على ملبوس مهته — وهذه شرطية معترضة — وقوله ان يتخذ متعلق بالاسم
المحذوف معمول له ويجوز ان يتعلق على بالمحذوف والخبر ان يتخذ كقوله تعالى (ليس على الاعمى حرج) الى
قوله (ان تأكلوا من يوتكم والمعنى ليس على احد حرج ان يتخذ توبين ليوم الجمعة وفيه ان ذلك ليس من
شيم المتقين لولا تعظيم الجمعة ومراعاة شعار الاسلام سوى توبى مهنته بفتح الميم ويكسر اي بذلته وخدمته اي
غير التوبين الذين معه في سائر الايام والله اعلم (ق) قوله لا يزال يتباعد الخ قال الطيبي اي لا يزال يتباعد
عن استماع الخطبة وعن الصف الاول الذي هو مقام المقرين حتى يؤخر الى آخر صف المتسفلين وفيه توهين

وَأَنَّ دَخَلَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مَعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جِسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ قِيلَ لِنَافِعٍ فِي الْجُمُعَةِ قَالَ فِي الْجُمُعَةِ وَغَيْرَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةُ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا يَلْغُو فذلِكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدُعَاءٍ فَهُوَ

أمر المتأخرين وتسفيه رأيهم حيث وضعوا أنفسهم من أعالي الأمور إلى سفاسفها وفي قوله وان دخلها تعريض بأن الداخل قنع من الجنة ومن المقامات العالية والدرجات الرفيعة بمجرد الدخول والله أعلم (ط) قوله من تخطى أي تجاوز رقاب الناس قال القاضي أي بالخطو عليها - يوم الجمعة خص للتعظيم - اتخذ البناء للفاعل وقيل للمفعول جسراً أي معبراً ممتداً إلى جهنم قال القاضي فعلى الأول معناه ان صنعه هذا يؤديه إلى جهنم لما فيه من إيذاء الناس واحتقارهم فكأنه جسر اتخذه إلى جهنم وعلى الثاني معناه انه يجعل يوم القيامة جسراً يمر عليه من يساق إلى جهنم مجازاة له بمثل ما فعله قال الطيبي والشيخ التوربشتي ضعف المبنى للمفعول رواية ودراية انتهى (ق) قوله عن الحبوة يوم الجمعة قال التوربشتي الحبوة بضم الحاء وكسرها الاسم من الاحتباء وهو ان يجمع الرجل ظهره وساقيه بثوب وقد يحتبى بيديه ووجدت الرواية بكسر الحاء والحبوة بالفتح المرة الواحدة من الاحتباء ولا معنى لها ههنا ووجه النبي والله أعلم هو انها مجلبة للنوم ثم انها هيئة لا يكون معها فربما تفضي إلى انتقاض الطهارة فيمنعه الاشتغال بالطهارة عن استماع الخطبة وحضور الذكر ان لم تفته الصلاة مع ما يتوقع منه من الاقتتان في الصلاة لغلبة الحياء من يخلو عن علم يسوسه وورع يحجزه (شرح المصابيح) قوله فرجل الفاء تفصيلية لان التقسيم حاصر فان حاضري الجمعة ثلاثة فمن رجل لاغ مؤذ يتخطى رقاب الناس فحظه من الحضور اللاغو والاذى ومن ثلث طالب حظه غير مؤذ فليس عليه ولا له الا ان يفضل الله بكرمه فيسعد مطلوبه ومن ثلث طالب رضا الله عنه متحر احترام الخلق فهو ذكره الطيبي (ق) قوله ورجل حضرها بدعاء أي مشتغلاً به حال الخطبة حتى منعه ذلك من اصل سماعه او كماله اخذاً من قوله في الثالث بانصات

رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةً مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فِيهِ كَرَارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةٌ ثَلَاثَةٌ أَيَّامٍ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ بِالْحَمْدِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْنَارًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ مَرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ يَوْمَ عَشْرِ الْمُسْلِمِينَ إِنْ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا فَأَغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَرَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ عَنْهُ وَهُوَ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ مُتَّصِلًا * وَعَنْ * الْأَبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلِيَمَسَّ أَحَدُهُمْ مِنْ طِيبٍ أَهْلَهُ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَأَلْمَاءٌ لَهُ طِيبٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

وسكوت - فهو رجل دعا الله ان شاء اعطاه اي مدعاه لسعة حلمه وكرمه وان شاء منعه عقابا على ما اساء به من اشتغاله بالدعاء عن سماع الخطبة فانه مكروه عندنا حرام عند غيرنا قوله ابن حجر (ق) قوله كمثله الحمار قول الطيبي سبه المسكام العارف بان السكام حرام لان الخطبتين فامة مقام الركعتين بالحمار الذي حمل اسفارا من الحنك وهو يمشي ولا يدري ما عليه قوله اسفارا اي كتبنا كبارا من كتب العلم ومن اسكنه فقد افاء ومن لعا فلبس له فضيلة الجمعة قوله ومن كان عنده طيب ولا يضره ان يمس منه فان قيل هذا انما يقال فيما فيه مظنة ضرر وخرج ومس الطيب ولا سيما يوم الجمعة سنة مؤكدة فما معناه قلت لعل رجلا من المسلمين توهموا ان مس الطيب من عادة الاساء فنفي الخرج عنهم كما هو الوجه في قوله فلا جناح عليه ان يطوف بها مع ان السعي واجب اوركن قوله حقا مصدر مؤكد اي حق ذلك حقا قدم المصدر اهتماما بالكيد قوله وليمس احدم عطف على ما سبق بحسب المعنى اي ليغتسلوا وليمسوا قوله فالماء له طيب اي عليه ان يجمع بين الماء والطيب فان تعذر الطيب فالماء كاف لان المقصود التنظيف ودفع الرائحة الكريهة (كذا في شرح الطيبي) اعلم ان الغسل يوم الجمعة مستحب استحبابا مؤكدا وبه قال ابو حنيفة وهو المشهور من مذهب الشافعي واحمد وحكا الخطابي عن عامة الفقهاء وحكاه عياض عن عامة الفقهاء وائمة الامصار ونقل ابن عبد البر فيه الاجماع وقال الراعي الغسل يوم الجمعة سنة ووقته بعد الفجر على المذهب وانفرد في النهاية بحكاية وجه انه يجزى قبل الفجر كغسل العيد وهو شاذ منكر ويستحب تقرب الغسل من الرواح الى الجمعة وقد ذهب بعض العلماء الى وجوبه - قلنا قد عرف جواز ترك الغسل بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من

﴿ باب الخطبة والصلاة ﴾

الفصل الاول * عن * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ

توضاً يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالفعل افضل - اخرجه احمد وابن ابي شيبة والدارمي وابو داود والترمذي وحسنه والسنائي وابو يعلى وابن جرير في تهذيبه وابن خزيمة في صحيحه والطحاوي والبيهقي وابن النجار والطبراني في الكبير والضياء في المختارة كلهم من طريق الحسن عن سمرة بن جندب قال في الامام من يحمل رواية الحسن عن سمرة على الاتصال يصحح هذا الحديث قال الحافظ ابن حجر وهو مذهب ابن المديني وقيل لم يسمع منه الا حديث العقيقة اه قلت وسمع منه حديث السكتين في الصلاة كما تقدم - واخرجه ابن ماجه والطبراني في الاوسط والدارقطني في الافراد والبيهقي في المعرفة والضياء عن انس واخرجه عبد بن حميد والطحاوي عن جابر (كذا في الاتحاف)

— باب الخطبة والصلاة —

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) الى قوله تعالى (وتركوك قائماً) قال الشيخ الاكبر قدس الله سره اخلف الناس في الخطبة هل هي شرط في صحة الصلاة وركن من اركانها ام لا - فذهب الاكثرون الى انها شرط وركن وقال قوم انها ليست بفرض وبه اقول فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نص على وجوبها ولا ينبغي لنا ان نشرع وجوبها فانه شرع لم يأذن به الله ولكن السنة لم تزل نصليها بخطبة كما فعلت في صلاة العيدين مع اجماعنا على ان صلاة العيدين ليست من الفروض ولا خطبتها وما جاء عيد قط الا وصليت الصلاة وكانت الخطبة والاعتبار في ذلك ان الخطبة شرعت للموعظة وهو داعي الحق في قلب العبد الذي يرد الى الله تعالى ليتأهب لمناجاته ومشاهدته في الجمعة كما سن النافلة قبل صلاة الفريضة في جميع الصلوات وكما كان يفتتح صلاة الابل بركعتين خفيفتين كل ذلك لينتبه القلب في تلك النافلة لمناجاة الحق ومشاهدته ومراقبته في اداء الفريضة التي هو مطلوب بها فمن رأى ان الانتباه اصل في الطريق كالمهروى وغيره قال بوجوب الخطبة ومن رأى ان المقصود انما هو الصلاة وان الاقامة فيها هو عين الانتباه جعل الخطبة سنة راتبة ينبغي ان تفعل وان لم ينص عليها ولكن ثابر عليها فهكذا الانتباه قبل المناجاة للمناجاة اولى من ان يكون الانتباه في عين المناجاة وربما تؤثر في مناجاته مرتبته المتقدمة قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله) ثم اخاف القائلون بوجوبها في المجزى منها فمنهم من قال ادنى ما ينطلق عليه اسم خطبة شرعية ومن قائل لا بد من خطبتين ومن قائل اقل ما ينطلق عليه اسم خطبة في لغة العرب والقائل بالخطبتين يرى انه لا بد ان يجلس بينهما ويكون في كل واحدة منها قائماً بحمد الله في اولها ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وبوصي بتقوى الله ويقرأ شيئاً من القرآن في الاولى ويدعو في الثانية والاعتبار في ذلك درجات المنبر الترقى في المقامات والخطبة الاولى بما يليق بالشاء على الله والتحريض على الامور المقربة من الله بالدلائل من كتاب الله والخطبة الثانية بما يعطيه الدعاء والالتجاء من الدلة والافتقار والسؤال والتضرع في التوفيق والهداية لما ذكره وامره به في الخطبة وقيامه في حال الخطبتين اما في الاولى فبحكم النبابة عن الحق فيما ينذر به ويوعده فهو قيام حق بدعوة صدق واما القيام في الثانية فقيام

حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * الْمُسَائِبِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ كَانَ النَّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلُهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النَّدَاءُ الثَّلَاثَ عَلَى الزَّوْرَاءِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتْ

عبد بين يدي سيد كريم يسأل منه الاعانة فيما قال الله على لسانه في الاولى من اوصايا واما الجلسة بين الخطبتين ليفصل بين المقام الذي تقتضيه النيابة عن الحق تعالى فيما وعظ به عباده على لسان هذا الخطيب وبين المقام الذي يقتضيه مقام السؤال والرغبة في الهداية الى الصراط المستقيم ولما لم يرد نص من الشارع بايجاب الخطبة ولا بما يقال فيها الا لمجرد فعله لم يصح عندنا ان نقول بخطبة او شرعا الا اننا ننظر ما فعل ففعل مثل فعله على طريق التأسى لا على طريق الوجوب قال تعالى (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) وقال تعالى (ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله) فحين ما ورون ، تباعه فيما سن وفرض فنجازى من الله تعالى فيما فرض جزاء فرضين فرض الاتباع وفرض الفعل الذي وقع فيه الاتباع ونجازى فيما سن ولم يهرضه جزاء فرض وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجبه فنجازى في كل عمل بحسب ما يقتضيه ذلك العمل ولا بد من فرضية الاتباع فاعلم ذلك والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله تميل الشمس اي تزيد على الزوال مزيداً يحس ميلانها اي كان يصلي وقت الاختيار قوله كما قيل الخ قال الازهري القبوله عند العرب الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم بديل قوله تعالى (واحسن مقيلاً) والجلسة لا نوم فيها قوله ولا تتغدى الغداء الطعام الذي يوكل اول النهار وهما كنياتان عن النبكيه اي لا يتغدون ولا يستريحون ولا يشتغلون بهم ولا يهتمون بامر سواه (كذا في شرح الطبري رحمه الله) وقال الالامة الزبيدي رحمه الله تعالى الوقت الخنار لجواز اقامة الجمعة بعد زوال الشمس من كبد السماء فلا يجوز قبل الزوال وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي وقال احمد يجوز قبل الزوال — ودليل الجماعة ما اخرج به البخاري كان صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة حين تميل الشمس وواظب عليه الخلفاء الراشدون فصار اجماعاً مهم على ان وقتها وقت الظهر فلا تصح قبله وبطل بخروجه بفوات الشرط والله اعلم (كذا في الاتحاف) وقال ابن الهمام اخرج مسلم عن سلمة بن الاكوع كسا نجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس واما ما رواه الدارقطني من حديث عبد الله بن سيدان بكسر السين المهمة قال شهدت الجمعة مع ابي بكر رضي الله تعالى عنه فكان خطبته قبل الزوال وذكر عن عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما نحوه قال فما رأيت احداً عاب ذلك ولا انكره فقد انفقوا على ضعف ابن سيدان والله اعلم قوله اذا اشتد البرد بكر بالصلاة اي تعجل واسرع قال الثوري بشي رحمه الله تعالى ويحمل حديثه الآخر انه كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس على انه في فصل دون فصل ولم يرد بقوله كان عموم الاحوال — ليتفق الحديثان (شرح المصابيح) قوله زاد اي عثمان — النداء الثالث قال الطبري المراد بالنداء الثالث هو النداء قبل خروج الامام ليحضر القوم ويسعوا الى ذكر الله وانما زاد عثمان ذلك لكثرة الناس فرأى هو ان يؤذن المؤذن

لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ يَبْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَذْكُرُ النَّاسَ فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قَصْداً وَخُطْبَتُهُ قَصْداً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَمَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقِصَرَ خُطْبَتِهِ مِثْلَةُ مَنْ فَقِهَ فَأَطَابُوا الصَّلَاةَ وَأَقْصُرُوا الْخُطْبَةَ وَإِنْ مِنَ الْبَيَانِ مِخْراً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ أَحْمَرَّتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ

قبل الوقت لينتهي الصوت الى نواحي المدينة ويجتمع الناس قبل خروج الامام لئلا يفوت عنهم اوائل الخطبة وسمي هذا النداء ثالثاً وان كان باعتبار الوقوع اولاً لانه ثالث الدائمين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الشيخين وهما الادان بعد صعود الخطيب قبل قراءة الخطبة وهو المراد بالنداء الاول والاقامة بعد فراغه من القراءة عند نزوله وهو المراء بالنداء الثاني — الرواء قال التوربشي رحمه الله تعالى ذكر تفسيرها في سنن ابن ماجه هي دار في سوق المدينة يقف المؤذنون على سمعها ولعل تسميتها روراء لميلها عن عمارة البلد يقال قوس زوراء اي مائلة والله اعلم (ط) قوله كانت صلاته قصداً وخطبه قصداً -- قال الطيبي رح اصل القصد الاستقامة في الطريق استعير للتوسط في الامور والتباعد عن الافراط ثم للتوسط بين الطرفين كالوسط اي كانت صلاته صلى الله عليه وسلم متوسطة لم تكن في عية الطول ولا في عية القصر وكذلك الخطبة وذلك لا يقتضي مساواة الخطبة للصلاة حتى يخالف قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمار رضي الله تعالى عنه ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته من فقهه فاطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة - والتمتصود من الامر بالاطالة ان يجعل صلاته اطول من خطبته لا الاطالة مطلقاً والله اعلم (ط) قوله مثله بفنح الميم وكسر المعزة وتشديد النون واما قول ابن حجر وحكى فتح المعزة فغير ثابت في الاصول من فقهه اي سلامة ينحقق بها فقهه مفعلة بنيت من ان المكسورة المشددة وحقيقتها مظنة ومكان لقول القائل انه فقيه لان الصلاة مقصودة بالذات والخطبة توطئة لها فتصرف العناية الى الالم كذا قل او لان حال الخطبة توجهه الى الخاف وحال الصلاة مقصده الخالق فمن فقهه قلبه اطالة معراج ربه (ق) قوله وان من البيان لسحرا — الجملة حال من اقصروا اي اقصروا الخطبة وانتم تأتون بها معاني جم في الفاظ يسيرة وهي من اعلى طبقات البيان ولذلك قال صلى الله عليه وسلم او تيت جوامع الكلم قال الامام الواوي قال الفاضي بياض فيه تأويلات (احدهما) انه دم امالة القلوب وصرفها بمقاطع الكلام حتى يكتسب من الالم به كما يكتسب بالسحر وادخله مالك في باب ما يكره من الكلام وهو مذهبه في تأويل الحديث (والثاني) انه مدح لانه تعالى امن على عباده بتعليمهم البيان وشبهه بالسحر لميل القلوب اليه واصل السحر الصرف والبيان يصرف القلوب الى ما يدعو اليه قال النووي وهذا اثنائي هو الصحيح المختار قوله كانه منذر جيش مثل حال الرسول صلى الله عليه وسلم في خطبته واندازه بمجيء القيامة وقرب وقوعها وتهالك الناس فيما يردهم بحال من ينذر قومه عند غفلتهم لجيش قريب منهم يقصد الاطالة لهم بغتة من كل جانب فكما ان المنذر يرفع صوته ويحمر عيناه ويشد غضبه على تعافلهم كذلك حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والى قرب المجيء اشار باصبعه ونظيره ما روي انه لما نزل واندرك عشيرتك الاقربين صعد الصفا

صَبَحَكُمْ وَمَسَاكُمْ وَيَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَيَقْرُنُ بَيْنَ إِصْبَعَيْهِ السَّبَّابَةِ وَالْوُسْطَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ هَشَامٍ بِنْتِ حَارِثَةَ بِنِ الثُّعْمَانِ قَالَتْ مَا أَخَذْتُ قِيًّا وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ إِلَّا عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا كُلَّ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خُطِبَ النَّاسُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطِبَ وَعَايَهُ عِمَامَةُ سُودَاءَ قَدْ أَرَخَى طَرَفَيْهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَبْرِ بْنِ قَلْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخُطُبُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخُطُبُ فَايَرُ كَعْرَ كَعْتَيْنِ وَلَيَتَحَوَّزُ فِيهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

فجعل يماذي ياي وبرباي عدي الحديث قوله صبحكم ومساكم اي صبحكم العدو والمراد الانذار باعادة الجيوش في الصباح والمساء (ط) فوله ويقرا على المنبر وادوا اي يقول الكفار لملك حزن البار بمالك ليقتض عليا ربك اي بالموت قال الطبري من وعى عليه اي امامه فوكره موسى فقتى عليه والمعنى سل ربك ان يقضي سائبا — يقولون هذا لشدة ما هم فيحايون موااسكم ما يكون اي حال دون وفيه نوع استهزاء بهم دل هذا الحديث وما قبله وقوله تعالى ان ابدا يدبر وقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير وقوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا على ان الناس الى الانذار والتحذير احوح . به الى التدبير اتمامهم في العقلة واهما كهم في الشهوات والله اعلم قوله يقرأها كل جمعة الخ قال الطبري نقلا عن المطهر ان المراد اول السورة لا جميعها لانه عليه الصلاة والسلام لم يقرأ جميعها في الخطبة اه (ط) قوله وقد ارخى طرفيها بين كتفيه قال الطبري فيه ان لس الرتبة يوم الجمعة والعامة السوداء وارسال طرفيها بين الكتفين سنة انبيى — وقال ميرك في حاشية الشبائل هذه الخطبة وقعت في مرض النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه — وقال الربيعي ليس لس السوداء لحديث فيه وظاهر كلام صاحب المدخل ان عمامة عليه الصلاة والسلام كانت سبعة ادرع بقله اس حجر (كذا في المرقاة) وان شئت رواده التفصيل فارجع اليها واتم فوله اذا جاء احدكم والامام يحلب فايركع ركعتين وليتجوز فيها اي وليجفف فيها — قال النووي هذه الاحاديث كلها صريحة في الدلالة لمذهب الشافعي واحمد واسحاق وفقهاء الحديثين انه اذا دخل الجامع يوم الجمعة والامام يحلب يستحب له ان يصلي ركعتين تحية المسجد ويكره الجلوس قبل ان يصليها وانه يستحب ان يتحوز فيها لسمع الخطبة وحكى هذا المذهب ايضا عن الحسن البصري وعبره من المتقدمين وقال القاسمي قال مالك واللبث وابو حنيفة والثوري وجمهور السلف من الصحابة والتابعين لا يصلي بها وهو مروى عن عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وحجتهم الامر بالانصات للامام وتأولوا هذه الاحاديث انه كان عربا فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقيام ليراه الناس ويتصدقوا عليه وهذا تأويل يرد صريح قوله اذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام يحلب فايركع ركعتين وليتجوز فيها وهذا نص لا يتطرق اليه تأويل ولا اظن علما يبلغه هذا اللفظ صحيحا فيحالفه قلت اصحابا لم يأولوا الاحاديث المذكورة بهذا النبي

ذكره حتى يشنع عليهم هذا التشنيع بل اجابوا بأجوبة غير هذا (الاول) ان النبي صلى الله عليه وسلم انصت له حين فرغ من صلاته والدليل عليه ما رواه الدارقطني في سننه من حديث عبيد بن محمد العبدى حدثنا معتمر عن ابيه عن قتادة عن انس قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له النبي ﷺ قم فاركع ركعتين وامسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته - فان قلت قال الدارقطني اسنده عبيد بن محمد ووم فيه قلت ثم اخرج عن احمد بن حنبل حدثنا معتمر عن ابيه قال جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال يا فلان اصليت قال لا قال قم فصل ثم انتظره حتى صلى قال وهذا المرسل هو الصواب - قلت المرسل حجة عندنا وبؤيد هذا ما اخرج ابن ابي شبة حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو معشر عن محمد بن قيس ان النبي ﷺ حيث امره ان يصلي ركعتين امسك عن الخطبة حتى فرغ من ركعتيه ثم عاد الى خطبته (الجواب الثاني) ان ذلك كان قبل شروعه صلى الله عليه وسلم في الخطبة وقد بوب النسائي في سننه الكبرى على حديث سليك قال باب الصلاة قبل الخطبة ثم اخرج عن ابي الزبير عن جابر قال جاء سليك الغطفاني ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر فقام سليك قبل ان يصلي فقال له صلى الله عليه وسلم اركعت ركعتين قل لا قال قم فاركعها (الثالث) ان ذلك كان منه قبل ان ينسخ الكلام في الصلاة ثم لما نسخ في الصلاة نسخ ايضا في الخطبة لانها شطر صلاة الجمعة وشرطها وقل الطحاوي ولقد تواترت الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بان من قال لصاحبه انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغا فاذا كان قول الرجل لصاحبه والامام يخطب انصت لغوا كان قول الامام للرجل قم فصل لغوا ايضا - ثبت بذلك ان الوقت الذي كان فيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الامر لسليك انما كان قبل النبي وكان الحكم فيه في ذلك بخلاف الحكم في الوقت الذي جعل مثل ذلك لغوا - وقال ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وقال ثعلبة ابن ابي مالك كان عمر رضي الله تعالى عنه اذا خرج للخطبة انصت وقال عياض كان ابو بكر وعثمان رضي الله عنا وعنهم يمنعون من الصلاة عند الخطبة (الرابع) انه لما تشاغل النبي ﷺ بمخاطبة سليك - سقط عنه فرض الاستماع اذ لم يكن منه حينئذ خطبة لاجل تلك المخاطبة - قاله ابن العربي وادعى انه اقوى الاجوبة والله اعلم (كذا في عمدة القاري) قال الحافظ العلامة فيما قاله ابن العربي نظر لان المخاطبة لما انقضت رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خطبته وتشاغل سليك بامثال امره به من الصلاة فصيح انه صلى في حال الخطبة - اه كلامه في الفتح - قلنا قد سبق في حديث انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم امسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته - فكيف يصح ان يقال انه صلى في حال الخطبة (كذا في عمدة القاري) وقال القاضي ابو الوليد رحمه الله تعالى - قوله صلى الله عليه وسلم اذا جاء احدكم والامام يخطب فليركع ركعتين - اخرج مسام في بعض رواياته - واكثر رواياته ان النبي صلى الله عليه وسلم امر الرجل الداخل ان يركع ولم يقل اذا جاء احدكم الحديث فيتطرق الى هذا الخلاف في انه هل تقبل زيادة الراوي الواحد اذا خالفه اصحابه عن الشيخ الاول الذي اجتمعوا في الرواية عنه ام لا - اه (كذا في بداية المجتهد) والله اعلم وقال ابن العربي عارضن قصة سليك ما هو اقوى منها كقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا - وقوله صلى الله عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لنوت متفق عليه - فاذا امتنع الامر بالمعروف وهو امر الاغبي بالانصات مع قصر زمنه فمنع التشاغل بالتحية مع طول زمنها اولى وعارضوا ايضا بقوله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب للذي دخل يتخطى رقاب الناس اجلس فقد آذيت اخرج ابو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وغيره من حديث

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصلاة مع الإمام فقد أدرك الصلاة متفق عليه

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين كان يجلس إذا صعد المنبر حتى يفرغ أراه المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم يجلس ولا يتكلم ثم يقوم فيخطب رواه أبو داود ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن مسعود قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا رواه الترمذي وقال هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث محمد بن الفضل وهو ضعيف ذاهب الحديث

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائماً فمن نأك أنه كان يخطب جالساً فقد كذب فقد والله صليت معه أكثر من النبي صلاة رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ كعب بن عجرة أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أم الحكم يخطب قاعداً فقال أنظروا إلى هذا الخبيث يخطب قاعداً وقد قال الله تعالى وإذا رأوا تجارة أو لهواً أنفضوا إليها وتركوك قائماً رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ عمارة بن ربيعة أنه رأى بشر بن مروان على المنبر

عبد الله بن بشر قالوا فامرهم بالجلوس ولم يأمر بالنحية وروى الطبراني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما إذا دخل أحدكم والامام على المنبر فلا صلاة ولا كلام حتى يفرغ الامام والله اعلم (كذا في فتح الباري وعمدة القاري) قوله من أدرك ركعة من الصلاة قال ابن الملك يعني صلاة الجمعة مع الامام قال الطبري هذا مختص بالجمعة بينه حديث أبي هريرة في الفصل الثالث اهـ والظاهر حمل هذا الحديث على العموم كما سبق — والله اعلم (مرقاة) قوله حتى يفرغ أراه المؤذن قال الطبري اي قال الراوي اظن ان ابن عمر اراد باطلاق قوله حتى يفرغ تقييده بالمؤذن — والمعنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس على المنبر مقدار ما يفرغ المؤذن من اذانه ثم يقوم فيخطب والله اعلم (ط) قوله ذاهب الحديث اي ذاهب حديثه غير حافظ للحديث وهو عطف بيان لقوله وهو ضعيف (ط) قوله فقد والله صليت والله قسم اعترض بين قدو متعلقة وهو دال على جواب القسم والفاء في فمن جواب شرط محذوف والمعنى انه كاذب ظاهر الكذب سبب اني صليت الى آخره (ط) قوله وعبد الرحمن هذا اظنه من بني امية — وقوله وقد قال الله تعالى حال مقررة لجهة الانكار اي كيف يخطب قاعداً ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً بدليل قوله تعالى وتركوك قائماً — وذلك ان اهل المدينة اصابهم جوع وغلاء فقدم تجارة من زيت الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قائماً فتركوه قائماً وما

رَافِعًا يَدَيْهِ فَقَالَ قَبِّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ لَمَقَدِّ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ
بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ الْمُسَبِّحَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ لَمَّا أُسْتَوَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ قَالَ أَجْلِسُوا فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ
فَجَاسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَعَالِ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ
مَسْعُودٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيُصَلِّ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَتَانِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا أَوْ
قَالَ الظُّهْرَ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ

﴿ باب صلاة الخوف ﴾

بقي معه الا بسير — والله اعلم (ط) اطاب الله نراه قوله رافعاً يديه اي عند التكلم كما هو دأب الوعاظ
— اذا حموا — يشهد له قوله واشار باصبعه المسبحة (ط) قوله ان يقول بيده اي يشير عند التكلم في الخطبة
باصبعه مخاطب الناس ويبيهم على الاستماع (ط) قوله فقال تعال اي ارفع عن صف الرجال الى مقام الرجل
وهلم الى المسجد وقال الراغب اصله ان يدعى الانسان الى مكان مرتفع ثم جعل للدعاء الى كل مكان وتعالى
ذهب صاعداً يقال عليه فعلياً يا عبد الله بن مسعود خطاب تخصيص وتشريف لانه كان من ارباب الخصوص
والكهل ولذا كان امامنا الاعظم يقدم قوله على سائر الصحابة ما عدا الخلفاء الراشدين (ق) قوله ومن فاتته
الركعتان فليصل اربعا او قال الظهر اي بدل اربعا -- وفي شرح المنية من ادرك الامام فيها صلى معه ما ادرك
وبنى عليه الجمعة وان ادر كه في التشهد او سجود السهو وقال محمد ان ادرك معه ركوع الثانية بنى عليها الجمعة
وان ادر كها فيما بعد ذلك بنى عليها الظهر — قال صاحب الهداية لها اطلاق قوله عليه الصلاة والسلام اخرجها
السته في كتبهم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها
وانتم تسعون واتوها تمشون وعليكم السكينة فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا (كذا في المرقاة)

— باب صلاة الخوف —

قال تعالى (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فان خفتم فرجالا او ركبانا فادامتم
فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) وقال تعالى (واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة) الايات اجمعوا على
ان صلاة الخوف ثابتة الحكم بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ما حكى عن المزني قال هي منسوخة
والا ما حكى عن ابي يوسف من قوله انها كانت مختصة برسول الله صلى الله عليه وسلم واجمعوا على انها في
الحضر اربع ركعات وفي السفر للقاصر ركعتان — واتفقوا على ان جميع الصفات المروية فيها عن النبي صلى
الله عليه وسلم معتد بها وانما الخلاف في الترجيح (كذا في الميزان للامام الشعراي رحمه الله تعالى) وذكر في المجتبى
ان الكل جائز وانما الخلاف في الاولى (كذا في البحر الرائق) وقال الامام المهام حجة الاسلام ابو بكر الرازي
رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف على ضروب مختلفة واختلف فقهاء

الامصار فيها فقال ابو حنيفة ومحمد تقوم طائفة مع الامام وطائفة بازاء العدو فيصلي بهم ركعة وسجدين ثم ينصرفون الى مقام اصحابهم ثم تأتي الطائفة الاخرى التي بازاء العدو فيصلي بهم ركعتين وسجدين ويسلم وينصرفون الى مقام اصحابهم ثم تأتي الطائفة التي بازاء العدو فيقضون ركعة بغير قراءة وتشهد وسلموا وذهبوا الى وجه العدو ثم تأتي الطائفة الاخرى فيقضون ركعة وسجدين بقراءة وقال (ابن ابي ليلى) اذا كان العدو بينهم وبين القبلة جعل الناس طائفتين فيكبرون ويكبرون ويركع ويركعون جميعاً معه وسجد الامام والصف الاول ويقوم الصف الاخر في وجوه العدو فاذا قاموا من السجود سجد الصف المؤخر فاذا فرغوا من سجودهم قاموا وتقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المتقدم فيصلي بهم الامام الركعة الاخرى كذلك - وان كان العدو في دبر القبلة قام الامام ومعه صف مستقبل القبلة والصف الاخر مستقبل العدو فيكبر ويكبرون جميعاً ويركع ويركعون جميعاً ثم يسجد الصف الذي مع الامام سجدين ثم ينقلبون فيكونون مستقبلي العدو ثم يجيء الآخرون فيسجدون ويصلي بهم الامام جميعاً الركعة الثانية فيركعون جميعاً ويسجد الصف الذي معه ثم ينقلبون الى وجه العدو ويجيء الآخرون فيسجدون معه ويفرغون ثم يسلم الامام وم جميعاً - قال ابو بكر وروي عن ابي يوسف في صلاة الخوف ثلاث روايات احداها مثل قول ابي حنيفة ومحمد والاخرى مثل قول ابن ابي ليلى اذا كان العدو في القبلة واذا كان في غير القبلة فمثل قول ابي حنيفة والثالثة انه لا تصلي بعد النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بامام واحد وانما تصلي بامامين كسائر الصلوات وروي عن سفيان الثوري مثل قول ابي حنيفة وروي ايضا مثل قول ابن ابي ليلى وقال ان فعلت كذلك جاز (وقال مالك) يتقدم الامام بطائفة وطائفة بازاء العدو فيصلي بهم ركعة وسجدين ويقوم قائماً وتتم الطائفة التي التي معه لا نفسها ركعة اخرى ثم يتشهدون ويسلمون ثم يذهبون الى مكان الطائفة التي لم تصل فيقومون مكانهم وتأتي الطائفة الاخرى فيصلي بهم ركعة وسجدين ثم يتشهدون ويسلم ويقومون فيتمون لانفسهم الركعة التي بقيت قال ابن القاسم كان مالك يقول لا يسلم الامام حتى تتم الطائفة الثانية لانفسها ثم يسلم بهم لحديث يزيد بن رومان ثم رجع الى حديث القاسم وفيه ان الامام يسلم ثم تقوم الطائفة الثانية فيقضون (وقال الشافعي) مثل قول مالك الا انه قال لا يسلم الامام حتى تتم الطائفة الثانية لانفسها ثم يسلم بهم - قال ابو بكر اشد هذه الاقاويل موافقة لظاهر الآية قول ابي حنيفة ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى - وذلك لانه تعالى قال (واذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) وفي ضمن ذلك ان طائفة منهم بازاء العدو لانه قال - ﴿ولياخذوا نسلهم﴾ وجاز ان يكون مراده الطائفة التي بازاء العدو وجاز ان يريد الطائفة المصلية والاولى ان يكون الطائفة التي بازاء العدو لانها تحرس هذه المصلية وقد عقل من ذلك انهم لا يكونون جميعاً مع الامام لانهم لو كانوا مع الامام لما كانت طائفة منهم قائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم بل يكونون جميعاً معه وذلك خلاف الآية - ثم قال تعالى على (فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم) - وعلى مذهب مالك رحمه الله تعالى يقضون لانفسهم ولا يكونون من ورائهم الا بعد القضاء وفي الآية الامر لهم بان يكونوا بعد السجود من ورائهم وذلك موافق لقولنا ثم قال تعالى (ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك) فدل ذلك على معنيين - احدهما ان الامام يجعلهم طائفتين في الاصل - طائفة معه وطائفة بازاء العدو على ما قاله ابو حنيفة رحمه الله تعالى لانه قال تعالى (ولتأت طائفة اخرى) وعلى مذهب مخالفنا هي مع الامام لا تأتيه - والثاني قوله لم يصلوا فليصلوا معك - وذلك يقتضي نفي كل جزء من الصلاة - ومخالفنا يقول يفتتح الجميع الصلاة مع الامام فيكونون حينئذ بعد الافتتاح فاعلين لشيء من الصلاة وذلك خلاف الآية فهذه الوجوه التي ذكرنا من معنى الآية موافقة

الفصل الاول * عن * سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال غزوت مع

لمذهب ابي حنيفة ومحمد وقولنا موافق للسنة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم وللأصول — وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا وادا سجد فاسجدوا وقال اني امره قد بدنت فلا تباوروني بالر كوع ولا بالسجود ومن مذهب المخالف ان الطائفة الاولى تقضي صلاتها وتخرج منها قبل الامام وفي الاصول ان المأموم مأمور بمتابعة الامام لا يجوز له الخروج منها قبله — وايضا جائز ان يلحق الامام سهو وسهوه يلزم المأموم ولا يمكن الخارجين من صلاتهم قبل فراغه ان يسجدوا ويخالف هذا القول الاصول من جهة اخرى وهي اشتغال المأموم بقضاء صلاته والامام قائم او جالس تارك لافعال الصلاة فيحصل به مخالفة الامام في الفعل وترك الامام لافعال الصلاة لاجل المأموم وذلك ينافي معنى الاقتداء والاتباع ومنع الامام من الاشتغال بالصلاة لاجل المأموم فهذان وجهان ايضا خارجان من الاصول — اه كلامه والله اعلم وقال حجة الله على العالمين الشيرين بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره ونفعنا بعلومه وبركاته آمين — قد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف على انحاء كثيرة (منها) ما جاء في رواية مسلم عن جابر رضي الله عنه انه رتب القوم صفين صلى بهم فلما سجد سجد معه صف سجدتية وحرس صف فلما قاموا سجد من حرس ولحقوه وسجد معه في الثانية من حرس اولا وحرس الآخرون فلما جلس سجد من حرس وتشهد بالصفين وسلم والحالة التي تقتضي هذا النوع ان يكون العدو في جهة القبلة (ومنها) ان صلى مرتين كل مرة بفرقة والحالة تقتضي هذا النوع ان يكون العدو في غيرها — وان يكون توزيع الركعتين عليهم مشوشا لهم ولا يحيطوا باجمعهم بكيفية الصلاة (ومنها) ان وقفت فرقة في وجهه وصلى بفرقة ركعة فلما قام للثانية فارقت وامت وذهبت وجاء العدو وجاء الواقفون فاقتدوا به صلى بهم الثانية فلما جلس للشهادة قاموا فاتموا ثانيته ولحقوه وسلم بهم والحالة المقتضية لهذا النوع ان يكون العدو في غير القبلة ولا يكون توزيع الركعتين عليهم مشوشا (ومنها) انه صلى بطائفة منهم وابليت طائفة على العدو فركع بهم ركعة ثم انصرفوا بمكان الطائفة التي لم تصل وجاء اولئك فركع بهم ركعة ثم اتم هؤلاء وهؤلاء (ومنها) ان يصلي كل واحد كيف ما امكن راكبا او ماشيا لقبله او غيرها رواه ابن عمر رضي الله تعالى عنها — والحالة المقتضية لهذا النوع ان يشتد الخوف او يلتحم القتال وبالجملة فكل نحو روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو جائز ويفعل الانسان ما هو اخف عليه ووافق بالمصلحة حالئذ والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) ثم قال الامام حجة الاسلام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى وجائز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى هذه الصلوات على الوجوه التي وردت به الروايات وذلك لانها لم تكن صلاة واحدة فتضاد الروايات فيها وتتنافى بل كانت صلوات في مواضع مختلفة بسفان في حديث ابي عياش وفي حديث جابر يظن النخل ومنها حديث ابي هريرة في غزوة نجد وذكر فيه ان الصلاة كانت بذات الرقاع — واختلاف هذه الآثار تدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى هذه الصلوات على اختلافها على حسب ورود الروايات بها على ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم احتياطي في الوقت من كيد العدو وما هو اقرب الى الحذر والتحرز على ما امر الله تعالى به من اخذ الحذر في قوله (وليأخذوا حذرهم واسلحتهم ود الدين كفروا لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) ولذلك كان الاجتهاد سائغا في جميع اقاويل الفقهاء على اختلافها — لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها الا ان الاولى عندنا ما وافق ظاهر الكتاب

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ تَجْدِ فَوَازِينَا الْعَدُوَّ فَصَافِنَا لَهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ وَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ فَجَاؤُوا فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمْ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَرَوَى نَافِعٌ نَحْوَهُ وَزَادَ فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا قَالَ نَافِعٌ لَا أَرَى ابْنَ عُمَرَ ذَكَرَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

❖ وعن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن علي بن خوات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف أن طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلى بالتي معه ركة ثم ثبت قائما وأتوا لأنفسهم ثم أنصرفوا فصافوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا وأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم متفق عليه وأخرج البخاري بطريق آخر عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سهل بن أبي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ❖ وعن جابر قال أقمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بذات الرقاع قال كنا إذا أنبنا على شجرة

والاصول وجائز ان يكون الثابت الحكم منها واحداً — والباقي منسوح وجائز ان يكون الجميع ثابتا غير منسوح توسعة وترفيه لا يخرج من ذهب الى بوضها ويكون الكلام في الافضل منها كاخلاف الروايات في الترجيع في الآذان وفي تشييد الاقامة وتكبيرات العيدين والشريق ونحو ذلك مما الكلام فيه بن الفقهاء في الافضل فن ذهب الى وجه منها فغير معنف عليه في اختياره وكان الاولى عندنا ما وافق ظاهر الآية والاصول — اه والله اعلم (كذا في كتاب الاحكام) قوله فوازينا العدو اي حاييناه وقابلناه قال الطيبي يهمن من الحديث ان كل طائفة اقتدوا برسول الله صلى الله عليه وسلم في ركة واحدة وصلوا لأنفسهم الركة الاخيرة وهذا مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى — اه واختاره البخاري (ق) قال ابن عبد البر روى في صلاة الخوف عن النبي صلى الله عليه وسلم وجوه كثيرة فذكر منها ستة اوجه الاول ما دل عليه حديث ابن عمر قال به الائمة الاوزاعي والاشهب قلت قال به ابو حنيفة واصحابه على ما ذكرنا — الثاني حديث صالح بن خوات عن سهل بن ابي حنيفة قال به مالك والشافعي واحمد وابو ثور اه كذا في عمدة القاري قوله مستقبل القبله او غير مستقبلها اي بحسب ما يتسهل لهم قوله حتى اذا كنا بذات الرقاع قال الام التور بشي رحمه الله تعالى اما تسمية الغزوة بذات الرقاع فقد روى مسلم في كتابه ما يبين ذلك روى عن ابي موسى الاشعري رض قال خرجنا مع رسول الله

ظَلِيلَةً نَرَكْنَاهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَبَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَسَيْفُ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْلَقٌ بِشَجَرَةٍ فَأَخَذَ سَيْفَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرَطَهُ
 فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَخَافُنِي قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ يَمْنَعُنِي
 مِنْكَ قَالَ فَتَهَدَّدَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَمَدَ السَّيْفَ وَعَلَقَهُ قَالَ فَتُودِي
 بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ تَأَخَّرُوا وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُخْرَى رَكَعَتَيْنِ قَالَ فَكَانَتْ
 لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْهُ * قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَصَفَّفْنَا خَلْفَهُ صَفَيْنِ

صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن ستة نفر بيننا بعير نعقبه فنقبت قدسي وسقطت اظفارني وكنا نلف على ارجلنا
 الحرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نعصب على ارجلنا من الحرق — قلت وقد وجدت في كتب اهل العلم
 بالسيرة انها سميت ذات الرقاع لان الارض التي التقوا فيها كانت قطعاً بيضاء وحمراء وسوداء كالرقاع المختلفة في
 اللون — قلت وقول جابر حتى كنا بذات الرقاع يدل على ان ذات الرقاع اسم لمكان بعينه — وحديث ابي
 موسى حديث صحيح فالسبيل ان نقول لعل ابا موسى كان في غزوة عرفت بغير ذلك الاسم وكانوا يسمونها
 ذات الرقاع في السنة الخامسة فلا بد من تأويل حديث ابي موسى على ما ذكرنا لانه كان من اصحاب السفينة
 الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحبشة بعد فتح خير وقد وجدت الحافظ ابا القاسم اسماعيل
 الاصفهاني قد ذكر في تاريخ ايام الرسول صلى الله عليه وسلم ان ذات الرقاع كانت في السنة الخامسة وهو من
 المعبرين في هذا الشأن ولو اخذنا بظاهر حديث ابي موسى وهو حديث صحيح فأويل قول جابر حتى اذا
 كنا بذات الرقاع ان نقول تقديره حتى اذا كنا بالمكان الذي كانت به غزوة ذات الرقاع فسمى البقعة باسم
 الواقعة والله اعلم كذا في شرح المصاييح قوله الله يعنني منك اذ لا حول ولا قوة الا بالله — قل الطيبي كان
 يكفي في الجواب ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم — الله — فبسط اعتماداً على الله واعتضاداً بحفظه
 وكلامه قال الله تعالى والله يصمكم من الناس قوله صلى الله عليه وسلم بالطائفة الاخرى رَكَعَتَيْنِ قال المظهر هذه الرواية
 مخالفة لما قبلها مع ان الموضوع واحد وذلك لاختلاف الزمان اه فيحمل على انه عليه الصلاة والسلام صلى في هذا
 الموضع مرتين مرة كما رواه سهل ومرة كما رواه جابر فيحمل الاول على صلاة الصبح وهذا على الظهر او العصر
 بدليل الاستئلال او يحتمل على تعدد هذه الغزوة كما سيحىء والله اعلم — وقال الحافظ النوربشتي رحمه الله
 تعالى — اختلفت الروايات في صفة تلك الصلاة لاختلاف ايامها — فقد صلى عليه الصلاة والسلام بمسفان وبطن
 نخلة وبذات الرقاع وغيرها على اشكال متباينة بناء على ما رآه من الاحوط فالاحوط في الحراسة والتوقي من
 العدو واخذ بكل رواية منها جمع من العلماء — اه — قال في الازهار فيه دلالة على صحة صلاة المفترض خلف
 المتنفل نقله السيد رح قلت ثبت العرش اولا فانقش — ثم رأيت ان صاحب المصاييح قال في شرح السنة يحتمل
 ان يكون هذا في حال كون النبي صلى الله عليه وسلم مقبياً — والمقيم يصلي صلاة الخوف في المصر كذلك الا
 انه لم يذكر في الحديث ان القوم قضاوا ويجوز ان يكونوا قضاوا ومثل هذا جائز في الاحاديث ويحتمل ان

وَالْعَدُوَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي بِلَيْهِ وَقَامَ
الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفِّ
الَّذِي بِلَيْهِ انْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ بِالسُّجُودِ ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ وَتَأَخَّرَ
الْمُقَدَّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ
وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي بِلَيْهِ الَّذِي كَانَ مُوَخَّرًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى
وَقَامَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَالصَّفِّ
الَّذِي بِلَيْهِ انْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن جابرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ
صَلَاةَ الظُّهْرِ فِي الْخَوْفِ بِبَطْنِ نَخْلٍ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةٌ أُخْرَى
فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

الفصل الثالث * عن أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَكُونُ ذَلِكَ قَبْلَ نَزُولِ الْآيَةِ بِالْقَصْرِ فَبِذَا بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى شَافِعِي الْمَذْهَبِ مَنْصَفَ غَايَةِ الْإِنصَافِ وَمُعْتَدٍ مَجْتَمَعِ
جَمِيعِ الْأَوْصَافِ حَمَلَ الْحَدِيثَ عَلَى مَا احْتَرَنَاهُ فِيهِ وَصَاحِبَ الْبَيْتِ أَدْرَى بِمَا فِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ
رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةٌ أُخْرَى فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ — لَا اشْكَالَ فِي ظَاهِرِ الْحَدِيثِ عَلَى مَقْتَضَى مَذْهَبِ
الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَانْهَاجَ عَلَى حَالِهِ الْقَصْرَ وَقَدْ صَلَّى بِالطَّائِفَةِ الثَّانِيَةِ نَفْلًا — وَعَلَى قَوَاعِدِ مَذْهَبِنَا مَشْكَالٌ
جَدًّا — فَانْهَاجَ عَلَى السَّفَرِ لَزِمَ اقْتِدَاءُ الْمُفْتَرَضِ بِالْمُسْفِلِ — وَإِنْ حَمَلَ عَلَى الْحَضَرِ فَيَأْبَاهُ السَّلَامُ عَلَى رَأْسِ كُلِّ
رَكَعَتَيْنِ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُقَالَ هَذَا مِنْ خُصُوصِيَّاتِهِ وَأَمَّا الْقَوْمُ فَاتَمَّعُوا رَكَعَتَيْنِ أُخْرَيْنِ بَعْدَ سَلَامِهِ وَاخْتَارَ الطَّحَاوِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ كَانَ فِي وَقْتِ كَانَتِ الْفَرِيضَةُ تُصَلَّى مَرَّتَيْنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ — (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) وَقَالَ الْإِمَامُ
أَبُو بَكْرِ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَارٍ فِي أَنَّ صَلَاةَ الْخَوْفِ رَكَعَةٌ فَحَمُولٌ عَلَى أَنَّ الَّذِي
يُصَلِّيهِ الْمَأْمُومُ مَعَ الْإِمَامِ رَكَعَةٌ لِأَنَّهُ يُجْعَلُ النَّاسُ طَائِفَتَيْنِ فَيُصَلِّيُ بِأُولَى مَعَهُ رَكَعَةٌ ثُمَّ يَمْضُونَ إِلَى تَجَاهِ الْعَدُوِّ ثُمَّ
تَأْتِي الطَّائِفَةُ الثَّانِيَةُ فَيُصَلِّيُ بِهَا رَكَعَةً وَيُسَلِّمُ بِتِلْكَ فَيَصِيرُ لِكُلِّ طَائِفَةٍ مِنَ الْمَأْمُومِينَ رَكَعَةٌ مَعَ الْإِمَامِ ثُمَّ
يَقْضُونَ رَكَعَةً رَكَعَةً لِأَنَّ الْآثَارَ قَدْ تَوَاتَرَتْ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَاةَ الْخَوْفِ مَعَ اخْتِلَافِهَا وَكُلِّهَا

نَزَلَ بَيْنَ ضَجْنَانَ وَعُسْفَانَ فَقَالَ الْمُشَرِّ كُونَ لِهَؤُلَاءِ صَلَاةٌ فِي أَحَبِّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ
وَهِيَ الْعَصْرُ فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ فَتَعَبِلُوا عَلَيْهِمْ مِئْلَةً وَاحِدَةً وَإِنْ جَبْرِيلُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَقْسِمَ أَصْحَابَهُ شَطْرَيْنِ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ وَيَقُومَ طَائِفَةٌ أُخْرَى وَرَأَى عُمُ
وَلْيَا خُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحْتَهُمْ فَتَكُونُ لَهُمْ رَكْعَةٌ وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَانِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

﴿ باب صلاة العبدین ﴾

الفصل الاول * عن * أبي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم

موجبة للركعتين وليس في شيء منها انه صلاها ركعة والله اعلم (كذا في احكام القرآن) قوله نزل بين ضجنان
في القاموس ضجنان كسكران جبل قريب مكة وجبل آخر بالبادية موافقاً لما في النهاية — وعسفان كعثان
موضع على مرحلتين من مكة قوله فاجمعوا بفتح المهملة وكسر الميم امركم اي امر القتال والمعنى فاعزموا عليه
فتميلوا بالنصب على جواب الامر اي فتحملوا عليهم ميلة واحدة كما قال تعالى ود الذين كفروا لو تغفلون عن
اسلحتكم وامتعنكم فيميلون عليكم ميلة واحدة (ق)

— باب صلاة العبدین —

قال الله عز وجل (ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) والمراد به تكبيرات العيد — وقال تعالى
(فصل لربك وانحر) وقال تعالى (قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) روى عن عمر بن عبد العزيز
وابي العالية قال ادى زكاة الفطر ثم خرج الى الصلاة — وقال تعالى (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن
يناله التقوى منكم كذلك سحرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين) وقال تعالى (واذكروا
الله في ايام معدودات) الاصل فيها ان كل قوم له يوم يتجمعون فيه ويخرجون من بلادهم بزينتهم
وتلك عادة لا يفك عنها احد من طوائف العرب والعجم وقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان
يلعبون فيها فقال ما هذا اليومان قالوا كلا نلعب فيها في الجاهلية فقال قد ابدلكم الله بهما خيراً
منها يوم الاضحى ويوم الفطر قيل هما اليومان وانما بدلا لانه ما من عيد في الناس الا وسبب وجوده
تنويه شعائر دين او موافقة ائمة مذهب او شيء مما يضايق ذلك فخشي النبي صلى الله عليه وسلم ان تركهم
وعادتهم ان يكون هنالك تنويه بشعائر الجاهلية او ترويح لسنة اسلافها فابطلها بيومين فيها تنويه شعائر الملة
الحنيفية وضم مع التجل فيها ذكر الله وابوابا من الطاعة لئلا يكون اجتماع المسلمين ببعض الالعاب ولشلا غلو
اجتماع منهم من اعلاء كلمة الله احدهما يوم فطر صيامهم واداء نوع من زكاتهم فاجتمع الفرح الطبيعي من قبل
تفرغهم عما يشق عليهم واخذ الفقير الصدقات والعقل من قبل الابتهاج بما انعم الله عليهم من توفيق اداء ما
افترض عليهم واسبل عليهم من ابقاء رؤس الاهل والولد الى سنة اخرى والثاني يوم ذبح ابراهيم ولده اسماعيل
عليها السلام وانعم الله عليها بان فداءه بذبح عظيم اذ فيه تذكر حال ائمة الملة الحنيفية والاعتبار بهم في بذل
المهج والاموال في طاعة الله وقوة الصبر وفيه تشبه بالحاج وتنويه بهم وشوق لما في ذلك سن التكبير وهو

يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ
مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيُعِظُهُمْ وَيُوصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَإِنْ كَانَ يَرِيدُ أَنْ
يَقْطَعَ بَعْثًا قَطَعَهُ أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ
قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بغيرِ أَذَانٍ
وَلَا إِقَامَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ، وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ

قوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم) يعني شكرًا لما وفقكم للصيام ولذلك سن الأضحية والجهر بالتكبير إيام
منى واستحب ترك الحلق لمن قصد التضحية وسن الصلاة والخطبة لئلا يكون شيء من اجتماعهم بغير ذكر الله
وتنويه شعائر الدين وضم معه مقصد آخر من مقاصد الشريعة وهو ان كل ملة لا بد لها من عرصة يجتمع فيها
اهلها ليظهر شوكتهم وتعلم كثرتهم ولذلك استحب خروج الجميع حتى الصبيان والنساء وذوات الخدور
والحيض ويعتزلن المصلى ويشهدن دعوة المسلمين ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يخالف في الطريق ذهابا
وايابا ليطلع اهل كلنا الطريقين على شوكة المسلمين ولما كان اصل العيد الزينة استحب حسن اللباس والتقليل
(وهو ضرب الدفوف والابعد قدوم الملوكة على سبيل استقبالهم) ومخالفة الطريق والخروج الى المصلى
(حجة الله البالغة) قال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قال اصحابنا صلاة العیدین واجبة على من تجب عليه
الجمعة نصا عند أبي حنيفة في روايته على الاصح وبه قال الاكثر وهو المذهب ونقل عن ابن هبيرة في الافصاح
رواية ثانية عن الامام بانها سنة اه قلت وتسمية محمد اياها في الجامع الصغير ستة حيث قال عيدان اجتماعا في يوم
واحد الاول سنة والثاني فريضة ولا يترك واحد منها لكونها واجبة بالسنة الا يرى الى قوله (ولا يترك واحد
منها) فانه اخبر بعدم الترك والاخبار في عبارات الائمة والمشايع بذلك يفيد الوجوب والدليل على وجوبها اشارة
الكتاب (ولتكمّلوا العدة ولتکبروا الله على ما هداكم) وقوله تعالى (فصل لربك وانحر) فان في الاول اشارة
الى صلاة عيد الفطر وفي الثاني اشارة الى صلاة عيد النحر والسنة وهو ما ثبت بالقل المستفيض عنه صلى الله
عليه وسلم انه واطب عليها من غير ترك وهو دليل الوجوب وكذا عمل الخلفاء الراشدين من بعده من غير
ترك وقال مالك والشافعي سنة مؤكدة واستدلا بحديث الاعرابي في الصحيحين هل علي غيرهن قال لا الا ان
تطوع (كذا في الانحاف) قوله فاول شيء يبدأ به الصلاة يعني ليس لصلاة العيد قبلها سنة ولا بعدها سنة —
قوله ان يقطع بعا البعث الجيش يعني ان يرسل جيشا الى ناحية ارسله (كذا في المفاتيح) وقال الشيخ الدهلوي
البعث الجيش الذي يبعث الى العدو وقطعه توزيعه على القبائل وقسمته وانما استعمل فيه القطع لان الامر يقطع
القول به فيقول يخرج من بني فلان كذا ومن بني فلان كذا قال الثوري بشق والظاهر ان استعمال القطع بمعنى
الافراز والافراد جماعة من بين القوم وارسالها على العدو وقوله او يأمر بشيء اي بشيء معين مخصوص من
بين الاوامر قوله بغير اذان واقامة يعني لا يؤذن لها ولا يقام بل ينادي الصلاة الصلاة جامعة ليجتمع الناس بهذا
الصوت قوله يصلون العیدین قبل الخطبة يعني الخطبة في العيد بعد الصلاة بخلاف الجمعة لان خطبة الجمعة فريضة

أَشْهَدَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَ قَالَ نَعَمْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ
وَلَمْ يَذْكُرْ أَذَانًا وَلَا إِقَامَةً ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْنَهُنَّ
يَهْوِينَ إِلَى آذَانِهِنَّ وَحُلُوقِهِنَّ يَدْفَعْنَ إِلَى بِلَالٍ ثُمَّ أَرْتَفَعَ هُوَ وَبِلَالٌ إِلَى بَيْتِهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ
قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ أُمِرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَيْضُ يَوْمَ
الْعِيدَيْنِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَشْهَدْنَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْتُهُمْ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ عَنْ مُصْلَاهُنَّ
قَالَتْ أُمْرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِحْدَانَا لَيْسَ لَهَا جَانِبٌ قَالَ لَتَلْبِسْنَهَا صَاحِبَتَهَا مِنْ جَلْبَابِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مِمَّا تَدْفِقَانِ
وَتَضْرِبَانِ وَفِي رِوَايَةٍ تَغْنِيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُتَغَشٍّ بِنَوْبِهِ فَأَنْتَهَرَهُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعِيهِمَا

فلو قدمت الصلاة على الخطبة ربما يفرق جماعة من الناس اذا صلوا الصلاة ولا ينتظرون الخطبة فيأتوا واما
خطبة العيد فسنة فلو صلى بعض القوم فلم ينتظروا استماع الخطبة لا اثم عليهم قوله اشهدت الهمزة للاستفهام اي
احضرت يهوين بضم الياء الاولى وكسر الواو اي يقصدن الى حليهن من القرط والقلادة والعقد ويدفعنه الى
بلال ليتصدق به لهن على الفقراء ارتفع اي ذهب قوله صلى يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها يعني
صلاة العيدين ركعتان وليس قبلها ولا بعدها ستة قوله وتعتزل الحيض عن مصلاهن الحيض جمع حائض —
والخدور جمع خدر وهو الستر وذوات الخدور النساء اللاتي قل خروجهن من بيوتهن يشهدن اي يحضرن
تعتزل اي تفصل وتقف في موضع منفردات يعني امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان تغض جميع النساء
يوم العيد بالمصلى لتصلي من ليس لها عذر وتصل بركة الدعاء والصلاة الى من لها عذر في ترك الصلاة منهن وهذا
ترغيب للناس في حضور الصلاة ومجالس الذكر ومقاربة الصلحاء لينالهم بركتهم وحضور النساء المصلى في زماننا
غير مستحب لظهور الفساد بين الناس (كذا في المعانيخ) قوله تدفقان اي تضربان الدف قوله وتضربان
هذا تكرار لزيادة الشرح اي وتضربان الدف قوله تقاولت تقول الرجلان اذا اجاب كل واحد منهما الآخر
يوم بعث بالعين غير المعجمة والباء مضمومة اسم لحرب جرت بين اوس وخزرج قبل الاسلام وهما قبيلتان من
الانصار يعني تغنيان بالاشعار التي يقرأها كل واحد من القبيلتين في ذلك اليوم لاطهار شجاعتهم وهذا يدل على
جواز ضرب الدف وجواز قراءة الاشعار التي لم يكن وصف امرأة مغنية ولا هجو مسلم قوله والنبي صلى الله
عليه وسلم متغش بشوبه اي متغط وملتف ومعنى التغطي والتستر قوله انتهرها اذا رفع صوته على احد
ومنه وهذا الحديث يدل على تعظيم يوم العيد وتجوز الضرب بالدف والفرح واللعب بما ليس فيه معصية (كذا
في شرح المصابيح للمظهر) قوله دعها زاد في رواية هشام يا ابا بكر ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا فقيه

يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامُ عِيدٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا

تعليق الامر بتركها وايضاح خلاف ما ظنه الصديق من انها فعلتنا ذلك بغير علمه صلى الله عليه وسلم لكونه دخل فوجده مغلى بثوبه فظنه نائما فتوجه له الانكار على ابنته من هذه الواجهة مستصحا لما تقرر عنده من منع الغناء واللهو فبادر الى انكار ذلك قياما عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك مستندا الى ما ظهر له فاوضح له النبي صلى الله عليه وسلم الحال وعرفه الحكم مقرونا ببيان الحكمة بانه يوم عيداى يوم سرور شرعي فلا ينكر فيه مثل هذا كما لا يسكر في الاعراس وبهذا يرتفع الاشكال عمن قال كيف ساغ للصديق انكار شيء اقره النبي صلى الله عليه وسلم وتكلم جوارا لا يخفى تعسفه وفي قوله لسكل قوم اي من الطوائف وقوله عيد اي كاليروز والمرحان - وفي السائي وابن حبان باسناد صحيح عن انس قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيها فقال قد ابدلكم الله تعالى بها خيرا منها يوم الفطر والاضحى واستببط منه كراهة المرح في اعياد المشركين والتشبه بهم ونالغ الشيخ ابو حفص الكبير السني من الخفية فقال من اهدى بيضة الى مشرك تعظيما ليوم فقد كهر الله تعالى واستببط من تسمية ايام من بانها ايام عيد مشروعية قضاء صلاة العيد فيها لمن فاتته كما سيأتي بعد واستدل جماعة من الصوفية بحديث الباب على اباحة الغناء ومماعه بالة وبغير آلة ويكفي في رد ذلك تصريح عائشة رضى الله تعالى عنها في الحديث الذي في الباب بعده بقولها وليستا بمغنيات فنفت عنهما من طريق الامنى ما اثبتته لهما باللفظ لان الغناء يطلق على رفع الصوت وعلى التزم الذي تسميه العرب النصب بفتح الون وسكون المهملة وعلى الحداء ولا يسمى فاعله مغنيا وانما يسمى بذلك من يشد بتعطيط وتكسير وتهيج وتشويق بما فيه تعريض بالعواش او تصريح قال القرطبي قولها ليستا بمغنيات اي ليستا بمن يعرف الغناء كما يعرفه المغنيات المعروفات بذلك وهذا منها تحرز عن الغناء المعتاد عند المشتهرين به وهو الذي يحرك الساكن ويبعث الكامن وهذا النوع اذا كان في شعر فيه وصف عاسن النساء والخر وغيرها من الامور المحرمة لا يختلف في تحريمه قال واما ما ابتدعته الصوفية في ذلك فمن قبيل ما لا يختلف في تحريمه لكن النفوس الشهوانية غلبت على كثير ممن يسب الى الخير حتى لقد ظهرت من كثير منهم فعات المجانين والصبيان حتى رقصوا بحركات متطابقة وتقطيعات متلاحقة وانتهى التواقع بقوم منهم الى ان جعلوها من باب القرب وصالح الاعمال وان ذلك يثمر سني الاحوال وهذا على التحقيق من آثار الزندقة وقول اهل الخرفة والله المستعان اه ويدبغى ان يعكس مرادم ويقرأ شيء عوض النون الخفيفة المكسورة بغير همز بمشاة تحتانية ثقيلة مهموزا - واما الآلات فسيأتى الكلام على اختلاف العلماء فيها عند الكلام على حديث المعازف في كتاب الاشربة وقد حكى قوم الاحماع على تحريمها وحكى بعضهم عكسه وسنذكر بيان شبهة الفريقين ان شاء الله تعالى ولا يلزم من اباحة الضرب بالدف في العرس ونحوه اباحة غيره من الآلات كالعود ونحوه كما سنذكر ذلك في وليمة العرس ان شاء الله تعالى واما التفاهة صلى الله عليه وسلم بثوبه ففيه اعراض عن ذلك لكون مقامه يقتضي ان يرتفع عن الاصغاء الى ذلك لكن عدم انكاره دال على تسويغ مثل ذلك على الوجه الذي اقره اذ لا يقر على باطل والاصل التنزه عن اللعب واللهو فيقتصر على ما ورد فيه النص وقتا وكيفية تقليلا لخالفه الاصل والله اعلم وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية التوسعة على العيال في ايام الاعياد بانواع ما يحصل لهم بسط النفس وترويح البدن من كلف العبادة وان الاعراض عن ذلك اولى وفيه ان اظهار السرور في الاعياد من شعار الدين وفيه

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ وَيَأْكُلَهُنَّ وَنَرَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * الْأَبْرَاءِ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَنْحَرَ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ شَاةٌ لَحْمٍ

جواز دخول الرجل على ابنته وهي عند زوجها إذا كان له بذلك عادة وتأديب الأب بحضرة الزوج وإن تركه الزوج أدب التأديب وظيفة الآباء والعطف مشروع من الأزواج للنساء وفيه الرفق بالمرأة واستجلاب مودتها وإن مواضع أهل الخير تنزه عن اللهو واللغو وإن لم يكن أثم إلا نادمهم وفيه إن التلميذ إذا رأى عند شيخه ما يستكره مثله بادر إلى اسكاره ولا يكون في ذلك افتيات على شيخه بل هو أدب منه ورعاية لحرمته واجلال لمنصبه وفيه فتوى التلميذ بحضرة شيخه بما يعرف من طريقته ويحتمل أن يكون أبو بكر ظن أن النبي صلى الله عليه وسلم نام فخشي أن يستيقظ فيغضب على ابنته فبادر إلى سد هذه الذريعة وفي قول عائشة في آخر هذا الحديث فلما غفل عزمتهما فخرجتا دلالة على أنها مع ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم لها في ذلك راعت خاطر أيها وخشيت غضبه عليها فاخرجتهما واقتاعها في ذلك بالإشارة فيما يظهر للاحياء من الكلام بحضرة من هو أكبر والله أعلم (كذا في فتح الباري) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى غناء الجاريتين لم يكن إلا في وصف الحرب والشجاعة وما يجري في القتال فذلك رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وأما الغناء المعتاد عن المشتهرين به الذي يحرك الساكن ويهيج الكامن الذي فيه وصف عاصن الصبيان والنساء ووصف الحر ونحوها من الأمور المحرمة فلا يختلف في تحريمه ولا اعتبار لما أبدعته الجبهة من الصوفية في ذلك فانك إذا تحققت أقوالهم في ذلك ورأيت أفهامهم وقت على آثار الزنادقة منهم وبالله المستعان (عمدة القاري) قوله حتى يأكل تمرات فإن اشترى لعله عليه الصلاة والسلام أسرع بالافطار يوم الفطر ليخالف ما قبله فإن الافطار في سلع رمضان حرام وفي العيد واجب ولم يفطر في الاضحى قبل الصلاة لعدم وجود المعنى المذكور (ط) قوله خالف الطريق أي رجع في غير طريق الخروج والسبب فيه وجوه منها أن يشمل الطريقين بركته وبركة من معه من المؤمنين قال الامام الثوري بشي رح والحديث عندي محتمل لغير ذلك من الوجوه أحدها أنه صلى الله عليه وسلم كان يرجع في غير الطريق الذي ذهب فيه ليعتني أهواه الطرق عن عباد الله المؤمنين فيكون فيه ترغيم أعداء الله وفل عزتهم والاخر أنه كان يصنع ذلك تفاؤلا بمضيهم في سبيل الله من غير أن يرجعوا على أعقابهم وكأنه كان يكره أن يقال رجعوا من حيث جاؤا والثالث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا عرض له سيلان أخذ في ذات اليمين فقول أنه كان في خروجه يأخذ ذات اليمين وكذلك في رجوعه فيصير ذات الشمال في خروجه ذات اليمين في رجوعه (كذا في شرح المصابيح) ومنها أن يستفتي منه أهل الطريقين ومنها إشاعة ذكر الله ومنها أخذ طريق أطول في الذهاب إلى العبادة فيكثر خطاه فيزيد ثوابه وأخذ طريق أخصر ليسرع إلى مثواه — كذا قاله الطيبي — ومنها أن يشهد له الطريقان والله أعلم (ق) قوله شاة لحم الإضافة للبيان كخاتم فضة

عَجَلَهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسْكِ فِي شَيْءٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ عَلَى أَسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَذْبَحُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلِّي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي

أي شاة هي لحم لان الشاة شاتان — شاة يأكل لحمها الاهل — وشاة نسك ينصدق بها لله تعالى ومعنى قوله ليس من النسك أي ليس من شعائر الله تعالى — وفي شرح السنة هذا الحديث يشتمل على بيان وقت الاضحية فاجمع العلماء على انه لا يجوز ذبحها قبل طلوع الفجر من يوم النحر ثم ذهب جماعة الى ان وقتها يدخل اذا ارتفعت الشمس قدر رمح ومضى بعده قدر ركعتين وخطبتين خفيفتين اعتباراً بفعل النبي صلى الله عليه وسلم فان ذبح بعده جاز سواء صلى الامام او لم يصل فان ذبح قبله لم يجوز سواء كان في المصر او لم يكن وهو مذهب الشافعي ويعتمد وقت الاضحية الى غروب الشمس من آخر ايام التشريق وبه قال الامام الشافعي — وذهب جماعة الى ان وقتها الى يومين من ايام التشريق اي وهو آخر ايام النحر واليه ذهب اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى (طبي اطاب الله ثراه) قوله قد ابدلكم الله بها خيراً منها قال الطبي نهي عن الالعاب والسرور فيها اي في النيروز والهرجان وفيه نهاية من اللطف وامر بالعبادة لان السرور الحقيقي فيها قال تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) قال المظهر فيه دليل على ان تعظيم النيروز والمهرجان وغيرهما من اعياد الكفار منهي عنه قال ابو حفص الكبير الحنفي من اهدى في النيروز بيضة الى مشرك تغظيا لليوم فقد كفر بالله واحبط اعماله وقال القاضي ابو المحاسن الحسن بن منصور الحنفي من اشترى فيه شيئاً — لم يكن يشتره في غيره او اهدى فيه هدية الى غيره فان اراد بذلك تعظيم اليوم كما يعظمه الكفرة فقد كفر وان اراد بالشراء التمتع والتزهد وبالاهداء التحاب جرياً على العادة لم يكن كفراً لكنه مكروه كراهة التشبه بالكفرة حينئذ فيحترز عنه انتهى كلام الطبي

الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مَرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَبَرُوا فِي الْعِيدَيْنِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ سَبْعًا وَخَمْسًا وَصَلُّوا قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَجَهَرُوا بِالْقِرَاءَةِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ * وَعَنْ * سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحَذِيفَةَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يُكَبِّرُ

قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كبر في العيدين في الاولى سبعا اي غير تكبيرة الاحرام كما في رواية قبل القراءة وفي الاخرة خمس اي غير تكبيرة القيام قبل القراءة قال المظهر السبع في الاولى غير تكبيرة الاحرام وتكبيرة الركوع والخمس في الثانية غير تكبيرة القيام وتكبيرة الركوع وكلوا حد من السبع والخمس قبل القراءة وبه قال الشافعي واحمد — وعند ابى حنيفة في الاولى اربع تكبيرات قبل القراءة مع تكبيرة الاحرام وفي الثانية اربع تكبيرات بعد القراءة مع تكبيرة الركوع — اهـ (كذا في المرقاة) وقال العلامة الزبيدي في شرح الاحياء الموالاة بين القرائتين والتكبير ثلاثا هو قول ابن مسعود وابى موسى الاشعري وحذيفة بن اليمان وعقبة بن عامر وابن الزبير وابى مسعود البصري وابى سعيد الحدرى والبراء بن عازب وعمر بن الخطاب وابى هريرة رضي الله تعالى عنا وعنهم والحسن البصري وابن سيرين وسفيان الثوري وهو رواية عن احمد وحكاه البخاري في صحيحه مذهبا لابن عباس وذكر ابن الهمام في التحرير انه قول ابن عمر ايضا والله اعلم (كذا في الاتحاف) وقال الامام الطحاوي رحمه الله تعالى حدثنا علي بن عبد الرحمن ويحيى بن عثمان قالا حدثنا عبد الله بن يوسف عن يحيى بن حمزة قال حدثني الوضين بن عطاء ان القاسم انا عبد الرحمن حدثه قال حدثني بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد فكبر اربعا واربعاً ثم اقبل علينا بوجهه حين انصرف فقال لا تسوا كتكبير الجنائز — وأشار باصابعه وقبض ابهامه فهذا حديث حسن الاسناد وعبد الله بن يوسف ويحيى بن حمزة والوضين والقاسم كلهم اهل رواية معروفون بصحة الرواية اهـ كلامه في باب تكبيرات العيدين وقال في باب التكبير على الجنائز حدثنا فهد حدثنا علي بن معبد حدثنا عبد الله بن عمرو عن زيد يعني ابن ابي انيسة عن حماد عن ابراهيم قال قبض النبي ﷺ والناس مختلفون في التكبير على الجنائز لا تشاء ان تسمع رجلا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر سبعا وآخر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر خمسا وآخر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر اربعا الا سمعته فاختلفوا في ذلك فكانوا على ذلك حتى قبض ابو بكر رضي الله تعالى عنه فلموالي عمر رضي الله تعالى عنه ورأى اختلاف الناس في ذلك شق عليه ذلك جداً فارسل الى رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم معاشر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تختلفون على الناس تختلفون من بعدكم ومتى تجتمعون على امر يجتمع الناس عليه فانظروا امراً تجتمعون عليه فكانوا ايقظهم فقالوا نعم ما رأيت يا امير المؤمنين فاشر علينا فقال عمر رضي الله تعالى عنه بل اشيروا انتم علي فانما انا بشر مثلكم فراجعوا الامر بينهم فاجمعوا امرهم على ان يجعلوا التكبير على الجنائز مثل التكبير في الاضحى والفطر اربع تكبيرات

أربعاً تكبيره على الجنائز فقال حذيفة صدق رواه أبو داود * وعن * البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل يوم العيد قوساً فخطب عليه رواه أبو داود * وعن * عطاء مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خطب يتمد على عنزته اعتماداً رواه الشافعي * وعن * جابر قال شهدت الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة فلما قضى الصلاة قام متكئاً على بلال فحمد الله وأثنى عليه ووعظ الناس وذكرهم وحشهم على طاعته ومضى إلى النساء ومعه بلال فأمرهن بتقوى الله ووعظهن وذكرهن رواه النسائي * وعن * أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج يوم العيد في طريق رجع في غيره رواه الترمذي والدارمي * وعنه * أنه أصابهم مطر في يوم عيد فصلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العيد في المسجد رواه أبو داود وابن ماجه * وعن * أبي الحويرث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران عجل الأضحية وأخر الفطر وذكر الناس رواه الشافعي * وعن * أبي عمير بن أنس عن عمومة له من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن ركباً جاؤا إلى النبي صلى الله عليه وسلم يشهدون أنهم رأوا الهلال بالأمس فأمرهم أن يفطروا وإذا أصبحوا أن يغدوا إلى مصلاتهم رواه أبو داود والنسائي

فاجمع امرم على ذلك - اه والله اعلم فوله كان يكبر أربعاً تكبيره أي مثل عدد تكبيره على الجنائز فقال حذيفة صدق أي أبو موسى رضي الله عنه رواه أبو داود زاد ابن الهمام فقال أبو موسى كذلك كنت أكبر في البعرة حين كنت عليهم قال وسكت عنه أبو داود ثم المنذري في مختصره وهو ملحق بحديثين اد تصديق حذيفة رواية مثله وسكوت أبي داود والمنذري تصحيح أو تحسين منها والله اعلم (ق) فوله متكئاً فيه ان الخطيب عليه ان يعتمد على شيء كالقوس والسيف والعزة والعصى او يتكى على انسان قوله وعظهن الوعظ زجر مقترن بتخويف وقال الحليل هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب (ط) قوله فامرهم ان يفطروا واذا أصبحوا ان يغدوا إلى مصلاتهم قال المظهر يعني لم يروا الهلال في المدينة ليلة الاثنين من رمضان فصاموا ذلك اليوم فجاء قافلة في اثناء ذلك اليوم وشهدوا أنهم رأوا الهلال ليلة الاثنين - فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالافطار واداء صلاة العيد في اليوم الحادي والثلاثين - وفي الفقه ان شهدوا بعد الزوال افطر الناس وصلوا صلاة العيد من الغد عند أبي حنيفة وفي قول للشافعي وظاهر قوله انه لا يقضي الصلاة من اليوم ولا من الغد وهو مذهب مالك كذا ذكره

الفصل الثالث * عن * **أَبْنِ جُرَيْجٍ** قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ **أَبْنِ عَبَّاسٍ** وَ**جَابِرِ** **أَبْنِ عَبْدِ اللَّهِ** قَالَا لَمْ يَكُنْ يُؤْذَنُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمَ الْأَضْحَى ثُمَّ سَأَلْتُهُ بِعَيْنِي عَطَاءً بَعْدَ حِينٍ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرَنِي قَالَ أَخْبَرَنِي **جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** أَنَّ لَا أَذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ حِينَ يَخْرُجُ الْإِمَامُ وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ وَلَا إِقَامَةٌ وَلَا نِدَاءٌ وَلَا شَيْءٌ لَا نِدَاءٌ يَوْمَ مَيْدٍ وَلَا إِقَامَةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * **أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ** أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ فَيَبْدَأُ بِالصَّلَاةِ فَإِذَا صَلَّى صَلَاتَهُ قَامَ فَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ جُلُوسٌ فِي مُصَلَّاهُمْ فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ يَبْعَثُ ذَكَرَهُ لِلنَّاسِ أَوْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ بغير ذلك أَمَرَهُمْ بِهَا وَكَانَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا وَكَانَ أَكْثَرُ مَنْ يَتَصَدَّقُ النِّسَاءُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى كَانَ **مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ** فَخَرَجَتْ مُخَاصِرًا **مَرْوَانَ** حَتَّى أَتَيْنَا أَلْهَصْلِي فَأِذَا كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ قَدْ بَنَى مَنِيرًا مِنْ طِينٍ وَلَبِنٍ فَإِذَا **مَرْوَانُ** يُنَازِعُنِي بَدَهُ كَأَنَّهُ يَجُرُّنِي نَحْوَ الْمَنِيرِ وَأَنَا أَجْرُهُ نَحْوَ الصَّلَاةِ فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ مِنْهُ قُلْتُ أَيْنَ الْإِبْتِدَاءُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَا أَبَا سَعِيدٍ قَدْ نَرُكَ مَا تَعْلَمُ قُلْتُ كَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَأْتُونَ بِمِثْلِهِ مِمَّا أَعْلَمُ ثَلَاثَ مَرَارٍ ثُمَّ أَنْصَرَفَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الطبي (ق) قوله ولا اقامة ولا نداء تأكيد — ولا شيء من ذلك قط وهو تأكيد كيداً لئلا يلا واو يومئذ ولا اقامة قال الطبي تأكيد على تأكيد ان كان من كلام جابر وان كان من كلام عطاء ذكره تفرعاً لابن جريج يعني حدثت لك انه لم يكن يؤذن ثم سألتني عن ذلك بعد حين (ق) قوله فان كانت له حاجة يبعث اي يبعث عسكر لموضع قوله حتى كان مروان بن الحكم قال الطبي كان تامة والمضاف محذوف اي حدث عهده او امارته — اه يعني على المدينة من قبل معاوية رضي الله تعالى عنه فخرجت اي لصلاة العيد — مخاصراً حال من المعامل — مروان مفعوله — وفي النهاية المحاصرة ان يأخذ رجل بيد رجل آخر وهما ماشيان ويد كل واحد منها عند خصر صاحبه والله اعلم (ق) قوله قلت اي له اين الابتداء بالصلاة فقال لا اي لا يبتدأ بالصلاة او لا يعتقد ان تقديم الصلاة هو السنة يا ابا سعيد قد ترك ما تعلم اي من تقديم الصلاة على الخطبة — وقد اتينا بما هو خير من ذلك ولذلك اجابه بقوله لا تأتون بخير مما اعلم لاني اعلم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة الخلفاء الراشدين بعده رضي الله تعالى عنا وعنهم اجمعين — قال ذلك ابو سعيد ثلاث مرار ثم انصرف ولم يحضر الجماعة -- والله اعلم (طبي طيب الله ثراه)

﴿ باب في الاضحية ﴾

الفصل الاول * عن * أنس قال ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر قال رأيتُه وأضعا قدمه على صفاحيهما ويقول بسم الله والله أكبر متفق عليه * وعن * عائشة أن رسول الله ﷺ أمر بكبش أقرن بطأ في سواد ويترك في سواد وينظر في سواد فأقي به ليضحى به قال يا عائشة هل لي المدية ثم قال أشحذ بها بحجر ففعلت ثم أخذها وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ثم قال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحى به رواه مسلم * وعن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن رواه مسلم * وعن * عتبة بن عامر أن النبي صلى

﴿ باب في الاضحية ﴾

قال الله تعالى (فصل لربك واحمر) وقال تعالى (لكل أمة جعلنا منسكاً م ناسكوه فلا ينازعك في الامر) وقال تعالى (قل ان صلاتي واسمي وحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت) الاضحية ما يذبح يوم النحر على وجه القرية وفي المغرب الاضحية حمها اضاح يقال ضحية وضحايا كهدية وهدايا واضحا واضحي كارتاة وارطى وبه سمي يوم الاضحي ويقال ضحي كبش او غزا اذا ذبحه وقت الاضحي من ايام الاضحي ثم كثر حتى قيل ذلك ولو ذبح آخر الهار — قوله ضحي رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين املحين الاملح الذي يياضه اكثر من سواده وقيل هي بقي البياض والاقرن العظيم القرن والاشي قرناء قوله صفاحها صفح كل شيء وجهه وناحيته قال المظهر فيه ان السنة ان يذبح كل احد اضحيته بيده لان الذبح عبادة والعبادة افضلها ان يباشر كل بنفسه ولو توكل غير جاز قوله يطأ في سواد قال الاشرف هو مجاز عن سواد القوائم ويترك في سواد عن سواد البطن وينظر في سواد عن سواد العين قيل يجوز ان يجعل من التجريد اي يطأ في الارض بسواد قوائمه جعل السواد ظروفاً ومعلولويه وهو صفة القوائم وكذلك جعل المنظور فيه سواد العين وهي الناظر نفسه قوله هلي عند بني تميم يثني ويجمع ويؤث واهل الحجاز يقولون هلم في الكل قوله اشحذها شحذت السيف والسكين اذا حددته بالسن وغيره قوله ثم قال ثم هبنا للتراخي في الرتبة وانها هي المقصودة الاولى والا فالتسمية مقدمة على الذبح ومن ثم كني بها عن الذبح في قوله تعالى (والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فادكروا اسم الله عليها) قوله من امة محمد المراد الاشتراك في الثواب مع الامة لان الغنم الواحد لا يكفي عن اثنين فصاعداً قوله فتذبحوا جذعة في النهاية الجذعة من اسنان الدواب وهو ما كان منها شاباً فتياً فهو من الابل ما دخل في الخامسة ومن البقر ما دخل في الثانية وقيل في الثالثة ومن

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَتَسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ ضَحَايَا فَبَقِيَ عَتُودٌ فَذَكَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ضَحَّ بِهِ أَنْتَ ، وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَنِي جَذَعٌ قَالَ ضَحَّ بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * ابنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلِّي رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 * وعن * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ رِوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَاللَّفْظُ لَهُ * وعن * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يَمَسَّ مِنْ شَعْرِهِ

الضَّانَ مَا تَمَّتْ لَهُ سَنَةٌ وَقِيلَ أَقَلُّ مِنْهَا وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْمَعَزِ إِلَّا الثَّانِي وَهُوَ مِنَ الْإِبِلِ مَا اسْتَكْمَلَ خَمْسَ سِنِينَ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْمَعَزِ مَا اسْتَكْمَلَ سِتِينَ وَطَمَنَ فِي الثَّلَاثَةِ أَمَّا الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِّ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَذَهَبَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ إِلَى جَوَازِهِ غَيْرَ أَنَّ بَعْضَهُمْ يَشْتَرِطُ أَنْ يَكُونَ عَظِيمًا وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ لَا يَجُوزُ مِنَ الضَّانِّ إِلَّا الثَّانِي مُصَاعَدًا كَالْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ مَا وَرَدَتْ نَعْمَتُ الْأَضْحِيَةِ الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِّ قَوْلُهُ عَتُودٌ هُوَ الصَّغِيرُ مِنَ الْوِلَادِ الْمَعَزُ إِذَا قَوَّى وَانَى عَلَيْهِ حَوْلَ قَوْلِهِ ضَحَّ بِهِ أَنْتَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ التَّضْحِيَةِ بِالْمَعَزِ إِذَا كَانَ سَنَةً وَهُوَ مَذْهَبُنَا (ق) قَوْلُهُ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ سَوَاءٌ وَجِبَ عَلَيْهِ الْأَضْحِيَةُ أَوْ أَرَادَ التَّضْحِيَةَ عَلَى جِهَةِ التَّطَوُّعِ فَلَا دَلَالَةَ فِيهِ عَلَى الْفَرْضِيَّةِ وَلَا عَلَى السَّنِيَّةِ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ فِي الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْأَضْحِيَةَ غَيْرُ وَاجِبَةٍ لَهَا فَوْضٌ إِلَى إِرَادَتِهِ حَيْثُ قَالَ وَأَرَادَ وَلَوْ كَانَتْ وَاجِبَةً لَمْ يَفُوزْ أَهْلُ قَوْلِهِ بِرَدِّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيُعْجَلْ وَقَوْلُهُ مَنْ أَرَادَ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ وَلِهَذَا اعْتَرَضَ جَمْعٌ مُتَأَخِّرُونَ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ ابْتِغَاءً عَلَى هَذَا الْقَوْلِ وَاطَّلَاوا الْكَلَامَ فِي إِبْطَالِهِ — ثُمَّ قَالَ الطَّبْرِيُّ وَلَئِنْ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَا لَا يُضْحِيَانِ كِرَاهِيَةً أَنْ تَرَى وَاجِبَةً بَلْ هِيَ مُسْتَحَبَّةٌ أَقُولُ عَلَى تَقْدِيرِ صَحَّةِ الثَّقَلِ عَنْهَا يَحْمَلُ عَلَى أَنَّ الْأَضْحِيَةَ لَمْ تَكُنْ وَاجِبَةً عَلَيْهَا لِعَدَمِ وَجُودِ النَّصَابِ عِنْدَهُمَا — وَقَوْلُهُ كِرَاهِيَةً أَنْ يَرَى أَنَّهَا وَاجِبَةٌ هَذِهِ عِلَّةٌ لَا تَعْمَلُ إِلَّا مِنْ قَبْلِهَا لَوْ صَرَحَ بِهَا لَكُنْ يَصْلَحُ لِلِاسْتِدْلَالِ (كَذَا فِي الْمُرْقَاةِ) وَلَوْ قَوْلُهُ تَعَالَى (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحِرْ) أَيْ صَلَاةَ الْعِيدِ وَأَنْحِرِ النَّسِكَ كَمَا قَالَ جَمْعٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ وَلِنَامَا رِوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يُضْحِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَصْلَانَا — أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحُ الْأَسْنَادِ (كَذَا قَالَ الْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ فِي بَابِ الْأَضَاحِيِّ) وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ رَجَالَهُ ثِقَاتٌ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي الْعِيدَيْنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَعِدْ فَلَا مَرَّ بِالْإِعَادَةِ يَدُلُّ عَلَى الْوُجُوبِ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي (بَابِ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ إِعَادَةً) عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ جَنْدَبَ بْنَ سَفْيَانَ الْبَجَلِيَّ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النُّحْرِ فَقَالَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يَصِلِيَ فَلْيَعِدْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ أَنْتَهَى فِيهِ أَمْرٌ بِالْإِعَادَةِ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَأَمَرَ بِالدَّبْحِ مَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى الْوُجُوبِ (كَذَا) قَالَ الْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ (رَح) وَفِي الْمُعْتَصِرِ عَنْ الْمُخْتَصَرِ — وَالْحُجَّةُ الْمَوْجِبُ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِي بَرْدَةَ لَنْ تَجْزِيَهُ جَذَعَةٌ عَنْ أَحَدٍ هَكَذَا (وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ) إِذَا الْأَجْزَاءُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَنْ وَاجِبٍ أَنْتَهَى قَوْلُهُ فَلَا يَمَسُّ مِنْ شَعْرِهِ قَالَ التُّورِبَشْتِيُّ ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي مَعْنَى الْكَفِّ عَنِ الشَّعْرِ وَالظُّفْرِ لِمَنْ أَرَادَ الْأَضْحِيَةَ

وَبَشَرِهِ شَيْئًا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَأْخُذَنَّ شَعْرًا وَلَا يَقْلَمَنَّ ظُفْرًا، وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ رَأَى هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ
وَأَرَادَ أَنْ يَصُحِّي فَلَا يَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ
هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عَنْ * جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبْشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ

أَمْلَحَيْنِ مَوْجُرَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِثْلِهِ
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّهِ بِسْمِ اللَّهِ
وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ
وَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ ذَبَحَ بِيَدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يَضَحْ

انه للتشبه بحجاج بيت الله المحرمين وهذا قول اذا اطلق لم يستقم لان هذا الحكم لو شرع للتشبه بهم لشاع ذلك في سائر
عظورات الاجرام ولما خص بما يؤخذ من اجزاء البدن كالشعر والظفر والبشر ثم انا نظرا في المعنى الذي شرع له
الاضحية رأينا ان المضحي يحمل احبته ودية يفندي بها نفسه من عذاب يوم القيامة ويرتادها القرية لوجه الله الكريم وكأه
كما اكتسب من السيئات واتي به من التفسير في حقوق الله رأي نفسه مستوجبة ان يعاقبه باعظم العقوبات وهو القتل غير
انه احجم عن الاقدام عليه اذ لم يؤذن له فيه فجعل قربانه فداء لنفسه فصار كل جزء منه فداء كل جزء منها وعمت
يركته اجزاء البدن فلم تخل منها ذرة ولم تحرم عنها شعرة وادراكات هذه الفضيلة ملحقة بالاجراء المعتلة
بالتقرب دون المفصلة عنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يمس شيئا من شعره وبشره لئلا يفقد من ذلك
قسطا عند تنزل الرحمة وفيضان النور الالهي ليم له الفضائل ويتنزه عن النقائص (كذا في شرح المصاييح)
قوله وبشره — قال المظهر المراد بالبشرة هنا الظفر ولعله ذهب الى ان الروايتين دللتا عليه والا
فالبشرة ظاهر الجلد ويحتمل ان يراد انه لا يقشر من جلده شيئا اذا احتيج الى تقشير (كذا في شرح الطيبي)
قوله من من ايام العمل الصالح فيهن احب الى الله من هذه الايام العشر قال الطيبي العمل مبتدأ وفيهن منعلق به والخبر احب
والجمله خبر ما واسمها ايام ومن الاولى زائدة والثانية متعلقة بافعل وفيه حذف كانه قيل ليس العمل في ايام سوى العشر
احب الى الله تعالى من العمل في هذه العشر قال ابن الملك لانها ايام زيارة بيت الله والوقت اذا كان افضل كان العمل الصالح
فيه افضل (ق) قوله موجوئين في النهاية الوجاء ان ترضاي تدق انثيا الفحل يذهب معه شهوة الجماع وفي شرح السنة
كره بعض اهل العلم الموجودة لنقصان العضو والاصح انه غير مكروه لان الخشاء يزيد اللحم طيبا ولان ذلك العضو
لا يוכל وفيه استحباب ان يذبح الاضحية بنفسه قوله اللهم منك اي هذه منحة منك صادرة عن محمد ولك

مَنْ أُمِّي * وَعَنْ * حَاشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أُضْحِيَ عَنْهُ فَأَنَا أُضْحِي عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى
 التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَ نَارِسُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَشْرِفَ
 الْعَيْنَ وَالْأُذُنَ وَأَنْ لَا نُضْحِيَ بِمَقَابِلَةٍ وَلَا مُدَابِرَةٍ وَلَا شَرْقَاءَ وَلَا خَرْقَاءَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَأَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ إِلَى قَوْلِهِ وَالْأُذُنَ

* وَعَنْ * قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُضْحِيَ بِأَعْضَابِ الْقَرْنِ
 وَالْأُذُنِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ مَاذَا بَقِيَ مِنَ الصُّحَايَا فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا الْعَرْجَاءُ الْبَيْنُ ظِلْمُهَا

أي خالصة لك قوله ما هذا أي ما الذي بعثك على فعلك هذا فاجاب وصية اوصاها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعن في قوله اضحى عنه كما في قوله تعالى (وما فعله عن امرى) أي ما صدر ما فعله
 عن اجتهدى ورأى وفي شرح السنة فيه دليل على انه لو ضحى عن من مات جاز ولم ير بعض اهل العلم التضحية
 عن الميت قال ابن المبارك احب ان يتصدق عنه ولا يضحي وان ضحى فلا ياكل منها شيئاً وينصدق بها كلها
 (كذا في شرح الطبري) وفي رواية صحيحها الحاكم انه كان يضحي بكبشين عن النبي صلى الله عليه وسلم وبكشين
 عن نفسه وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرني ان اضحي عنه ابداً فانا اضحي عنه ابداً (كذا في
 المرقاة) قوله ان نستشرف العين والاذن أي نظرا اليها ونأمل في سلامتها — من آفة تكون بها كالغور
 والجذع قبل — والاستشراف امعان النظر والاصل فيه وضع يدك على حاجبك كيلا تمسك الشمس من النظر
 مأخوذ من الشرف وهو المكان المرتفع فان من اراد ان يطلع على شيء اشرف عليه — وان لا يضحي بمقابلة
 بفتح الباء أي التي قطع من قبل ادنها شيء ثم ترك معلقاً من مقدمها ولا مدبرة وهي التي قطع من دبرها وترك
 معلقاً من موخرها ولا شرقاء بالماء أي مشقوقة الادن طولاً من الشرف وهو الشق ومنه انام التشريق فان فيها
 تشريق لحوم القرايين ولا خرقاء بالماء أي مثقوبة الادن ثماً مسدداً وقيل الشرقاء ما قطع ادنها طولاً والخرقاء
 ما قطع ادنها عرضاً — قال المطهر لا تجوز الصحية بشاه قلع بعض ادنها عند الشفوي وعند أبي حنيفة يجوز
 اذا قطع اقل من نصف ولا بأس بمكسور القرن — قال الامام الطحاوي رح احد الامام الشافعي رح بالحديث
 المذكور وما قاله ابو حنيفة رحمه الله تعالى هو الوجه لانه يحصل به الجمع بين هذا الحديث وحديث قادة قال
 سمعت ابن كليب قال سمعت علياً رضي يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عصابة القرن والادن — قل
 قادة قلت لسعيد بن المسيب ما عصابة الادن فل اذا كان الصف او اكثر من ذلك مقطوعاً — اه فالهي في
 الحديث محمول على التنزيه (ق) قوله باعضب القرن والادن أي مكسور القرن مقطوع الادن قاله ابن الملك
 (ق) قوله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا بقي أي يختز ويحتب من الصحايا من بيانية لما
 — فأشار بيده أي باصابعه فقال اربعا أي اتقوا اربعا — العرجاء بالنصب بدلا من اربعا — ويجوز الرفع على انه
 خبر كذا في الازهار البين بالوجهين أي الظاهر — ظلمها بسكون اللام ويفتح أي عرجها وهو ان يمنعها المشي

وَالْعَوْرَاءُ الْبَيْنُ عَوْرُهَا وَالْمَرْبِضَةُ الْبَيْنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُنْقِي رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْحِي بِكَبْشٍ أَقْرَنَ فَحِيلَ يَنْظُرُ فِي سَوَادٍ وَيَأْكُلُ فِي سَوَادٍ
وَيَمْشِي فِي سَوَادٍ رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * مُجَاشِعٍ
مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْجَذْعَ يُوْفِي مِمَّا يُوْفِي مِنْهُ الثَّانِي رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نِعْمَتِ الْأَضْحِيَّةُ الْجَذْعُ مِنَ الضَّأْنِ رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَ الْأَضْحَى فَأَشْتَرْنَا فِي الْبَقَرَةِ
سَبْعَةً وَفِي الْبَعِيرِ عَشْرَةً رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَقَالَ التِّرَمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ
مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا
وَأَشْعَارِهَا وَأَظْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ

وَالْعَوْرَاءُ عطف على العرجاء البين عورها أي عماها — والمريضه البين مرضها وهي التي لا تغتلف قال ابن الملك
والحدث بدل على ان العيب الحمي في الصحايا معفو عنه — والعجفاء أي المهرولة التي لا تنقي من الانقاء قال
التورشتي رحمه الله تعالى — هي المهرولة التي لا تنقي لعظامها يعني لا مخ لها من العجف (ق) قوله بكبش
أقرن فحيل أي كريم صين عمار — الفحيل المدجب في ضرابه وقيل أراد به الدشيبه بالفحل من العظم والقوة (ق)
قوله ينظر في سواد أي حوالي عيه سواد ويأكل في سواد أي فمه اسود ويمشي في سواد أي قوائمه سود مع
بياض سائر (ق) قوله ان الجذع أي من الضأن — يوفي مما يوفي منه الثني أي الجذع يجزى مما يتقرب به
من الثني أي من المعز والمعني يحوز تضحية الجذع من الضأن كتنضحية الثني من المعز (ق) قوله وفي البعير عشرة
قال المظهر عمل به اسحق بن راهويه وقال غيره انه منسوخ بما مر من قوله البقرة عن سبعة والجزور عن
سبعة اه والظاهر ان يقال انه معارض بالراوي الصحيحة واما ما ورد في البدنة سبعة او عشرة فهو شاك وغيره
جازم بالسبعة (ق) قوله احب الى الله من اهراق الدم قال المظهر يعني افضل عبادات يوم العيد اراقة دم
القرنان — وانه يأتي يوم القيامة كما كان في الدنيا — من غير ان ينقص منه شيء ويعطي الرجل بكل عضو منه
نوابًا — وكل زمان مختص بعبادة — ويوم النحر مختص بعبادة فعلها ابراهيم عليه الصلاة والسلام من القران
والتكبير ولو كان شيء افضل من دبح الغنم في فداء الانسان لم يجعل الله تعالى الذبح المذكور في قوله تعالى
وفدياه بذبح عظيم — فداء لاسماعيل عليه الصلاة والسلام (ط) قوله وان الدم ليقع من الله أي من رضاه
بمكان أي بموضع قبول قبل ان يقع بالارض أي يقبله تعالى عند قصد الذبح قبل ان يقع دمه على الارض

فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَتَعَبَّدَ لَهُ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَعْدِلُ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ سَنَةٍ وَقِيَامُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

الفصل الثالث * عَنْ * جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ الْأَضْحَى يَوْمَ النَّحْرِ

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعُدْ أَنْ صَلَّى وَفَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ أَضَاحِيٍّ قَدْ ذُبِحَتْ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ وَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ الْأَضْحَى يَوْمَ مَا نَ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى رَوَاهُ مَالِكٌ وَقَالَ بَلْغَيْنِ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ مِثْلُهُ

* وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ يُضَحِّي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَضَاحِي قَالَ سَنَةٌ أَيْبَكُمُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا

فَطَيَّبُوا بِهَا أَيُّ بِالْأَضْحَى نَفْسًا تَمَيِّزُ عَنِ النَّسَبَةِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ جَوَابُ شَرْطِ مُقَدَّرِ أَيُّ إِذَا عَلِمْتَ أَنَّهُ تَعَالَى يَقْبَلُهُ وَيُجْزِيكَمُ بِهَا ثَوَابًا كَثِيرًا فَلْتَكُنْ أَنْفُسُكُمْ بِالتَّصْحَةِ طَيِّبَةً غَيْرَ كَارِهَةٍ (ق) - قَوْلُهُ فَلَمْ يَعُدْ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَمِّ الدَّالِّ مَنْ عَدَا يَعْدُو أَيُّ لَمْ يَتَجَاوَرَ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَى الْخُطْبَةِ نَفَاجًا لَحْمُ الْأَضَاحِي وَقِيلَ بضم العين وسكون الدال اي لم يرجع بعد ان صلى الى بيته حتى رأى لحم اضاحي (ق) قَوْلُهُ الْأَضْحَى أَيُّ وَقْتُ الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى وَبِهِ اخذ أبو حنيفة ومالك وأحمد وقالوا ينتهي وقت الذبح بغروب ثاني أيام التشريق وقال الشافعي يمتد الى غروب الشمس آخر أيام التشريق للخبر الصحيح عرفة كلها موقف وأيام من كلها منجر ولخبر أيام التشريق كلها ذبح وإسناده ضعيف وخبر أيام من نحر وبه قال ابن عباس وجبير بن مطعم ونقل عن علي أيضاً وبه قال كثير من التابعين كذا في المرقاة قوله قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما هذه الاضاحي بالتثنية ويخفف اي من خصائص شريعتنا او سبقتنا بها بعض الشرائع - قال سنة اي طريقته التي امرنا باتباعها قال تعالى ان اتبع ملة ابراهيم حنيفاً - فهي من الشرائع القديمة التي قررتها شريعتنا - ابراهيم عليه السلام قالوا فما لنا فيها اي في الاضاحي من الثواب يا رسول الله قال

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٌ قَالُوا فَأَصُوفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنْ
الصُّوفِ حَسَنَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَه

﴿ باب العتيرة ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرْعَ
وَلَا عَتِيرَةَ قَالَ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ نِتَاجٍ كَانَ يُنْتَجُ لَهُمْ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لِطُغَاغِيَّتِهِمْ وَالْعَتِيرَةُ فِي
رَجَبٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ قَالَ كُنَّا وَقُوفًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةً قَالَ الطَّبِيبُ الْبَاءُ فِي كُلِّ شَعْرَةٍ بِمَعْنَى فِي لِيَطَابِقَ السُّؤَالُ أَيِ شَيْءٍ لَنَا مِنَ الثَّوَابِ فِي الْإِضَاحِيِّ فَجَابَ
فِي كُلِّ شَعْرَةٍ مِنْهَا حَسَنَةٌ - وَلَمَّا كَانَ الشَّعْرُ كُنَايَةً عَنِ الْمَعْزُوكُوا عَنِ الضَّانِّ بِالصُّوفِ قَالُوا فَالصُّوفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَيِ الْفَالْضَانِّ مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَانِ الشَّعْرُ مُخْتَصٌ بِالْمَعْزُوكَا إِنْ الْوَبْرُ مُخْتَصٌ بِالْأَبْلِ قَالَ تَعَالَى (وَمَنْ أَصَوَّفَهَا وَأَوْبَارَهَا
وَإِشْعَارَهَا إِثْنَا وَمِثْنًا إِلَى حِينٍ) وَلَكِنْ قَدْ يَتَوَسَّعُ بِالشَّعْرِ فَيَعْمُ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ آتِي طَاقَةٌ مِنَ الصُّوفِ حَسَنَةٌ
فَكَذَا بِكُلِّ وَبْرَةٍ حَسَنَةٌ (ق)

— باب العتيرة —

قوله لا فرع اي في الاسلام بفتحين اول - ولد تنتجها الناقة - قيل كان احدم اذا تمت ابله مائه قدم بكرة
فحرها وهو الفرع وفي شرح السنة كانوا يذبحونه لآلهتهم في الجاهلية وقد كان المسلمون يفعلونه في بدء الاسلام
اي لله سبحانه ثم نسخ ونهى عنه لتشبهه ولا عتيرة هي شاة تذبح في رجب كان يتقرب بها اهل الجاهلية والمسلمون
في صدر الاسلام قال الخطابي وهذا هو الذي يشبه معنى الحديث ويليق بحكم الدين - واما العتيرة التي يعثرها
اهل الجاهلية فهي الذبيحة التي كانت تذبح للاصنام ويصب دمها على رأسها - في النهاية العتيرة بالمعنى الاول
كانت في صدر الاسلام ثم نسخ (ق) قوله كانوا يذبحونه لطوغيتهم زاد ابو داود عن بعضهم ثم ياكلونه
ويلقى جلده على الشجر فيه اشارة الى علة النهي - واستنبط الشافعي رحمه الله تعالى منه الجواز اذا كان الذبح
لله جمعاً بينه وبين حديث الفرع حق - اهـ (كذا في الفتح) وقال الامام النووي رحمه الله تعالى الصحيح
عند اصحابنا وهو نص الشافعي - استحباب الفرع والعتيرة واجابوا عن حديث لا فرع ولا عتيرة بثلاثة اوجه
(احداها) ان المراد نفي الوجوب (والثاني) ان المراد نفي ما كانوا يذبحون لاصنامهم (والثالث) انها ليسا
كلاضحية في الاستحباب او في ثواب اراقة الدم فاما تفرقة اللحم على المساكين فبر صدقة - وادعى القاضي
عياض ان جماهير العلماء على نسخ الامر بالفرع والعتيرة - والله اعلم وقال التوربشتي رحمه الله تعالى فست
العتيرة في حديث ابي هريرة رضي الله عنه من هذا الباب يقال حتر الرجل يعثر عتراً بالفتح اذا ذبح العتيرة وكانوا
يقولون هذه ايام ترجيب وتعتار وكره العتيرة كثير من العلماء ولم يرها لحديث ابي هريرة ومنهم من لم يرها
بأساً وقد كان ابن سيرين يذبح العتيرة في شهر رجب ووجه ذلك انهم رأوا النهي مخصوصاً بصنع اهل الجاهلية

وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلٍ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أَضْحِيَّةٌ وَعَتِيرَةٌ هَلْ تَدْرُونَ مَا الْعَتِيرَةُ هِيَ الَّتِي تُسَمُّونَهَا الرَّجِيَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ضَعِيفُ الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَالْعَتِيرَةُ مَنْسُوخَةٌ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ يَوْمَ الْأَضْحَى عِيداً جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَجِدْ إِلَّا مَنِحَةً أَتْنِي أَفَأَضْحِي بِهَا قَالَ لَا وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ وَأَظْفَارِكَ وَتَقْصُ شَارِبَكَ وَتَحْلِقُ عَاتِكَ فَذَلِكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ عِنْدَ اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

﴿ باب صلاة الخسوف ﴾

فَانْهَم كَانُوا يَذْبَحُونَهَا لِأَهْلَتِهِمْ فَامَّا الْمُسْلِمُ الَّذِي يَذْبَحُهَا لِلَّهِ تَعَالَى فَهُوَ فِي سَعَةٍ مِنْ أَمْرِهِ قُلْتُ وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ حَدِيثُ نَيْشَةَ الْخَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَدْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِهِ عَنْ مُسَدَّدٍ عَنْ بَشْرِ بْنِ الْمُفَضَّلِ عَنْ حَالِدِ بْنِ الْحَذَاءِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي مَلِيحٍ الْمَذَلِيِّ قَالَ قَالَ نَيْشَةُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا كُنَّا نَعْتَرُ عَتِيرَةً فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَرَجَبَ فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ أَذْبَحُوا لِلَّهِ فِي أَيِّ شَهْرٍ كَانَ وَبَرُوا اللَّهَ وَاطْعَمُوا قُلْتُ وَإِنْ ادَّعَى مَدْعَى الضَّعْفِ فِي إِسْنَادِ حَدِيثٍ مَخْفٍ فَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى ادِّعَاءِ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ نَيْشَةَ فَإِنْ رَجَّاهُ مَرْضِيُونَ وَفِي كِتَابِ الْمَصَابِيحِ أَنَّ حَدِيثَ مَخْفٍ مَنْسُوخٌ وَكَثُرَ الظَّنُّ أَنَّهُ تَزِيدٌ مِنْ مُتَصَرِّفٍ فِي الْحَدِيثِ بِرَأْيِهِ فَإِنَّ النُّسخَ إِنَّمَا يَرُدُّ عَلَى الْأَحْكَامِ الْوَاجِبَةِ وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ بِوُجُوبِ الْعَتِيرَةِ لَا قَبْلَ وَلَا بَعْدَ وَإِنَّمَا حَمَلَ حَدِيثُهُ فِي الْعَتِيرَةِ عَلَى الِاسْتِجَابِ عَلَى مَا هُوَ فِي حَدِيثِ نَيْشَةَ وَالْعَجَبُ مِمَّنْ يَرْمِي حَدِيثَ مَخْفٍ بِالضَّعْفِ ثُمَّ يَزْعُمُ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ وَالْقَائِلُ بِالنُّسخِ قَائِلٌ بِثَبُوتِ الْحَدِيثِ الْمَنْسُوخِ هَذَا وَقَدْ ذَكَرْتُ فِي حَدِيثٍ مَخْفٍ أَنَّهُ شَهِدَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَسَمِعَهُ يَقُولُ ذَلِكَ وَلَا يَخْفَى عَلَى ذِي عِلْمٍ بِالْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَخْطُبْ بِالْمَوْسَمِ إِلَّا فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ وَذَلِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِأَشْهُرٍ وَمَنْ لَنَا أَنْ يَثْبُتَ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ فَالْصَّوَابُ أَنْ نَحْمَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَلَى مَا ذَكَرْنَا لِيَتَّفِقَ الْحَدِيثَانِ (شَرَحَ الْمَصَابِيحُ قَوْلَهُ إِلَّا مَنِحَةً فِي النِّهَايَةِ الْمَنِحَةُ أَنْ يُعْطِيَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ نَاقَةً أَوْ شَاةً يَنْتَفِعُ بِلَبْنِهَا وَيَعِيدُهَا وَكَذَا إِذَا أُعْطِيَ لِيَنْتَفِعَ بِصُوفِهَا وَوَبَرِّهَا زَمَانًا ثُمَّ يَرُدُّهَا أَفَاضِحِي بِهَا قَالَ لَا وَإِنَّمَا مَنَعَهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ شَيْءٌ سِوَاهَا يَنْتَفِعُ بِهِ فَذَلِكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ أَيُّ لَكَ بِذَلِكَ مِثْلُ ثَوَابِ الْأَضْحَى — ثُمَّ ظَاهَرَ الْحَدِيثُ وَجُوبَ الْأَضْحَى الْأَعْلَى الْعَاجِزَ وَلِذَا قَالَ جَمَعَ مِنَ السَّلَفِ تَجِبَ عَلَى الْمَعْسَرِ وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَدِينَ وَأَضْحِي قَالَ نَعَمْ فَانْهَم دِينَ مَقْضَى قَالَ ابْنُ حَجَرَ ضَعِيفٌ مَرْسَلٌ (ق)

﴿ باب صلاة الخسوف ﴾

الْأَصْلُ فِيهَا أَنَّ الْآيَاتِ إِذَا ظَهَرَتْ انْقَادَتْ لَهَا النُّفُوسُ وَالتَّجَنَّتْ إِلَى اللَّهِ وَانْفَكَّتْ عَنِ الدُّنْيَا نَوْعَ انْفِكَالِكَ فَذَلِكَ الْحَالَةُ غَنِيمَةُ الْمُؤْمِنِ يَنْبَغِي أَنْ يَتَهَلَّ فِي الدَّعَاءِ وَالصَّلَاةِ وَسَائِرِ أَعْمَالِ الْبَرِّ وَابْضَا فَانْهَم وَقْتُ قَضَاءِ اللَّهِ الْحَوَادِثِ

الفصل الاول * عن عائشة قالت إن الشمس خسفت على عهد رسول

في عالم المثال ولذلك يستشعر فيها العارفون الفزع وفزع رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها لاجل ذلك وهي اوقات سريان الروحانية في الارض فلما سب للمحسن ان يتقرب الى الله في تلك الاوقات وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الكسوف في حديث نعمان بن بشير فاذا تجلى الله لشيء من خلقه خشع له وايضا فالكفار يسجدون للشمس والقمر فكان من حق المؤمن اذا رأى آية عدم استحقاقها للعبادة ان يتضرع الى الله ويسجد له وهو قوله تعالى (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن) ليكون شعاراً للدين وجواباً لمسكتنا لمنكريه (كذا في حجة الله البالغة) قال الحافظ العيني رحمه الله تعالى الكلام فيه على انواع (الاول) انه لا خلاف في مشروعية صلاة الكسوف والخسوف والاصل مشروعيتهما بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فقوله تعالى (وما نزل بالآيات الا تخويفاً) والكسوف آية من آيات الله المخوفة والله تعالى يخوف عباده لتركوا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله التي فيها فوزهم — واما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم شيئاً من هذه الافزاع فافزعوا الى الصلاة واما الاجماع فان الامة قد اجتمعت عليها من غير انكار احد (الثاني) ان سبب مشروعيتهما هو الكسوف فانها تضاف اليه ويتكرر بتكرره (الثالث) ان شرط جوازها هو ما يشترط لسائر الصلوات (الرابع) انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض مشايخنا انها واجبة للامر بها ونص في الاسرار على وجوبها وصرح ابو عوانة ايضاً بوجوبها وعن مالك انه اجراها بحرى الجمعة وقيل انها فرض كفاية واستبعد ذلك (الخامس) انها تصلى في المسجد الجامع او في مصلى العيد (السادس) ان وقتها هو الوقت الذي يستحب فيه سائر الصلوات دون الاوقات المكروهة وبه قال مالك وقال الشافعي لا يكره في الاوقات المكروهة (السابع) في كمية عدد ركعاتها فعند الليث بن سعد ومالك والشافعي واحمد وابي ثور صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعان وسجودان فتكون الجملة اربع ركوعات واربع سجيدات في ركعتين وعند طائوس وجب بن ابي ثابت وعبد الملك بن جريج ركعتان في كل ركعة اربع ركوعات وسجدتان فتكون الجملة ثمان ركوعات واربع سجيدات ويحكي هذا عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعند قتادة وعطاء بن ابي رباح واسحق وابن النضر ركعتان في كل ركعة ثلاث ركوعات وسجدتان فتكون الجملة ست ركوعات واربع سجيدات وعند سعيد بن حبيب واسحاق بن راهويه في رواية ومحمد بن جرير الطبري وبعض الشافعية لانوقت فيها بل يطيل ابداً ويسجد الى ان تجلي الشمس وقال عياض قال بعض العلم انما ذلك بحسب مكث الكسوف فما طال مكثه زاد تكرير الركوع فيه وما قصر اقتصر فيه وما توسط اقتصد فيه قال والى هذا نحا الخطابي ويحيى وغيرهما وقد يعترض عليه بان طولها ودوامها لا يعلم من اول الحال ولا من الركعة الاولى وعند ابراهيم النخعي وسفيان الثوري وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن ركعتان كسائر صلاة التطوع في كل ركعة ركوع واحد وسجدتان ويروى ذلك عن ابن عمر وابي بكرة ومرة بن جندب وعبد الله بن عمرو وقيصة الهلالي والنعمان بن بشير وعبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن الزبير ورواه ابن ابي شيبة عن ابن عباس وفي المحيط عن ابي حنيفة ان شاؤا صلوا ركعتين وان شاؤا اربعاً وفي البدائع ان شاؤا اكثر من ذلك هكذا رواه الحسن بن ابي حنيفة (كذا في عمدة القاري) وقال العلامة السندي في شرح المسند قد وردت في كيفية صلاة الكسوف (انواع) متعددة (فمنها النوع الاول) انها تصلى كصلاة الفجر وانما تطل فيها القراءة

الطوال ثم ركع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم جلس الحديث فبهذه خمسة انواع اختار منها الامام ابو حنيفة النوع الاول وذلك لانه لا اضطراب في رواية من روى الهيئة الاولى بخلاف الهيئات فهي مضطربة فان عائشة رضي الله تعالى عنها روى عنها هيثان كما قدمنا عنها وابن عباس كذلك فان كانت هناك مرات متعددة كان الواجب على الراوي تعيين كل هيئة بمرة حتى يؤخذ بالآخر منها ومهما لم يكن كذلك فاخذ ما لم يختلف فيه اولى والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قد روى الركعتين جماعة من الصحابة منهم ابن عمرو وسمرة وابو بكرة والنعمان بن بشير قال الزبلي والاختلاف بينهما اولى لوجود الامر به من النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال — اذا رأيتموها فصلوا كما حدث صلاة الحديث وهو مقدم على الفعل ولكثرة روايته — وصحة الاحاديث فيه وموافقة للاصول المعهودة ولا حجة للشافعي رح في حديث عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم لانه ثبت ان مذهبها خلاف ذلك وصلى ابن عباس بالبصرة حين كان اميراً عليها ركعتين والراوي اذا كان مذهبه خلاف ما روى لا يبقى فيما روى حجة ولانه روى انه صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث ركعات في ركعة واربع ركعات في ركعة وخمس ركعات في ركعة وست ركعات في ركعة وثمان ركعات في ركعة ولم يؤخذ به فكل جواب له عن الزيادة على الركوعين فهو جواب لنا عما زاد على ركوع واحد والله اعلم (كذا في الاتحاف) ونقل ابن القيم عن الشافعي واحمد والبخاري انهم كانوا يعدون الزيادة على الركوعين في كل ركعة غلطاً من بعض الرواة (كذا في فتح الباري) وقال ايضاً ابن القيم — رح وهو اختيار شيخنا ابي العباس بن تيمية وكان يضعف كلما خالفه من الاحاديث ويقول هي غلط اهـ (كذا في الهدي) قال العسقلاني قال الشافعي قد روى زيادة الركوعات على الاثنين — قال بحر العلوم رحمه الله تعالى في الاركان — اعجبني هذا القول لم لا يحكم لوم رواة الركوعين — ومن ابن علم انهم وهموا ولم يهم رواة الركوعين — وقد ظهر لك اضطراب الروايات ففي بعضها ركوع واحد وفي بعضها ركوعان وفي بعضها ثلاث وفي بعضها اربع وفي بعضها خمس في كل ركعة فلا تخلو الروايات عن الوم فلله در امتنا رحمهم الله تعالى — ما اذق نظرم وفهمهم حيث لم يعملوا بواحد منها — وانما عملوا بالرواية المطابقة للمعهود في الصلوات كلها والله اعلم انتهى كلامه وقال شيخ الاسلام الامام السرخسي رحمه الله تعالى الصحيح انها كسائر الصلوات ولو جاز الاختلاف بما روت عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم لجاز الاختلاف بما روى جابر رضي الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكسوف ركعتين بست ركوعات وست سجعات وقال علي رضي الله تعالى عنه صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكسوف ركعتين بثان ركعات واربع سجعات وبالإجماع هذا غير مأخوذ به لانه يخالف المعهود فكذلك ما روت عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم والله اعلم (مبسوط) ص ٢٣ ج ٣ وروى الشيخ ابو منصور عن ابي عبد الله البلخي انه قال ان الزيادة ثبتت في صلاة الكسوف لا للكسوف بل لاحوال اعترضت حتى روى انه صلى الله عليه وسلم تقدم في الركوع حتى كان كمن يأخذ شيئاً ثم تأخر كمن ينفر عن شيء فيجوز ان تكون الزيادة منه باعتراض تلك الاحوال فمن لا يعرفها لا يسعه التكلم فيها ويحتمل ان يكون فعل ذلك لانه سنة فلما اشكل الامر لم يعدل عن المعتمد عليه الا يقين (كذا في البدائع) وقال شيخنا سيد العلماء الانور رحمه الله تعالى — ثبت تعدد الركوع في الكسوف مرتين وهو التحقيق عند حذاق الفن ثم اخذه بعض الصحابة ان الامر مقتصر على مرتين فقط وان الاقتصار عليها مقصود ليس باتفاقي واخذه آخرون انه اتفاقي وان الامر في التعدد بيد المصلي عند وقوع الآيات يزيده ما لم تنجل

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ مُنَادِيًا الصَّلَاةَ جَامِعَةً فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا رَكَعَتْ رُكُوعًا قَطُّ وَلَا سَجَدَتْ سُجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنها * قَالَتْ جَهْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْخُسُوفِ بِقِرَائَتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

الشمس كم زاد - وكان ذلك عند الحفية لامر عارض - والاحاديث القولية فيه بمطلق الصلاة وبه اخذ اصحابنا ففي منتخب الكنز من ص ٣١٩ ج ٣ عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاتكم في الخسوف كما تصلون في غير الخسوف ركعة وسجدتين (ابن جرير) - (كذا في كشف الستر) قوله فبعث مناديا الصلاة جامعة اي ينادي بهذه الجملة - قال ابن الهمام ليجمعوا ان لم يكونوا اجتمعوا قوله فتقدم اي هو صلى الله عليه وسلم فصلى اربع ركعات اي ركوعات في ركعتين واربع سجعات فائدة ذكره - ان الزيادة منحصرة في الركوع دون السجود والله اعلم (ق) قوله جهرا للنبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف بقراءته استدلل به على الجهر فيها بالنهار وحمله جماعة ممن لم يرب ذلك على كسوف القمر وليس بجيد لان الاسماعيلي روى هذا الحديث من وجه آخر عن الوليد بلفظ كسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وكذا رواية الاوزاعي التي بعده صريحة في الشمس وقد ورد الجهر فيها عن علي مرفوعا وموقوفا اخرجه ابن خزيمة وغيره وقال به صاحب ابى حنيفة واحمد واسحق وابن خزيمة وابن المنذر وغيرهما - من محدثي الشافعية وابن العربي من المالكية وقال الاثمة الثلاثة يسر في الشمس ويحجر في القمر - واحتج الشافعي بقول ابن عباس قرأ نحواً من سورة البقرة لانه لو جهر لم يخرج الى تقديره وتعقب باحتمال ان يكون بعيداً منه لكن ذكر الشافعي تعليقا عن ابن عباس انه صلى بحجب النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف فلم يسمع منه حرفا - ووصله البيهقي عن ثلاثة طرق - اسانيدھا واهية وعلى تقدير صحتها فثبت الجهر معه قدر زائد فلاخذ به اولى قال ابن العربي الجهر عندي اولى لانها صلاة جامعة ينادي لها ويخطب فاشبهت العيد والاستسقاء والله اعلم (فتح الباري) قوله ان الشمس والقمر فيه ايماء الى ان حكم صلاة الكسوف والخسوف واحد في الجملة (ق) قوله فاذا رأيتم ذلك فادكروا الله قال الطيبي امر بالفزع عند كسوفها الى ذكر الله تعالى والى الصلاة ابطلا

رَأَيْتُكَ تَنَاولْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْتُكَ تَكْمَكْتَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاولْتُ مِنْهَا عُنُقُودًا وَأَوَّ أَخَذْتُهَا لَا كَلْتُمْ مِنْهُ مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مَنْظَرًا قَطُّ أَفْطَعُ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ فَقَالُوا بِمِ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَكْفُرْنَ قِيلَ يَكْفُرْنَ يَا لِلَّهِ قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ

لقول الجبال وقيل انما امر بالفرع الى الصلاة لانها آيتان شبيهتان بما سيقع يوم القيامة قال تعالى (فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر) وقيل آيتان يخوفان عباد الله ليفزعوا الى الله تعالى قال تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفاً) اه كلامه (ق) قوله ثم رأيتك تكمكت اي تأخرت يقال كع الرجل اذا نكس على عقبه - فقال اي رأيت الجنة ظاهره انها رؤيه عين فمنهم من حمله على ان الحجب كشفت له دونها فراها على حقيقته وطويت المسافة بينها حتى امكه ان يتناول منها وهذا اشبه بظاهر هذا الخبر ويؤيده حديث اسماء الماضي في اوائل صفة الصلاة بلفظ دنت من الجنة حتى لو اجترأت عليها لجشتم بقطف من قطافها - ومنهم من حمله على انها مثلت له في الحائط كما تنطبع الصورة في المرآة فرأى جميع ما فيها ويؤيده حديث انس الا في في التوحيد لقد عرست علي الجنة والنار آتيا في عرض هذا الحائط وانا اصلي وفي رواية لقد مثلت واسلم لقد صورت ولا يرد على هذا - الانطباع انما هو في الاجسام الصلبة لانا نقول هو شرط عادي فيجوز ان تنخرق العادة خصوصاً للنبي صلى الله عليه وسلم لكن هذه قصه اخرى وقعت في صلاة الظهر ولا مانع ان يرى الجنة والنار مرتين بل مراراً على صور مختلفة وابعد من قال ان المراد بالرؤية رؤية العلم قال القرطبي لا احالة في ابقاء هذه الامور على ظواهرها لا سيما على مذهب اهل السنة في ان الجنة والنار خلقنا ووجدنا فيرجع الى ان الله تعالى خلق لنبيه صلى الله عليه وسلم ادراكاً خاصاً به ادراك الجنة والنار على حقيقتهما والله اعلم (فتح الباري) قوله لا كلمت منه ما بقيت الدنيا قال الطبري الخطاب عام في كل جماعة يتأني منهم السماع والاكل الى يوم القيامة بدليل قوله ما بقيت الدنيا - قال القاضي ووجه ذلك اما بان يخلق الله تعالى مكان كل حبة تقتطف حبة اخرى كما ورد في خواص ثمر الجنة او بان يتولد من حبه اذا غاص في الارض مثله في الزرع فيبقى نوعه ما بقيت الدنيا فيوكل منه انتهى كلام الطبري - كذا في المرقاة - وتعقب بانه رأى فلسفي مبني على ان دار الآخرة لا حقائق لها وانما هي امثال - والحق - ان ثمار الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة واداً قطعت خلقت في الحال فلا مانع ان يخلق الله تعالى مثل ذلك في الدنيا - اذا شاء - والفرق بين الدارين في وجوب الدوام وجوازه (فائدة) بين سعيد بن منصور في روايته عن زيد بن اسلم ان تناول المذكور كان حين قيامه الثاني من الركعة الثانية - (كذا في فتح الباري) وقال الخطابي سبب تركه عليه الصلاة والسلام تناول العقود انه لو تناوله ورآه الناس لكان ايمانهم بالشهادة لا بالغيب فيرتفع التكليف قال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها (كذا ذكره الطبري) قوله فلم ار كاليوم منظرًا قط افطع اي اشد واكره واخوف قال الطبري اي لم ار منظرًا مثل المنظر الذي رأيته اليوم اي رأيت منظرًا موهولاً فظيماً والفظيع الشنيع اه (ق) قوله ورايت اكثر اهلها النساء هذا يفسر وقت الرؤية في قوله لمن في خطبة العيد فاني رأيتكن اكثر اهل النار (فتح الباري)

شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ نَحْوُ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ
وَقَالَتْ ثُمَّ سَجَدَ فَأُطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَتْ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهَ
وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا
لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ
أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزِيَّ عَبْدُهُ أَوْ تَزِيَّ أُمَّتُهُ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحَكْتُمْ
قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي مُوسَى قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ فَأَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأُطُولِ قِيَامٍ
وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تَكُونَ لِمَوْتِ
أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ يَخُوفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ
وَدُعَائِهِ وَأَسْتَغْفَارِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى

قوله والله ما من احد اغير من الله الخ قال الطبري ان يزني منعلق باغير وحذف الجار من ان . وسنور ونسبة
الغيرة الى الله تعالى مجاز محمول على غاية اظهار غضبه على الزاني وانزال نكاله عليه ووجه اتصال هذا المعنى بما
قبله هو انه صلى الله عليه وسلم لما خوف امته من الحسوفين وحرضهم على الفرع والاتجاء الى الله تعالى بالتكبير
والدعاء والصلاة والتصدق اراد ان يردعهم عن المعاصي كلها فخص منها الزنا وفخم شأنه في الفظاعة وندب
امته بقوله يا امة محمد ونسب الغيرة الى الله تعالى ولعل تخصيص العبد والامة بالذكر رعاية لحسن الادب لان
الغيرة اصلها ان تستعمل في الاهل والزوج والله تعالى منزه عن ذلك ويجوز ان يكون نسبة هذه الغيرة الى
الله تعالى من باب الاستعارة المصروفة التبعية - شبه حال ما يفعل الله مع عبده الزاني من الانتقام وحلول العقاب
عليه بحال ما يفعل السيد بعبده الزاني من الزجر والتعزير - ثم كرر الندة ليعلق به ما ينه به على سبب الندة
والفرع الى الله تعالى من علم بالله تعالى وغضبه - فقال يا امة محمد - الى اضحكتم قليلا ولبكيتم كثيراً - والقلة
هنا بمعنى العدم والله اعلم (طبري طيب الله ثراه - قوله يخشى ان تكون الساعة قال الطبري - قالوا هذا تخيل
من الراوي وتمثيل - كانه قال فرغ فرعا كفزع من يخشى ان تكون الساعة - والا فكان النبي صلى الله عليه
علما بان الساعة لا تقوم وهو بين اظهرهم - وقد وعده الله تعالى النصر واعلاء دينه وانما كان فرعه عند ظهور
الآيات للحسوف والزلازل والاصواعق شققا على اهل الارض ان يأتهم عذاب الله كما اتى من قبلهم
من الامم لا عن قيام الساعة - (طبري اطاب الله ثراه - قوله يوم مات ابراهيم في السنة العاشرة من الهجرة
وهو ابن ثمانية عشر شهرا او اكثر قال ابن حجر وكان ذلك يوم عاشر الشهر كما قال بعض الحفاظ (ق)

بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَعَنْ عَلِيٍّ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنْتُ أُرْنِي بِأَسْنَمٍ لِي بِالْعَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَنْظُرَنَّ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَأَنْبَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ فَيَجْعَلُ يُسَبِّحُ وَيُهَلِّلُ وَيُكَبِّرُ وَيُحْمَدُ وَيَدْعُو حَتَّى حُسِرَ عَنْهَا فَلَمَّا حُسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَكَذَلِكَ فِي شَرْحِ السَّنَةِ عَنْهُ وَفِي نُسْخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ * وَعَنْ * أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعَتَاقَةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عَنْ * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفٍ لَا تَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَنْ مَاجَه * وَعَنْ * عِكْرِمَةَ قَالَ قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَاتَ فَلَانَةُ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَّ سَاجِدًا فَقِيلَ لَهُ تَسْجُدُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا وَأَيُّ آيَةٍ أَعْظَمُ مِنْ ذَهَابِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

قوله صلى بالناس ست ركعات ناربعة سجدات قال الطيبي اي صلى ركعتين كل ركعة ثلاث ركوعات وعد الشامي واكثر اهل العلم ان الحسوف اذا تهادى حار ان يركع في كل ركعة ثلاث ركوعات وحس ركوعات واربع ركوعات كما في الحديث الاتي ١٤ صلى الله عليه وسلم صلى ثمان ركعات في اربع سجدات يعني ركعتين في كل ركعة اربع ركوعات (ط) قوله بالعاقبة اي فك الرقاب من العبودية والاعتاق وسائر الخيرات ما مورها في حسوف الشمس والقمر لان الخيرات تدفع العذاب (ط) — وقال تعالى وما ادراك ما العقبة فك رقة او اطعام في يوم ذي مسعة قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتم آية اي علامة محوفة قال الطيبي قالوا المراد بها العلامات المدرة ببرول البلايا والحن التي يحوف الله بها عباده — ووفاة ازواج الي صلى الله عليه وسلم من تلك الآيات لانهم صمموا الى شرف الروحية شرف الصعبة وقد قال صلى الله عليه وسلم انا امة اصحابي فاذا ذهب اتى اصحابي ما يوعدون واصحابي امة اهل الارض — الحديث — فكانت وفاتهم سالبة للامن — وزوال الامن موجب الحوف فاسجدوا اي صلوا — وقيل اراد السجود بحسب قال الطيبي هذا مطلق فان اريد بالآية حسوف الشمس والقمر — فالمراد بالسجود الصلاة وان كانت غيرها

الفصل الثالث * عن أبي بن كعب قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم فقرأ بسورة من الطول ور كع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم قام إلى الثانية فقرأ بسورة من الطول ثم ركع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم جلس كما هو مستقبل القبلة يدعو حتى انجلي كسوفها رواه أبو داود

* وعن الثعمان بن بشير قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى انجلت الشمس رواه أبو داود ، وفي رواية النسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى حين انكسفت الشمس مثل صلاتنا ير كع ويسجد وله في أخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً مستعجلاً إلى المسجد وقد انكسفت الشمس فصلى حتى انجلت ثم قال إن أهل الجاهلية كانوا يقولون إن الشمس والقمر لا ينخسفان إلا لموت عظيم من عظماء أهل الأرض وإن الشمس والقمر لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته ولكنها خليقتان من خلقه يحدث الله في خلقه ما شاء فأيهما انخسف فصاوا حتى ينجلي أو يحدث الله أمراً

﴿باب في سجود الشكر﴾

وهذا الباب خالٍ عن الفصل الاول والثالث

الفصل الثاني * عن أبي بكره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

كعجىء الريح الشديدة والزلزلة وغيرها فالسجود هو المتعارف ويعوز الحمل على الصلاة ايضاً لما ورد كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة - اه وقال ابن الهمام في مبسوط شيخ الاسلام - في ظلمة او ربح شديدة الصلاة حسنة وعن ابن عباس انه صلى لزلزلة بالبصرة (ق) قوله فجعل يصلي ركعتين ركعتين هذا يدل على اطالته صلى الله عليه وسلم بعداد الركعات - فان قلت فعلى ما ذكرت فقد دل الحديث على انه يصلي للكسوف ركعتين بعد ركعتين ويزاد ايضاً الى وقت الانجلاء فانهم ما يقولون به قلت لا نسلم ذلك وقد روى الحسن عن ابي حنيفة ان شاءوا صلوا ركعتين وان شاءوا صلوا اربعا وان شاءوا صلوا اكثر من ذلك - فالتطويل يكون بتكرار الركعات دون الركوعات والله اعلم (كذا في عمدة القاري)

— باب في سجود الشكر —

قال الله عز وجل (ويخرون للادقان يكون ويزيدم خشوعاً) وقال تعالى (خروا سجداً وبكياً) وهو شامل

إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ مُرُورًا أَوْ يُسْرَ بِهِ خَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مِنَ النَّفَّاسِينَ فَخَرَّ سَاجِدًا رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ مُرْسَلًا وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْوَزَاءُ نَزَلَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا ثُمَّ رَفَعَتْ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

لسجود الصلاة وسجود التلاوة - سجدة الشكر - (كذا ذكره الامام ابو بكر الرازي) في (احكام القرآن) قوله خر ساجداً شاكر الله تعالى قال التوربشتي ذهب جمع من العلماء الى ظاهر الحديث فرأوا السجود مشروعاً في باب شكر النعمة وخالفهم آخرون فقالوا المراد بالسجود الصلاة وحجتهم في هذا التأويل ما ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اتى برأس ابي جهل خر ساجداً - وقد روى عبد الله بن ابي اوفى رأته صلى الله عليه وسلم صلى بالضحي ركعتين حين بشر بالفتح او برأس ابي جهل - ونصر الله وجه ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه وقد بلغنا عنه انه قال وقد القى عليه هذه المسئلة لو الرم العبد السجود عند كل نعمة متجددة عظيمة الموقع عند صاحبها لكان عليه ان لا يعمل عن السجود طرفة عين لانه لا يخلو عنها ادنى ساعة فان من اعظم نعمة عند العباد نعمة الحياة وذلك يتحدد عليه يتحدد الانفاس - والله اعلم قوله راي رجلا من النفاسين بضم النون وتخفيف الياء وفي نسخة بتشديدها - وهو القصير جداً - الضعيف الحركة الناقص الحلقة وقيل المبتي وقيل المخلط العقل فخر ساجداً قال المظهر السنة اذا رأى مبتلى ان يسجد شكراً لله تعالى على ان عافاه الله تعالى من ذلك البلاء وليكن السجود واذا رأى فاسقاً فيظهر السجود ليدته ويتوباه (كذا في المرقاة) قوله عزوزاء بفتح العين وسكون الزاء الاولى وفتح الواو والمدوقيل بالقصر ثمة بالتحفة عليها الطريق من المدينة الى مكة سمي بذلك لصلابة ارضه مأخوذ من العزاز بفتح العين الارض الصلبة او لقلة مائه من العزوز وهي الناقة الضيقة الاحليل التي لا ينزل لبنها الا بجهد وفي نسخة عزوزاء بالراء المهملة - وقيل عزوزاء بفتح العين المهملة والزائين المهملتين بينها واو مفتوحة وبعد الزاء الثانية الف ممدودة والاشهر حذف الالف وقالوا هي موضع بين مكة والمدينة والله اعلم (ق) قوله فخرت ساجداً لربي شكراً اي لهذه النعمة وطلباً للزيد قال تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم) قوله فاعطاني الثلث الآخر قال التوربشتي رحمه الله تعالى اي فاعطانيهم فلا يجب عليهم

﴿ باب الاستسقاء ﴾

الفصل الاول ﴿ عن عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس إلى المصلى يستسقي فصلى بهم ركعتين جهر فيهما بالقرأة واستقبل القبلة

الخلود وتناهم شفاعتي فلا يكونون كالأمم السالعة فإن من عذب منهم وجب عليهم الخلود وكثير منهم لعنوا لعصيانهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلم تلهم الشفاعة والعصاة من هذه الامة من عوقب منهم نقي وهذب ومن مات منهم على الشهادتين يخرج من النار وان عذب بها - وتناله الشفاعة وان اجترح الكبائر ويتجاوز عنهم ما وسوست به صدورهم ما لم يعملوا او يتكلموا الى غير ذلك من الخصائص التي خص الله تعالى هذه الامة كرامة لنبه صلى الله عليه وسلم - والله اعلم (ق)

﴿ باب الاستسقاء ﴾

قال تعالى (استغفروا ربكم انه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً) قال حجة الله على العالمين الشير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سرهما قد استسقى النبي صلى الله عليه وسلم لامته مرات على انحاء كثيرة لكن الوجه الذي سئل لامتته ان يخرج بالناس الى المصلى متبذلاً متواضعاً متضرعاً فصلى بهم ركعتين جهر فيها بالقرأة ثم خطب واستقبل فيها القبلة يدعو ويرفع يديه وحول رداءه وذلك لان لاجتماع المسلمين في مكان واحد راغبين في شيء واحد باقضى همهم واستغفارهم وفعلهم الخيرات اثرأ عظيماً في استجابة الدعاء والصلاة اقرب احوال العبد من الله ورفع اليدين حكاية من التضرع التام والابتهاال العظيم تنبه النفس على التخشع وتحويل رداءه حكاية عن تقلب احوالهم كما يفعل المستغيث بحضرة الملوك (حجة الله البالغة) قوله فصلى بهم ركعتين قال المظهر ابو حنيفة لا يرى في الاستسقاء صلاة بل يدعو له والشافعي يصلي كصلاة العيد ومالك يصلي ركعتين كسائر الصلوات واما ما نقله ابن حجر من ان ابا حنيفة جعلها بدعة فخطأ فاحش لانه لا يلزم من عدم جعلها سنة لكونه صلى الله عليه وسلم فعلها مرة وتركها اخرى ان تكون بدعة (كذا في المرقاة) فصلاة الاستسقاء سنة عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى لكنها غير مؤكدة لان النبي صلى الله عليه وسلم فعلها مرة وتركها مرة واقتصر على الاستغفار فقط ولا يبي حنيفة ما في الصحيحين من حديث انس ان رجلاً دخل المسجد يوم جمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله يغثنا فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم اغثنا اللهم اغثنا الحديث بطوله واخرج ابو داود والنسائي نحوه فقد استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يصل له وثبت ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه استسقى ولم يصل ولو كانت سنة (اي مؤكدة) لما تركها لانه كان اشد الناس اتباعاً لسنة رسول الله ﷺ وتأويل ما رواه انه صلى الله عليه وسلم فعله مرة وتركها اخرى بدليل ما روينا عن عمر والسنة لا تثبت بمثله بل بالمواظبة كذا في التبيين وفي المصنف لابي بكر بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن عيسى بن حفص بن عاصم عن عطاء بن ابي مروان الاسلمي عن ابيه قال خرجنا مع عمر بن الخطاب نستسقي فما زاد على الاستغفار حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن مطرف عن الشعبي ان عمر بن

يَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ وَحَوْلَ رِجْلَيْهِ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطِيهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

* وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ أَصَابَنَا وَتَمَحُّنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَطَرٌ قَالَ فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَوْبَهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا قَالَ لِأَنَّهُ حَدِيثُ عَهْدٍ بِرَبِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الخطاب خرج يستسقي فصعد المنبر فقال استغفروا ربكم انه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً واستغفروا ربكم انه كان غفاراً ثم نزل فقاوا يا امير المؤمنين لو استسقيت فقال لقد طلبته بمجاديع السماء التي يستنزل بها القطر (الاتحاف) قوله حول رداءه قال المظهر الغرض من التحويل النفاؤل بتحويل الحال يعني حولنا احوالنا رجاء ان يحول الله علينا العسر باليسر والجذب بالحسب وكيفية التحويل ان يأخذ بيده اليمنى الطرف الاسفل من جانب يساره ويده اليسرى الطرف الاسفل الايمن من جانب يمينه ويقبض بيده خلف ظره بحيث يكون الطرف المقبوض بيده اليمنى على كتفه الاعلى من جانب اليمين والطرف المقبوض بيده اليسرى على كتفه الاعلى من جانب اليسار فاذا فعل ذلك فقد اقلب اليمين يساراً واليسار يميناً والا على اسفل وبالعكس وقال ابن الملك ان كان مريضاً يجعل اعلاه اسفله وان كان مدوراً كالجبة يجعل جانبه الايمن على اليسر وقال في الهداية وما رواه كان تفاؤلاً قال ابن الهمام اعتراف بروايته ومنع استنائه لانه فعل الامر لا يرجع الى معنى العبادة والله اعلم قال واعلم ان كون التحويل كان تفاؤلاً جاء مصرحاً به في المستدرک من حديث جابر وصححه قال وحول رداءه ليحول القحط وفي طوالات الطبراني من حديث انس وقلب رداءه لكي ينقلب القحط الى الحسب وفي مسند اسحاق لتتحول السنة من الجذب الى الحسب ذكره من قول وكيع قال السهيلي وطول رداءه صلى الله عليه وسلم اربعة اذرع وعرضه ذراعان وشبر (كذا في المرقاة) قوله لا يرفع يديه الخ قال التوربشتي اي لم يكن يرفعهما كل الرفع وهو ان يرفع يديه حتى يجاوز بهما رأسه وانما اولناه على هذا الوجه لان رفع اليدين في الدعاء سنة ثابتة ويدل على صحة هذا التأويل بقية الحديث وهي قوله فانه يرفع حتى يرى بياض ابطيه (شرح المصاييح) قوله اشار بظهر كفيه الى السماء قال التوربشتي المعنى انه كان يجعل بطن كفيه الى الارض وظهرهما الى السماء يشير بذلك الى قلب الحمال ظهراً لبطن وذلك مثل صنيعه في تحويل الرداء ويحتمل وجهاً آخر وهو انه جعل بطن كفيه الى الارض اشارة الى مسئلته من الله تعالى بان يجعل بطن السحاب الى الارض لينصب ما فيه من المطر كما ان الكف اذا جعل وجهها الى الارض انصب ما فيها من الماء (شرح المصاييح) قوله صيباً بتشديد الباء كسيد اي مطراً - وروى ابن ماجه سيباً بفتح فسكون اي عطاء وهو منصوب بمقدر اي اسقنا كما في رواية او اسألك او اجمله نافعاً لا مغرقاً كطوفان نوح عليه الصلاة والسلام فحسر اي كشف قوله حديث عهد بربه قال التوربشتي اراد انه قريب عهد بالفطرة

الفصل الثاني * عن * عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى فاستسقى وحول رداءه حين استقبل القبلة فجعل عطاؤه الأيمن على عاتقه الأيسر وجعل عطاؤه الأيسر على عاتقه الأيمن ثم دعا الله رواه أبو داود * وعنه * أنه قال استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خبيصة له سوداء فأراد أن يأخذ أسفلهما فيجعلهما أعلاهما فلما ثقلت قلبها على عاتقه رواه أحمد وأبو داود * وعن * عمير مولى أبي اللحم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يستسقي عند أحجار الزيت قريبا من الزوراء قائما يدعو يستسقي رافعا يديه قبل وجهه لا يجاوز بهما رأسه رواه أبو داود وروى الترمذي والنسائي نحوه * وعن * ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني في الاستسقاء متبذلا متواضعا متخشعا متضرعا رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه * وعن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استسقى قال اللهم اسق عبادك وبهيمنتك وأنشر رحمك وأخي بلدك ألميت رواه مالك وأبو داود * وعن * جابر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يواكي فقال اللهم

وانه هو الماء المبارك الذي انزله الله تعالى من المزن ساعتئذ فلم تمسه الايدي الحاططة ولم تذكره ملاقة ارض عبد عليها غير الله وانشد شيخنا شيخ الاسلام

* تصوع ارواح نجد من ثيابهم * عند القدوم لقرب العهد بالدار *

قال المظهر فيه تعليم لامته ان يتقربوا ويرغبوا فيما فيه خير وبركة اه ويسن الدعاء عند نزول المطر لانه يستجاب حينئذ كما في خبر رواه الشافعي وآخر رواه البيهقي وفي رواية ان رؤية الكعبة كذلك ويستحب ان يقول مطرنا بفضل الله ورحمته (ق) قوله عطاؤه الأيسر على عاتقه الأيمن في النهاية العطف هو الرداء وانما اضاف العطف الى الرداء لانه اراد احد شقى العطف فالحاء ضمير الرداء ويجوز ان يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ويريد بالعطف جانب الرداء - قال التوربشتي سمي الرداء عطافا لوقوعه على العطفين وهما الجانبان (ق) قوله مولى أبي اللحم بالمد اسم رجل من قدماء الصحابة سمي بذلك لامتناعه من اكل اللحم او لحم ما ذبح على النصب في الجاهلية اسمه عبد الله بن عبد الملك استشهد يوم حنين قيل هو الذي يروي هذا الحديث ولا يعرف له حديث سواه وعمير يروي عنه وله ايضا صفة قوله احجار الزيت وهو موضع بالمدينة من الحرة سميت بذلك لسواد احجارها بها كانتا طليت بالزيت (ق) قوله متبذلا اي لابسا ثوب البذلة في النهاية - التبذل ترك التزين على جهة التواضع - اه والظاهر انه على جهة اظهار الافتقار واردة جبر الانكسار متواضعا في الظاهر متخشعا في الباطن - متضرعا باللسان في انواع الذكر قوله يواكي - المواكاة والتوكؤ

أَسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ قَالَ فَأُطِيعَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن عائشة قالت شكى الناس إلى رسول الله صلى الله عليه

وسلم فحُوطَ المطرِ فأمرَ بِمَنبَرٍ فَوُضِعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ
قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَدَا حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى
الْمَنَبَرِ فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَدْبَ دِيَارِكُمْ وَأَسْتَيْخَارَ الْمَطَرِ عَنْ
إِبَانِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ
قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا
يُرِيدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَأَجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ
لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حِينٍ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَتْرُكْ الرِّفْعَ حَتَّى بَدَا بَيَاضُ إِبْطَاهُ ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى
النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلَّبَ أَوْ حَوَّلَ رِدَائَهُ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى
رَكَعَتَيْنِ فَأَنشَأَ اللَّهُ سَحَابَةً فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ فَلَمْ يَأْتِ
مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتِ السُّيُولُ فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِنِّ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ فَقَالَ

والاستكاء الاعتماد والتحمل على الشيء - وفي النهاية أي يتحمل على يديه أي يرفعها ويمدها في الدعاء هكذا
قال الخطابي في معالم السنن (ق) قوله اللهم اسقنا غيثا أي مطراً - مغيثا بضم اوله أي معينا من الاغاثة بمعنى
الاغاثة وفي رواية قبله هيثا - مريئا بفتح الميم والمد ويجوز ادغامه أي هيثا محمود العاقبة لا ضرر فيه من الفرق
والهدم - مريعا بفتح الميم ويضم أي كثيرا وفي شرح السنة دا مراعاة وخصب ويروي مريعا - بالباء أي بضم
الميم أي منبتا للريبع - ويروي مرتعا - أي بفتح الميم والتاء أي ينبت به ما يرتع الابل - وكل خصب مرتع
ومنه قوله تعالى يرتع ويلعب ذكره الطيبي (ق) قوله فاطمعت عليهم السماء على بناء الماعل وقيل بالمفعول أي
ملائت السماء أي السحاب أي غمهم المطر - والغيث المطبق هو العالم الواسع (ق) قوله قحوط المطر - القحوط
مصدر بمعنى القحط أو جمع القحط واضيف الى المطر إشارة الى عمومته في بلدان شتى قوله جدد دياركم بفتح
الجم وسكون المهملة أي قحطها قوله واستخار المطر السين للمبالغة يقال استأخر الشيء إذا تأخر تأخرا بعيدا
قوله عن ابان زمانه بكسر الهمزة وتشديد الباء أي وقته من اضافته الخاص الى العام يعني اول زمان المطر
والابان اول الشيء قيل نونه اصلية فتكون فعلا وقيل زائدة فتكون فعلا من آب يأوب اذا تهيأ للذهاب
قوله قوة وبلاغا البلاغ ما يتبلغ به الى المطلوب المعني اجعل الخير المنزل علينا سببا لقوتنا ومددا لنا مددا طويلا
قوله الى الكن هو ما يرد به الحر والبرد من الابنية والمساكن - قوله ضحك جواب الشرط وكان ضحكه

أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ
أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا قَحِطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا
نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيُسْقَوْنَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مِمَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَرَجَ نَبِيٌّ مِنْ
الْأَنْبِيَاءِ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي فَإِذَا هُوَ بِنَمْلَةٍ رَافِعَةٍ بَعْضَ قَوَائِمِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ ارْجِعُوا فَقَدْ
أَسْجَبَ لَكُمْ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ

﴿ باب في الرياح ﴾

الفصل الاول * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكَتُ عَادٌ بِالْذُبُورِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ فَكَانَ
إِذَا رَأَى غَيْمًا أَوْ رِيحًا عُرِفَ فِي وَجْهِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ

عليه السلام تعجبا من طلبهم المطر اضطرارا ثم طلبهم الكن عنه فرارا ومن عظيم قدرة الله تعالى واظهار قرينة
رسوله وصدقه باجابة دعائه سرعا ولصدقه اتي بالشهادتين قوله استسقى بالعباس بن عبد المطلب قال عتيل بن ابي طالب

* بعمى سقى الله البلاد واهلها * عشية يستسقى بشبته عمر *

* توجه بالعباس بالجذب داعيا * فما جاز حتى جاد بالديمعة المطر *

﴿ باب في الرياح ﴾

قوله نصرت اي في وقعة الحندق قال تعالى (فارسلنا عليهم ريحا و جنودا لم تروها بالصبا مقصورة ريح
شرقيه تهب من مطلع الشمس وقال الطيبي الصبا الريح التي تجي من قبل ظهرك اذا استقبلت القبلة والذبور
هي التي تجي من قبل وجهك حال اذا استقبلت القبلة ايضا (ق) قوله لهواته جمع لهاء هي اللحمة المشرقة على الخلق
وقال الطيبي هي اللحمت في سقف اقصى الفم (لمعات) قوله عرف في وجهه اي ظهر اثر الخوف في وجهه مخافة
ان يحصل من ذلك السحاب او الريح ما فيه ضرر للناس دل في الضحك البالغ على انه عليه الصلاة والسلام لم
يكن فرحا لاهيا بطرا ودل اثبات التبسم على طلاقة وجهه ودل اثر خوفه من رؤية الغيم او الريح على رافتة
ورحمته على الخلق وهذا هو الخلق العظيم (كذا في شرح الطيبي اطاب الله ثراه) وقوله خير ما ارسلت به
بصيغة المفعول وفي نسخة البناء للفاعل قال الطيبي يحتمل الفتح على الخطاب وشر ما ارسلت على بناء المفعول
ليكون من قبيل انعمت عليهم غير المنضوب عليهم - وقوله صلى الله عليه وسلم الخير كله بيديك والشر ليس اليك اه

وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَإِذَا تَغَيَّلَتِ السَّمَاءُ تَغْيِيرَ لَوْنِهِ وَخَرَجَ وَدَخَلَ وَأَقْبَلَ وَأَدْبَرَ فَإِذَا مَطَرَتْ سَرِي عَنْهُ فَعَرَفَتْ ذَلِكَ عَائِشَةُ فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ لَعَلَّهُ يَاعَائِشَةُ كَمَا قَالَ قَوْمٌ عَادَ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمَطَّرُنَا وَفِي رِوَايَةٍ وَيَقُولُ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ رَحْمَةً مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَانِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيَنْزِلُ الْغَيْثُ إِلَّا يَتَرَوَاهُ الْبَخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنْ لَا تُمْطَرُوا وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تُمْطَرُوا وَتُمْطَرُوا وَلَا تُنْبِتِ الْأَرْضُ شَيْئًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَبِالْعَذَابِ فَلَا تَسْبُوهَا وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا وَعَوِذُوا بِهِ مِنْ شَرِّهَا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَعَنَ الرِّيحَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَلْعَنُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَا مَوَدَّةٌ وَإِنَّهُ مِنْ لَعْنٍ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتْ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

وَإِذَا تَغَيَّلَتِ السَّمَاءُ ههنا بمعنى السحاب وتغيلت السماء إذا طهر في السحاب أثر المطر — كذا قاله الطبري تغير لونه من خشية الله تعالى ومن رحمته على أمته وخرج من البيت تارة ودخل أخرى وأقبل وأدبر فلا يستقر في حال من الخوف فإذا مَطَرَتْ أي السحاب سَرَى عنه أي كشف الحوف وأزيل عنه (ق) قوله ويقول إذا رأى المطر رحمة بالنصب أي اجعله رحمة ولا تجعله عذابا والله أعلم (ط) قوله ليست السنة بأن لا تمطروا السنة الجذب والقحط والمعنى أن القحط الشديد ليس بأن لا يطر بل يطر ولا يبت وذلك لأن حصول الشدة بعد توقع الرخاء وظهور غائله وأسبابه أفضح مما إذا كان اليأس حاصلًا من أول الأمر (ط) قوله الريح من روح الله بفتح الراء أي من رحمة الله تعالى يريح بها عباده ومنه قوله تعالى (فروح وريحان) قال المظهر فإن قيل كيف تكون من روح الله أي رحمته مع أنها تهبىء بالعذاب فجوابه من وجهين (الاول) أنه عذاب لقوم ظالمين رحمة لقوم مؤمنين قال الطبري رحمه الله تعالى ويؤيده قوله تعالى (فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) وفيه إيذان بوجود الحمد عند هلاك الظلمة وهو من أجل النعم (والثاني) أن الروح مصدر بمعنى الفاعل أي الرائح فالمعنى أن الريح من روائح الله تعالى أي من الأشياء التي تهبىء من حضرة تارة تهبىء بالرحمة وتارة أخرى بالعذاب فلا يجوز سبها بل تجب التوبة عند الضرر بها وهو تأديب من الله تعالى وتأديبه رحمة للعباد

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَمَرْتُ بِهِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمَرْتُ بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا هَبَّتْ رِيحٌ قَطُّ إِلَّا جِئْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا، وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَافِحَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدُّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَبْصَرَ نَاشِئًا مِنَ السَّمَاءِ نَعْنِي السَّحَابَ تَرَكَ عَمَلَهُ وَاسْتَقْبَلَهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ فَإِنْ كَشَفَهُ اللَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَإِنْ مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ سَقِيَا نَافِعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَاللِّفْظُ لَهُ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرَّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِفَضِيحِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرُّعْدَ تَرَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ

وَالله اعلم اه (ق) قوله قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه في كتاب الله تعالى قال الطبري رحمه الله تعالى معنى كلام ابن عباس في كتاب الله — معناه ان هذا الحديث مطابق لما في كتاب الله تعالى — فان استعمال التنزيل دون اصحاب اللغة اذا حكم على الريح والرياح مطلقين كان اطلاق الريح غالباً في العذاب والرياح في الرحمة فعلى هذا لا يرد على ابن عباس قوله تعالى (وجرين بهم بريح طيبة) لانها مقيدة بالوصف ولا تلك الاحاديث لانها ليست من كتاب الله وانما قيدت الآية بالوصف ووجدت لانها في حديث الفلك وجرباها في البحر فلو جمعت لا وهمت اختلاف الريح وهو موجب للعطب او الاحتباس ولو افردت ولم تقيد بالوصف لا دنت بالعذاب والدمار ولانها افردت وكررت ليناط به مرة طيبة واخرى عاصف ولو جمعت لم يستقم التعلق اه والله اعلم (ق) قوله اذا سمع صوت الرعد باضافة العام الى الخاص للبيان فالرعد هو الصوت الذي يسمع من السحاب — كذا قاله ابن الملك والصحيح ان الرعد ملك موكل بالسحاب كما روي عن ابن عباس ونقله الشافعي عن مجاهد — وقد نقل البغوي عن اكثر المفسرين ان الرعد ملك يسوق السحاب والمسموع تسييحه (ق) قوله والصواعق

كتاب الجنائز

باب عيادة المريض وثواب المرض

الفصل الاول * عن * أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني رواه البخاري * وعن * أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعيادة
المريض واتباع الجنائز وإجابة الدعوة وتشميت العطاس متفق عليه
* وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم ست قيل
ما هن يا رسول الله قال إذا تقيته فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحك فانصح
له وإذا عطس فحمد الله فشمته وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه رواه مسلم

جمع صاعقة وهو الصوت الشديد المسموع من الرعد معها نار فيصح عطفها على ما قبلها ومن فسر بها بنار تسقط
من السماء قدر لها فعلا مناسباً لها نحو يرى ويشاهد من باب - (علفتها تبنا وماء بارداً)

* بسم الله الرحمن الرحيم *

كتاب الجنائز

قال تعالى (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره) - ففيه دلالة على فعل الصلاة على موتى المسلمين
وحظرها على موتى الكفار (كذا في احكام القرآن للإمام أبي بكر الرازي) قال النووي الجنائز بكسر
الجم وفتحها والكسر اضح ويقان بالفتح لليت وبالكسر للنش عليه ميت ويقال عكسه والجمع جناز بالفتح
لا غير (ق) قوله اطعموا الجائع اي المضطر والمسكين والفقير وعودوا المريض امر من العيادة وفكوا العاني
اي الاسير وكل من ذل واستكان وخضع فقد عني (كذا في النهاية) وقال ابن الملك اي خلصوا الاسير من يد
العدو - وهذه الاوامر للوجوب على الكفاية فاذا امتثل بعض سقط عن الباقي (ق) قوله حق المسلم على
المسلم خمس في شرح السنة هذه كلها من حق الاسلام يستوي فيها جميع المسلمين برم وفاجر غير انه يخص
البر بالبشاشة والمصافحة دون الفاجر المظهر لفجوره قال المظهر - اذا دعا المسلم المسلم الى الضيافة والمعاونة يجب
عليه طاعته - اذا لم يكن ثمة ما يضر به في دينه من الملاهي ومفارش الحرير - ورد السلام واتباع الجنائز فرض
على الكفاية واما تشميت العطاس اذا حمد الله وعايدة المريض فسنة اذا كان له متمهد ولا فواجب ويجوز ان يعطف
السنة على الواجب ان دل عليه القرينة كما يقال صم رمضان وستة من شوال (ط) قوله وعيادة المريض واتباع الجنائز
ويستثنى منهما اهل البدع قوله واذا استنصحك اي طلب منك النصيحة فانصح له النصيحة ارادة الخير للنصوح له
وقال الراغب النصح تحري فعل او قول فيه اصلاح صاحبه - واذا عطس بفتح الطاء ويكسر - فحمد الله فشمته

﴿ وعن * البراء بن عازب قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم يسبع ونهانا عن سبع - أمرنا بعبادة المريض وأتباع الجنائز وتشميت العاطس ورد السلام وإجابة الداعي وإبرار المقسم ونصر المظلوم ونهانا عن خاتم الذهب وعن الحرير واللبان والديباغ والميثلة الحمراء والقسي وآنية الفضة ، وفي رواية وعن الشرب في الفضة فإنه من شرب فيها في الدنيا لم يشرب فيها في الآخرة متفق عليه * ﴾ وعن * ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المسلم إذا عاد أخاه المسلم لم يزل في خرفة الجنة حتى يرجع رواه مسلم * ﴾ وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أي قل له يرحمك الله (ق) قوله وأبرار المقسم الخالف يعني جملة باراً صادقاً في قسمه أو جعل يمينه صادقة والمعنى أنه لو حلف أحد على أمر مستقبل وانت تقدر على تصديق يمينه ولم يكن فيه معصية كما لو أقسم أن لا يفارقك حتى تفعل كذا - وانت تستطيع فعله فافعل كيلا يحث وقيل هو أبراره في قوله والله لتفعلن (كذا قاله الطيبي) (ق) - قوله ونصر المظلوم هو واجب بدخل فيه المسلم والذي قد يكون ذلك بالقول وقد يكون بالفعل وبكفه عن الظلم - ونهانا عن خاتم الذهب الخ قال الخطابي هذه الحصال مختلفة المراتب في حكم العموم والخصوص والوجوب فيحرم خاتم الذهب ولبس الحرير والديباغ خاصة للرجال دون النساء وبجزم آنية الفضة في حق الكل لانه من باب السرف والخيلة والميثلة الحمراء في النهاية الميثلة بكسر الميم مفعلة من الوثار يقال وثر وثاره فهو وثير أي وطيئ * لين واصليها مؤثرة قلبت الواو ياء لكسرة الميم وهي من مراكب العجم تعمل من حرير أو ديباج وتتخذ كالفراس الصغير - وتحمى بقطن أو صوف يجعلها الراكب تحته على الرحال والسروج - وفي شرح السنة أن كانت الميثلة من ديباج غرام والا فالحرارة منهي عنها لما روي أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن ميثلة الأرحوان - وقال القاضي توصيفها بالحمر لانهما كانت الألب في مراكب العجم يتخذونها رعونة والقسي هو ضرب من ثياب كتان مخلوط بحرير يؤتى به من مصر نسب إلى قرية على ساحل البحر يقال لها القس وقيل القس القز وهي ردى الحرير ابتدأت الزاء سيناً - لم يشرب فيها في الآخرة قال المظهر يعني من اعتقد حلها ومات عليه فهو كافر - وحكم من لم يعتقد ذلك خلاف ذلك فإنه ذنب صغير غلط وشدد للردع والارتداع أقول قوله لم يشرب فيها إلى آخره - كناية تلويحية عن كونه جهنمياً فإن الشرب من أواني الفضة من دأب أهل الجنة لقوله تعالى (قوارير من فضة) فمن لم يكن دأبه لم يكن من أهل الجنة فيكون جهنمياً فهو كقوله إنما يخرج في بطنه نار جهنم (ط) قوله أن المسلم إذا عاد أخاه المسلم لم يزل - من ابتداء شروع العبادة - في خرفة الجنة بضم الحاء وسكون الراء أي في روضتها أو في النقاط فواكه الجنة ومبتهاتها وفي النهاية خرف الثمرة جناها - والخرفة اسم ما يخرف من النخيل حين يدرك وفي حديث آخر عائدة المريض على مغارف الجنة حتى يرجع - والمغارف جمع مخرف بالفتح وهو الحائط من النخيل يعني أن العائد فيما يحوزها من الثواب كأنه على نخيل الجنة يخرف ثمارها قال القاضي الخرفة ما يجتنى من الثمار وقد تجوز بها للبلستان من حيث

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا ابْنَ آدَمَ مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَعُودُكَ
وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تَعُدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْعَدْتَهُ
لَوْجَدْتَنِي عِنْدَهُ يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعَمْتُكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ
الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعَمَكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُطْعِمْهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ
لَوْجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَسْقَيْتُكَ فَلَمْ تُسْقِنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَسْقِيكَ
وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُسْقِهِ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ وَجَدْتَ
ذَلِكَ عِنْدِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ بَعُودُهُ
وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ بَعُودُهُ قَالَ لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ لَا بَأْسَ
طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ كَلَّا بَلْ حُمِيَ نَفُورٌ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ نَزِيرُهُ الْقُبُورَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ

انه عليها وهو المعنى بها بدليل ما روى على مخاريف الحجة او على تقدير المضاف اي في مواضع خرفتها والله اعلم
(كذا في شرح الطيبي والمرقاة) قوله كيف اعودك وانت رب العالمين حال مقررة لحجة الاشكال الذي
يتضمنه كيف اي المرض انما يكون للمريض العاجز وانت القاهر القوي المالك فان قيل الظاهر ان يقال كيف
تمرض مكان كيف اعودك قلنا عدل عنه معتذراً الى ما عوتب عليه وهو مستلزم لمي المرض (قال اما علمت
ان عبدي فلانا مرض فلم تعده اما علمت انك لوعدته لوجدتني) اي لوجدت رضائي (عده) وفيه اشارة الى
ان للعجز والانكسار عنده تعالى مقدارا واعتبارا كما روي انا عند المنكسرة قلوبهم لاجلي - قال الطيبي وفي
العبارة اشارة الى ان العيادة اكثر ثوابا من الاطعام والاسقاء الاتيين حيث خص الاول بقوله وجدتني عنده
وقال في الاطعام والسقي لوجدت ذلك عندي فدل ذلك ان العيادة اكثر ثوابا فيها (فلم تسقني) بالفتح والضم
في اوله (قال يا رب كيف اسقيك) بالوجهين وانت رب العالمين اي مريمهم غير محتاج الى شيء من الاشياء
(انك) بكسر الهجمة وفي نسخة اما علمت انك بفتح الهجمة (لو سقيته وجدته) بلا لام هنا اشارة الى جواز
حذفها (ذلك عندي) فان الله لا يضيع اجر المحسنين قوله لا باس بالهجمة وابداله (طهور) اي لا مشقة ولا
تعيب عليك من هذا المرض بالحقيقة لانه مطهر من الذنوب (ان شاء الله) للتبرك او للتفويض او للتعليق فان
كونه طهوراً مبني على كونه صبوراً شكوراً (فقال) اي النبي صلى الله عليه وسلم له اي للاعرابي (لا باس
طهورا ان شاء الله قال) اي الاعرابي من جنائوته وعدم فطانتة (كلا) اي ليس الامر كما قلت او لا تقل
هذا فان قوله كلا محتمل للكفر وعدمه ويؤيده كونه اعرابياً جلفاً فلم يقصد حقيقة الرد والتكذيب ولا بلغ
حد اليأس والفنوط (بل حمى نفور) اي تغلي في يدي كمل القدور (على شيخ كبير) اي بمقل قصير آيس
من قدرة القدير (تزيه القبور) اي تحمله الحمى على زيارة القبور وتجعله من اصحاب القبور (فقال النبي صلى الله

فَنَعَمْ إِذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ إِنْسَانٌ مَسَحَهُ بِيَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبُّ النَّاسِ وَأَشْفِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ شَيْءٌ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قُرْحَةٌ أَوْ جُرْحٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصْبَعِهِ بِسْمِ اللَّهِ تُرْبَةُ أَرْضُنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِبُشْفَى سَقِيمُنَا بِإِذْنِ رَبِّنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعْوِذَاتِ وَمَسَحَ عَنْ يَدَيْهِ فَلَمَّا اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي نُوفِيَ فِيهِ كُنْتُ أَنْفِثُ عَلَيْهِ بِالْمَعْوِذَاتِ الَّتِي كَانَ يَنْفِثُ وَأَمْسَحُ بِيَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَتْ كَانَ إِذَا مَرِضَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمَعْوِذَاتِ * وعن * عُمَانُ بْنُ أَبِي

عليه وسلم) اي غضبا عليه (فنعَمْ) بفتح العين وكسرهما (اذا) وفي نسخة اذن اي اذن هذا المرض ليس بمطهر كما قالت قال الطيبي الغاء مرتبة على عذوف ونعم تقرير لما قال يعني ارشدتك بقولي ولا بأس عليك الي ان الحمى تطهرك من ذنوبك فاصبر واشكر الله تعالى فاييت الا اليأس والكفران فكان كما زعمت وما اكتفيت بذلك بل رددت نعمة الله وانت مسجع به قاله غضبا عليه (ق) قوله باصبعه اي اشار بها قائلا (بسم الله) اي اترك به (تربة ارضا) اي هذه تربة ارضا ممزوجة (بريقة بعضنا) وهذا يدل على انه كان يتفل عند الرقية قال القرطبي فيه دلالة على جواز الرقي من كل الآلام وان ذلك كان امرا فاشيا معلوما بينهم قال ووضع النبي صلى الله عليه وسلم سبابته ووضعها عليه يدل على استحباب ذلك عند الرقي - قال النووي المراد بارضا جملة الارض وقيل ارض المدينة خاصة لبركتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ من ريق نفسه على اصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيعلق بها منه فيمسح بها على الموضع الجريح والعليل ويتلفظ بهذه الكلمات في حال المسح قال الاشرف هذا يدل على جواز الرقية ما لم تشتمل على شيء من المحرمات كالسحر وكلمة الكفر اه ومن المحذور ان تشتمل على كلام غير عربي او عربي لا يفهم معناه ولم يرد من طريق صحيح فانه يحرم كما صرح به جماعة من ائمة المذاهب الاربعة لاحتمال اشتماله على كفر قوله اذا اشتكى اي مرض وهو لازم وقد يأتي متعديا فيكون التقدير وجعا - (نفث على نفسه) في النهاية النفث بالفم وهو شبيه بالنفخ وهو اقل من النفل لان النفل لا يكون الا ومعه شيء من الريق (بالمعوذات) بكسر الواو وقيل بفتحها قال الطيبي اراد المعوذتين فيكون مبنيًا على ان اقل الجمع اثنان او الجمع باعتبار الآيات وقال العسقلاني او هما والاخلاص على طريق التغليب وهو المعتمد وقيل الكافرون ايضا (ومسح) اي عليه وعلى اعضائه (يده) قال العسقلاني وقع عند البخاري قال معمر قلت للزهري كيف ينفث قال ينفث على يديه ثم يمسح بها وجهه وجسده وفيه ان النفث

أَلْعَاصِ أَنَّهُ شَكَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلُمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَاذِرُ قَالَ فَفَعَلْتُ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ بِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ جِبْرِيلَ آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَشْتَكَيْتَ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يُشْفِيكَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْفِيكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوذُ بِالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ أَعِيذُ كَمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّامَةِ

بكلام الله سه قوله شكالى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعاً يجده في جسده اي بدنه ويؤخذ منه ندب شكاية ما بالانسان لمن يترك به رجاء لبركة دعائه (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع) امر من الوضع (يدك على الذي) أي على الموضع الذي يألم اي يوجع (من شر ما اجد) اي من الوجع (واحاذر) اي اخاف واحرز وهو مبالغة احذر - قال الطبري تعود من وجع هو فيه وبما يتوقع حصوله في المستقبل من الحزن والحواف فان الحذر هو الاحترار عن عوف قوله (آتى النبي صلى الله عليه وسلم) اي للزيارة او للعبادة (فقال يا محمد أشنكيت) بفتح الهمزة للاستفهام وحذف همزة الوصل وقيل بالمد على اثبات همزة الوصل وابدالها ألفاً وقيل بخذف الاستفهام (فقال نعم قال) اي جبريل (بسم الله ارفيك) بفتح الهمزة وكسر القاف. أخود من الرقية (من كل شيء يؤذيكَ) بالهمزة ويبدل عه (من شر كل نفس) اي خبيثة (او عين) بالتنوين فيها وقيل بالاضافة (حاسد) وأو تخمّل الشك والاطهر انها للتنويع قيل يحتمل ان يكون المراد بالنفس نفس الأدمي ويحتمل ان يراد بها العين فان النفس تطلق على العين يقال رجل مفوس اذا كان يصيبه الناس بعينه ويكون قوله او من عين حاسد من باب التوكيد بلفظ مختلف او شك من الراوي كذا نقله ميرك عن التصحيح (الله يشفيك بسم الله ارفيك) كرره للبالغة وبدأ به وحتم به اشارة الى انه لا نافع الا هو قوله (بكلمات الله الثامة) قال التوربشني الكلمة في لغة العرب تقع على كل جزء من الكلام اسماً كان او فعلاً او حرفاً وتقع على الالفاظ المدسوسة وعلى المعاني المجموعة ولهذا يقول العرب لكل قضية كلمة ومنه قوله تعالى (وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً) وتقول ايضاً للحجة كلمة قال الله تعالى (وتحق الحق بكلماته) اي بحججه والكلمات ههنا محمولة على اسماء الله الحسنى وكتبه المنزلة لان الاستعادة انما تكون بها ووصفها بالثامة لخلوها عن النواقص والعوارض بخلاف كلمات الناس فانهم متفاوتون في كلامهم على حسب تفاوتهم في العلم واللهاجة واساليب القول فما منهم من احدى الا وقد يوجد فوقه آخر اما في معنى او في معان كثيرة ثم ان احدم قلما يسلم من معارضة او خطأ او نسيان او العجز عن المعنى الذي يراد واعظم النقايس التي هي مقترنة بها انها كلمات مخلوقة تكلم بها مخلوق مفتقر الى الادوات والجوارح وهذه نقيصة لا ينفك عنها كلام مخلوق وكلمات الله تعالى متعالية عن هذه الفواوح فهي لا يسعها نقص ولا يعتريها اختلال واحتج الامام احمد بها على الثاقلين بحلق القرآن فقال لو كانت

مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَاكُمْ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ
وَأِسْحَاقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي أَكْثَرِ نُسَخِ الْمَصَابِيحِ بِهَمَا عَلَى لَفْظِ التَّنْثِيَةِ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا
يُصِيبُ مِنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا حَزْنٍ وَلَا أَذَى وَلَا غَمٍّ

كلمات الله مخلوقة لم يعذب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا تجوز الاستعاذة بمخلوق (من كل شيطان) اي
جن وانس (وهامة) اي من شرهما وهي بتشديد الميم كل دابة ذات سم يقتل والجمع الهوام واما ما له سم
ولا يقتل فهو السامة كالمقرب والزبور وقد يقع الهوام على ما يدب على الارض مطلقاً كالخشرات ذكره الطيبي
عن النهاية (ومن كل عين لامة) بتشديد الميم اي جامعة للشر على المعبون من له اذا جمعه او تكون بمعنى ملة
اي منزلة قال الطيبي في الصحاح العين اللامة هي التي تصيب بسوء والهم طرف من الجنون ولامه اي ذات لم
واصلها من الممت بالشيء اذا نزلت به وقبل لامة لازدواج هامة والاصل ملة لانها فاعل الملت اه قيل وجه اصابة
العين ان الناظر اذا نظر الى شيء واستحسنه ولم يرجع الى الله والى رؤية صنعه قد يحدث الله في المنظور عليه
بجناية نظره على غفلة ابتلاء لعباده ليقول الحق انه من الله وغيره من غيره (ويقول ان اباكم) اراد به الجد
الاطى وهو ابراهيم عليه الصلاة والسلام (كان يعود بها) اي بهذه الكلمات (اسماعيل واسحاق) ولديه وفيه
اشارة الى ان الحسين رضي الله عنهما منبع ذريته عليه الصلاة والسلام كما ان اسماعيل واسحاق معدن ذرية
ابراهيم عليه الصلاة والسلام (رواه البخاري وفي اكثر نسخ المصابيح بها على لفظ التنثية) قال الطيبي الظاهر
انه سهو من الناسخ اه الا ان يجعل كلمات الله مجازاً من معلومات الله ومما تكلم به سبحانه من الكتب المنزلة
او الاولى جملة المستعاد به والثانية جملة المستعاذ منه (ق) قوله يصيب منه - قال النووي ضبطوه بفتح الصاد
وكسرها قال الطيبي الفتح احسن للادب كما قال وادامرضت فهو يشفين وقال ميرك يصيب مجزوم لانه جواب الشرط
قال القاضي المعنى من رد الله به خيراً اوصل اليه مصيبة ليظهره من الذنوب وليرفع درجته والمصيبة اسم لكل
مكروه يصيب احداً (ق) قوله ولا وصب الخ قال التور بشي الوصب السقم اللازم يقال وصب الرجل يوصب
فهو وصب واوصبه الله فهو موصب والموصب بالنشديد الكثير الاوجاع والحزن والحزن خشونة في النفس لما يحصل
فيها من الهم اخذ من حزنونة الارض وبهذا الاعتبار قيل خشنت صدره اي حزنه والهم الحزن الذي يذيب الانسان
من قولهم هممت الشحم فانهم وعلى هذا فالهم اخص وابلع في المعنى من الحزن وقد ذكر بعضهم ان الهم مختص
بما هو آت والحزن بما مضى - وقد روى الترمذي في كتابه عن الجارود وقال سمعت وكيعاً يقول انه لم يمع في الهم انه
يكون كفارة الا في هذا الحديث (كذا في شرح المصابيح) وقال المظهر الوصب المرض الطويل والنصب الالام الذي
يصيب الاعضاء من جراحة وغيرها والهم ما يصيب القلب من الالام بفوت مال او موت ولد وغير ذلك الا ان الهم اشد وهو
الحزن ما يصيب القلب من الالام بفوت مال والهم هو الحزن الذي يغم الرجل اي يستره بحيث يقرب ان يغمى عليه والهم الحزن

حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُّهَا إِلَّا كَفَرَأَلَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُوعَكُ فَمَسَسْتُهُ بِيَدِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكَأ شَدِيدٌ أَفَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَجَلٌ إِنِّي أُوَعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ قُلَ فَقُلْتُ ذَلِكَ لِأَنَّكَ أَجْرَبِنِ فَقَالَ أَجَلٌ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ بِهِ سَبْتَانِهِ كَمَا تَحْطُ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَلْوَجَعُ عَلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ حَاقِنَتِي وَذَاقِنَتِي فَلَا أَكْرَهُ شِدَّةَ الْمَوْتِ لِأَحَدٍ أَبَدًا بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ الْمَوْتِ مِنْ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الذَّرْعِ نَفْيُهَا الرِّيحَ

الذي يهيم الرجل أي يذويه والحزن اسهل منها وهو الذي يظهر منه في القلب خشونة وضيق وهو من قولهم مكان حزن أي خشن والاذى ما يأتى به الانسان من غيره كقوله تعالى (ولنسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشرکوا اذى كثيرا) قوله حتى الشوكة يشاكها يجوز برفع الشوكة على انها مبتدأ وبجرها على ان حتى بمعنى الواو العاطفة او بمعنى الى التي هي لانتفاء الغاية قوله يشاكها والضمير للمفعول الثاني والمفعول الاول فيه مضمحل قائم مقام الفاعل والتقدير حتى الشوكة يشاك المسلم تلك الشوكة أي يجرع اعضاؤه بشوكة (كذا في المفاتيح) قوله وهو يوعك - الوعك حرارة الحمى والمها وقد وعكه المرض وعكاً ووعك فهو موعوك قوله فمسسته مسست الشيء بالكسر امسه هي اللغة الفصيحة وحكى ابو عبيدة مسست بالفتح امسه بالضم شبه حال المريض واصابة المرض جسده ثم عو السيئات عنه سريعاً بحالة الشجرة وهبوب الرياح الخريفية وتناثر الاوراق منها فهو تشبيه تمثيلي ووجه الشبه الازالة السكلية على سبيل السرعة قوله الوجع عليه اشد هذه الجملة بمنزلة المفعول الثاني أي ما رأيت احداً اشد وجعاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم قولها بين حاقنتي أي توفي مستنداً الى وفي النهاية الحاقنة الوهدة المنخفضة بين الترقوتين من الخلق والذاقة الذقن وقيل طرف الحلقة وقيل ما يناله الذقن من الصدر قولها فلا اكرهه قال المظهر يعني ظنفت شدة الموت لكثرة الذنوب وظنفتها من علامة الشقاوة وسوء حال الرجل عند الله وهذا قبل موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأيت شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم علمت ان شدة الموت ليست بعلامة الشقاوة ولا بعلامة سوء حال الرجل لانه لو كان كذلك لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم شدة الموت بل شدة الموت لرفع الدرجة ولتطهير الرجل من الذنوب فاذا كان كذلك فلا اكرهه شدة الموت لاحد بعد ما علمت هذا (كذا في المفاتيح) قوله كممثل الخامة أي الغصنة اللينة من الزرع نفثها الرياح بتشديد الياء وهمة بعدها أي تميلها يميناً وشمالاً قال التوربشتي رحمه الله تعالى وذلك ان الريح اذا هبت شمالاً امالت الخامة الى الجنوب فصار فيها في الجانب الجنوبي واذا هبت جنوباً صار

تَصْرَعُهَا مَرَّةً وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى حَتَّى يَأْتِيَهُ أَجَلُهُ وَمِثْلُ الْمُنَافِقِ كَمِثْلِ الْأَرْزَةِ الْمَجْدِيَةِ
الَّتِي لَا يُصِيبُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ انْجِعَافُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ الْمُؤْمِنِ كَمِثْلِ
الزَّرْعِ لَا تَزَالُ الرِّيحُ تُمِيلُهُ وَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ وَمِثْلُ الْمُنَافِقِ كَمِثْلِ شَجَرَةِ
الْأَرْزَةِ لَا تَنْتَهَزُ حَتَّى تُسْتَحْصَدَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ السَّائِبِ فَقَالَ مَالِكُ تَزْفَرِينَ قَالَتْ الْحُمَى لَا بَارَكَ اللَّهُ فِيهَا فَقَالَ لَا تَنْسِي
الْحُمَى فَإِنَّهَا تَذْهَبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ كَمَا يَذْهَبُ الْكَبِيرُ خُبْتُ الْحَدِيدَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرِضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ
كُتِبَ لَهُ بِمِثْلِ مَا كَانَ يَعْمَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ شُهَادَةُ كُلِّ مُسْلِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهَادَةُ خَمْسَةُ الْمَطْعُونُ

فيها في الجانب الشمالي (ط) قوله تصرعها بيان لما قبله اي تسقطها مرة في النهاية اي تملئها وترميها من جانب الى
جانب وتعدلها بفتح التاء وسكون العين وبضم التاء وتشديد الدال اي تقيمها اخرى اي تارة اخرى يعني يصيب
المؤمن من انواع المشقة من الخوف والجوع والمرض وغيرها حتى ياتي به اجله اي يموت والحاصل ان المؤمن لا
يخلو عن علة وقلة واذى وكل ذلك من علامة السعادة (ق) قوله كمثل الارزة بفتح الهمزة وسكون الراء
بمدها زاي هذا هو الصحيح وقيل يجوز فتح الراء وهو شجر معروف يشبه الصنوبر وليس به كذا نقله ميرك
واكثر الشراح انه بالسكون شجر الصنوبر والصنوبر ثمرته وهو شجر صلب شديد الثبات في الارض -
المجدية بضم الميم واسكان الجيم وهي الثابتة القائمة من جذا يجذو واجذى اذا ثبت قائما التي لا يصيبها شيء
من الميلان باختلاف الرياح حتى يكون انجعافها اي انقطاعها وانقلاعها مرة واحدة فكذلك المنافق والفاسق
يقبل لهم الامراض والمصائب لثلاث يحصل لهم كفارة ولا ثواب (ق) قوله مالك تزفزين بالائين بصيغة المعلوم
والجهول فانه لارم ومتعد وفي نسخة صحيحة بالرائين المهملتين على بناء الفاعل قال الطبري رفرف الطائر بجناحيه
اذا بسطها عند السقوط على شيء والمعنى مالك ترتعدين ويروي بالزاء من الزفرة وهي الارتعاد من البرد والمعنى
ما سبب هذا الارتعاد الشديد والله اعلم (ق) قوله كما يذهب الكير قال الطبري كير الحداد هو المني من
الطين وقيل الزق الذي ينفخ فيه النار والمني الكور اه (ق) قوله بمثل ما كان يعمل الباء زائدة كما في قوله
تعالى (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به) (ط) قوله الطاعون شهادة كل مسلم في النهاية الطاعون هو المرض العام
والوباء الذي يفسد به الهواء فيفسد به الامزجه والابدان (ط) قوله الشهداء اي في الجملة خمسة المطعون اي

وَالْمَبْطُونُ وَالْفَرِيقُ وَصَاحِبُ الْهَدْمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاعُونَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ
 عَذَابُ بَيْعَتِهِ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَأَنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقَعُ الطَّاعُونَ
 فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ
 شَهِيدٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الطَّاعُونَ رَجَزُ
 أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ

الذي ضربه الطاعون ومات به — والمبطون أي الذي يموت عرض البطن كالاستسقاء ونحوه — والفريق أي
 الذي يموت من العرق وصاحب الهدم أي الذي يموت تحت الهدم والشهيد أي المقتول في سبيل الله قال الراغب
 سمي شهيدا لحضور الملائكة عنده وإشارة إلى قوله تعالى (تنزل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا) او
 لانهم يشهدون في هذه الحالة ما اعد لهم اولانهم تشهد ارواحهم عند الله قال ابن الملك وانما اخره لانه من
 باب الترتي من الشهيد الحكمي الى الحقيقة (ق) قوله وان الله جعله رحمة للمؤمنين أي الصابرين عليه ونظيره
 قوله تعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا حسارا — والله اعلم (ق)
 قوله الطاعون رجز ارسل على طائفة من بني اسرائيل قال الطبري م الذين قيل لهم ادخلوا الباب سجدا فخالقوا
 قال تعالى (فارسلنا عليهم رجزا من السماء) قال ابن الملك فارسل الله عليهم الطاعون فمات منهم بساعة اربعة
 وعشرون الفا من شيوخهم وكبرائهم واراد بالباب باب القبة التي يصلي اليها موسى عليه السلام بيت المقدس
 او على من كان قبلكم شك من الراوى قوله فلا تقدموا عليه قال التوربشتي فتح التاء بعض الرواة وضم
 الدال من قولهم قدم يقدم بفتح الدال في الماضي وضمها في الفار أي تقدم ومنهم من يفتح الدال من قولهم قدم
 من سفره يقدم قدوما ومقدما — والمحفوظ عند حفاظ الحديث ضم التاء من قولهم اقدم على الامر اقداما — وفي
 الحديث اثبات التوقي عن التلف واثبات التوكل والتسليم فتوله لا تقدموا عليه لان الله تعالى شرع لنا التوقي
 عن المخذور ثم ان الطاعون لما كان رجزا لم ير الاقدام عليه والتورط فيه وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه
 لما بلغ الحجر وهي ديار ثمود منع اصحابه ان يدخلوا ديار المعذنين فبالجري ان يمنع امته ان يدخلوا ارضا وقع
 بها الطاعون وهو عذاب — واما نهيه عن الخروج فرارا منه فانه التسليم لما لم يسبق منه اختيار فيه ويحتمل انه
 كره ذلك لما فيه من تضبيع المرضى ادا رخص للاصحاء في التحول عن جانبهم وترك الاموات بمضيعة فلا يحضرهم
 من يقوم بامرهم ويصلي عليهم (شرح المصاييح) وروى البخاري ومسلم والموطا وابو داود ان عمر بن الخطاب
 خرج الى الشام حتى اذا كان بسرعه لقيه امير الاجناد ابو عبيدة بن الجراح واصحابه فاخبروه ان الوباء
 قد وقع بالشام قال ابن عباس فقال عمر ادع لي المهاجرين الاولين فدعوتهم فاستشارهم فاخبرهم ان الوباء قد
 وقع بالشام فاختلفوا فقال بعضهم قد خرجت لامر ولا نرى ان ترجع عنه وقال بعضهم معك بقية الناس عن
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى ان تقدمهم على هذا الوباء فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع الانصار
 فدعوتهم فاستشارهم فسلخوا سيبل المهاجرين واختلفوا كاختلافهم فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع لي من كان

وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتَيْهِ ثُمَّ صَبَرَ عَوَّضْتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ يَرِيدُ عَيْنِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُودُ مُسْلِمًا غُدْوَةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُمِيتِي وَإِنْ عَادَهُ عَشِيَّةً
 إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصْبِحَ وَكَانَ لَهُ خَرِيفٌ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ عَادَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجَعٍ كَانَ
 بَعَيْنِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ وَعَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ مُحْتَسِبًا بُوعِدَ مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ

هنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يختلف عليه منهم رجلان قالوا نرى ان ترجع بالاس
 ولا تقدمهم على هذا الوباء فنادى عمر بالاس اني مصبح على ظهر فاصبحوا عليه فقال ابو عبيدة بن الجراح
 افراراً من قدر الله فقال عمر لو عيرك قالما يا ابا عبيدة وكان عمر يكره خلافه نعم نفر من قدر الله الى قدر الله
 ارأيت لو كان لك ابل فبهطت واديا له عدوتان احديها خصة والاخري جدبة اليس ان رعيت الخصة رعيتها
 بقدر الله وان رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله فجاء عبد الرحمن بن عوف وكان متغيباً في بعض حاجته فقال ان
 عندي من هذا علما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وادا
 بارض وانتم بها فلا تخرجوا فراراً منه قال فحمد الله عمر بن الخطاب ثم انصرف (لمعات) قوله فلا تخرجوا
 منه فراراً - قال ابن الملك فان العذاب لا يدفعه الفرار وانما يمنعه التوبة والاستغفار وقال الطبري فيه انه لو
 خرج لحاجة فلا بأس بقوله بحبيبته يسمى العيان بالحبيبين لان العالم عالما الغيب والشهادة وكل منها محبوب
 ومدرک الاولى البصرة ومدرک الثاني البصر واشتق الحبيب من حبة القلب وهي سويداءه نظير سويداء العين
 ولعل جعل الجنة عوضاً منها لان فاودهما حبيس فالدنيا سجنه حتى يدخل الجنة على ما ورد الدنيا سجن المؤمن
 وجنة الكافر - ونم في قوله ثم صبر للتراخي في الرتبة لان ابتلاء الله تعالى العبد نعمة وصبره عليه مقتضى
 لتضاعف تلك النعمة لقوله تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب ولما اصيب ابن عباس بكرمته انشد

* ان يذهب الله من عيني نورها * ففي لساني وقلبي للهدى نور *

* عقلي زكى وقولي غير ذي خطل * وفي في صارم كالسيف مأثور * (ط)

قوله وان عاده عشيّة ما نافية بدلالة الا ولما بلتها ما والحريف البستان - قوله عادني النبي صلى الله عليه
 وسلم وهذا يدل على ان من به وجع يجلس لاجله في بيته ولم يقدر ان يخرج فعيادته سنة - قوله فاحسن الوضوء
 ولعل الحكمة في الوضوء ان العمادة عبادة واداء العبادة على الوضوء اكمل اذا كان عبادة ليس الوضوء فيها

سِتِّينَ خَرِيفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُودُ مُسْلِمًا فَيَقُولُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ
يَشْفِيكَ إِلَّا شَفِيَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ حَضَرَ أَجَلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * أَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْلَمُهُمْ مِنَ الْحُمَى وَمِنَ الْأَوْجَاعِ كُلِّهَا
أَنْ يَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عِرْقٍ نَعَارَ وَمِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ
يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ أَسْتَكَى مِنْكُمْ شَيْئًا أَوْ أَشْتَكَاهُ أَخٌ لَهُ فَلْيَقُلْ رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ
أَسْمُكَ أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمْتَكَ فِي السَّمَاءِ فَأَجْعَلْ رَحْمَتَكَ فِي الْأَرْضِ أَغْفِرْ لَنَا
حُوبَنَا وَخَطَايَانَا أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجَعِ
فَيَبْرَأُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فرضاً كقراءة القرآن من الحفظ والجلوس في المسجد (معانيح) قوله سبعين حريفاً — قال التورشتي في
بعض طرق الحديث ان اسان سئل عن الحريف فقيل يا اما حمرة الحريف قال العام قلت ان العرب يؤرخون اعوامهم
بالحريف لانه كان او ان حادهم وقطامهم وادراك حلاتهم وكان الامر على ذلك حتى ارخ عمر بن الخطاب رضي
الله عنه بسنة المحرة وكانوا يتعاملون بعد ذلك بالشهور الهلالية (شرح المصاييح) قوله من شر كل عرق
بالتنويق (نعار) اي ووار الدم يقال نعر العرق يعبر بالفتح فيها اذا فار منه الدم استعاد لانه اذا غلب لم يعجل
وقال الطبيب نعر العرق بالدم اذا ارتفع وعلا وجرح نعار ونعور اذا صوت دمه عند خروجه اه قوله ربنا الله
بالرفع وقيل بالنصب والله بدل منه (أمرك) اي مطاع (في السماء والارض) قال الطبيب كقوله تعالى واوحى
في كل سماء امرها اي امره فيها ودبرها من خلق الملائكة واليرات وغير ذلك (كما رحمتك في السماء) ما كافة
مهيئة لدخول الكفاف على الجملة في الفائق الامر مشترك بين السماء والارض لكن الرحمة شأنها ان تخص بالسماء
دون الارض لانها مكان الطيبين المعصومين قال ابن الملك ولذلك اتى بالغاء الجزائية والتقدير اذا كان كذلك
(فاجعل رحمتك في الارض) اي في اهلها (اعفر لنا حوبنا) بضم الحاء وتفتح اي دنبنا (وخطايانا) اي
كباثرنا وصفاثرنا وعمدنا وخطانا (انت رب الطيبين) اي عبيهم ومتولي امرهم والاضافة تشريعية وهم المؤمنون
المطهرون من الشرك او المقنون الذين يجتنبون الافعال الدنية والاقوال الردية (انزل رحمة) اي عظمة
(من رحمتك) اي الواسعة التي وسعت كل شيء (وشفاء) اي عظيما (من شوائك) اي من جلته وهو تخصيص
بعد تعميم (على هذا الوجع) بالفتح والكسر قال الطبيب اللام في الوجع للعهد وهو ما يعرفه كل احد ان الوجع

إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ بِعُودٍ مَرِيضًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَشْفِ عَبْدَكَ بِنِكَائِكَ لَكَ عَدُوًّا أَوْ يَمْشِي لَكَ إِلَى جَنَازَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أُمِّهِ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْشَوْهُ يَخَافِكُمْ بِهِ اللَّهُ وَعَنْ قَوْلِهِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ فَقَالَ مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ مِنْذُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذِهِ مُعَاتِبَةٌ لِلَّهِ الْعَبْدَ بِمَا يُصِيبُهُ مِنَ الْحُمَى وَالنَّكَبَةِ حَتَّى الْبُضَاعَةِ يُضَعُّهَا فِي يَدِ قَمِيصِهِ فَيَفْقِدُهَا فَيَفْزَعُ لَهَا حَتَّى إِنْ الْعَبْدَ لَيَخْرُجُ مِنْ ذُنُوبِهِ كَمَا يَخْرُجُ النَّبْرُ الْأَحْمَرُ مِنَ الْكَبِيرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُصِيبُ عَبْدًا نَكْبَةٌ فَمَا فَوْقَهَا أَوْ دُونَهَا إِلَّا بِذَنْبٍ وَمَا يَعْفُو اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ وَقَرَأَ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَبْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ عَلَى طَرِيقَةٍ حَسَنَةٍ مِنَ الْعِبَادَةِ ثُمَّ مَرِضَ قِيلَ لِلْمَلِكِ

ما هو (ق) قوله يسكا لك عدواً — في النهاية سكيت في العدو انكى نكايه فاما ناك اذا اكثر فيهم الجراح والقتل فوهنا لذلك وقد يهر — قال الطيبي يسكا مجزوم على حوايل الامر ويجوز الرفع اي فانه ينكا — وقال ابن الملك بالرفع في موضع الحال اي يغزو في سبيلك (او يمشي) بالرفع اي او هو يمشي قال ميرك وكذا ورد بالياء وهو على تقدير ينكا بالرفع ظاهر وعلى تقدير الجزم فهو وارد على قراءة من يتق ويصبر (لك) اي لامرك وابتغاء وجهك (الى جارة) بالفتح ويكسر اي اتباعها للصلاة لما جاء في رواية الى صلاة وهذا توسع شائع — قال الطيبي ولعله جمع بين النكايه وتشبيح الجارة لان الاول كدح في ازال العقاب على عدو الله والثاني سعى في اصال الرحمة الى ولي الله اه مرعاة قوله هذه معاتبة الله — قال في المفاتيح العتاب ان يظهر احد الحليلين من نفسه الغضب على خليفه لسوء ادب ظهر منه مع ان في قلبه محبة يعني ليس معنى الآية ان يعذب الله المؤمنين بجميع ذنوبهم يوم القيامة بل معناها انه يلحقهم بالجوع والعطش والمرض والحزن وغير ذلك من المكروه حتى اذ خرجوا من الدنيا صاروا مطهرين من الذنوب — قال الطيبي كأنها فهمت ان هذه مؤاخذه عقاب اخروي فاحلها بانها مؤاخذه عتاب في الدنيا عناية ورحمة (ق) قوله والنكبة بفتح البون اي الهنة وما يصيب الانسان من حوادث الدهر (حتى البضاعة) بالجر عطف على ما قبلها وبالرفع على الابتداء وهي بالكسر طائفة من مال الرجل (يضعها في يد قميصه) اي كمه سمي باسم ما يحمل فيه (يفقدها) اي يتفقدوها ويطلبها فلم يجدها لسقوطها او اخذ سارق لها منه (يفزع لها) اي يحزن لضياح البضاعة فيكون كفارة كذا قاله ابن الملك — وقال الطيبي يعني اذا وضع بضاعة في كمه ووم انها غابت فطلبها وفزع كفرت عنه ذنوبه — وفيه من المبالغة ما لا يخفى (ق) قوله لا يصيب عبداً نكبة التنوين فيه للتقليل لا للجنس ليصح ترتب ما بعدها عليها بالفاء وهو مما فوقها — وهو يحتمل وجهين فوفها في العظم — ودونها وعكس ذلك ونحوه قواه تعالى ان الله

أَلَمْ يَكُنْ لَهُ مِثْلُ عَمَلِهِ إِذَا كَانَ طَلِيقًا حَتَّى أُطْلِقَهُ أَوْ أَكْفَيْتَهُ إِلَيَّ
 * وعن * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُبْتُلِيَ الْمُسْلِمُ بِبَلَاءٍ فِي
 جَسَدِهِ قِيلَ لِلْمَلِكِ أَكْتُبْ لَهُ صَالِحَ عَمَلِهِ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ فَإِنْ شَفَاهُ غَسَلَهُ وَطَهَّرَهُ وَإِنْ
 قَبَضَهُ غَفَرَ لَهُ وَرَحِمَهُ رَوَاهُمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وعن * جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهَادَةُ سَبْعُ سُوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْغَرِيقُ
 شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ
 تَحْتَ الْهَدْمِ شَهِيدٌ وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدٌ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
 * وعن * سَعْدٍ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً قَالَ الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ
 الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ يُبْتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلْبًا أَشَدَّ بَلَاءً
 وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ هَوِّنَ عَلَيْهِ فَمَا زَالَ كَذَلِكَ حَتَّى يَمْشِيَ عَلَى الْأَرْضِ مَا لَهُ ذَنْبٌ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وعن * عَائِشَةَ
 قَالَتْ مَا أَغْضَبُ أَحَدًا بِهَوْنِ مَوْتٍ بَعْدَ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ شِدَّةِ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها (ط) قوله اذا كان طليقاً اي مطلقاً من المرض الذي عرض له
 غير مقيد به من اطلقه اذا روع عنه القيد اي اذا كان صحيحاً لم يقيد المرض عن العمل كذا ذكره ميرك
 (حتى اطلقه) بضم الهمز اي اكتب الى حين ارفع عنه قيد المرض او اكفته بفتح الهمزة وكسر الفاء اي
 اقبضه الى في النهاية اي اضمه الى القبر ومه قيل للارض كفات قال المظهر اي اميته قيل الكفت الضم والجمع
 وهنا مجاز عن الموت « ق » فوله عمله الذي كان يعمل — اقول الانسان اذا كان جامع الهممة على الفعل ولم يمنع
 عنه الا مانع خارجي فقد اتى بوظيفة القلب وانما التقوى في القلب وانما الاعمال شروح ومؤكدات بعض عند
 الاستطاعة ويعمل عند العجز (حجة الله البالغة) قوله المرأة تموت بجمع — في النهاية اي تموت وفي بطنها ولد وقيل
 تموت بكراً والجمع بالضم بمعنى المجموع كالنذر بمعنى المذخور وكسر الكسائي الجحيم اي ماتت مع شيء
 مجموع فيها غير منفصل عنها من حمل او بكرة او غير مطمونة ذكره العليبي « ق » قوله ثم الامثل الخ ثم فيه
 للتراخي في الرتبة والفاء للتعاقب على سبيل السؤال تنزلاً من الاعلى الى الاسفل واللام في الانبياء والامثل للجنس
 وفي الرجل للاستغراق في الاجناس المتوالية قال الخطابي الامثل يعبر به عن الاشبه بالفضل والاقترب الى الخير
 وامثال القوم كناية عن خيارهم قوله ما اغبط اي لا اتمنى ولا افرح لاحد بهون موت الهون بالفتح اللين

وَهُوَ بِالْمَوْتِ وَعِنْدَهُ قَدْ حُفِّ فِيهِ مَاءٌ وَهُوَ يُدْخِلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى مُنْكَرَاتِ الْمَوْتِ أَوْ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
 * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا
 وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُوَافِيَهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ * قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظْمَ الْجَزَاءِ مَعَ عَظْمِ الْبَلَاءِ وَإِنَّ
 اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
 يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ أَوْ الْمُؤْمِنَةِ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَيْهِ مِنْ خَطِيئَةٍ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ نُحْوَهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

* وَعَنْ * مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ لَمْ يَبْلُغْهَا بِعَمَلِهِ ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ أَوْ فِي مَالِهِ
 أَوْ فِي وَلَدِهِ ثُمَّ صَبَرَهُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يَبْلُغَهُ الْمَنْزِلَةُ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَخِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ ابْنِ آدَمَ
 وَإِلَى جَنْبِهِ تَسْعُونَ مِثْلَهُ إِنْ أَخْطَأَتْهُ الْمَنَایَا وَقَعَ فِي الْهَرَمِ حَتَّى يَمُوتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

والرفق اي بسهولة موت وهو بالموت اي متلبس بالموت او سكرات الموت اي شدائده قوله حتى يوافيه اي
 يجازيه جزاء وافيًا الضمير المرفوع راجع الى الله تعالى والمصوب الى العبد ويجوز ان يعكس والمعنى لا يجازيه
 بذنبه حتى يجيء في الآخرة مستوفى الذنوب وافيها مستوفى حقه من العقاب (ط) قوله اذا احب قومه ابتلاهم
 لان نزول البلاء علامة المحبة فمن رضي بالبلاء صار محبوبا حقيقيا له تعالى ومن سخط صار مسحوطا عليه تأمل
 قوله ان العبد اذا سبقت له من الله منزلة — وفيه اشعار بان للبلاء خاصية في نيل الثواب ليس للطاعة ولذا
 كان الامثل فالامثل اشد بلاء (ط) قوله مثل بضم الميم وتشديد المثناة اي صور وخلق (ابن آدم) وقبل مثل
 ابن آدم بفتحين وتخفيف المثناة ويريد به صفته وحاله العجيبة الشأن وهو مبتدأ خبره الجملة التي بعده
 اي الظرف وتسعة وتسعون مرتفع به اي حال ابن آدم ان تسعة وتسعين منية منوجهة الى نحوهم منبهة الى جانبه
 وقيل خبره محذوف والتقدير مثل ابن آدم الذي يكون الى جنبه تسعة وتسعون منية ولعل الحذف من
 بعض الرواة (والى جنبه) الواو للحال اي بقربه (تسع) وفي المصاييح تسعة (وتسعون) اراد به الكثرة
 دون الحصر (منية) ففتح الميم اي بلية مهلكة وقال بعضهم اي سبب موت (ان اخطأته المنايا) قال الطبري
 المنايا جمع منية وهي الموت لانها مقدرة ، وقت مخصوص من المني وهو التقدير سمي كل بلية من البلايا منية

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَوَدُّ أَهْلُ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يُعْطَى أَهْلُ الْبَلَاءِ الثَّوَابَ لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتْ قُرِضَتْ فِي الدُّنْيَا بِالْمَقَارِضِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَامِرِ الرَّامِ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ عَافَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ وَمَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرَضَ ثُمَّ أَعْفِيَ كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقَلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلَهُ فَلَمْ يَدْرِ لِمَ عَقَلُوهُ وَلَمْ أَرْسَلَهُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْأَسْقَامُ وَاللَّهِ مَا مَرَضْتُ قَطُّ فَقَالَ قُمْ عَنَّا فَلَسْتُ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ فَفَسِّسُوا لَهُ فِي أَجَلِهِ فَإِنْ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَيُطِيبُ بِنَفْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ

لأنها طلائعها ومقدماتها اه اي ان حازته فرصاً اسباب المية من الامراض والجوع والغرق والحرق وغير ذلك مرة اخرى (وقع في الهرم) اي في مجمع المباب ومنع البلايا (حتى يموت) من جملة البرايا (ق) قوله. وعظة له فيما يستقبل — قال الطيبي — اي اذا مرض المؤمن ثم عوفي تنبه وعلم ان مرضه كان مسبباً عن الذنوب الماضية فيندم ولا يقدم على ما مضى فيكون كماره لها (وان المماق) وفي معناه الفاسق المضر (اذا مرض ثم اعفي) بمعنى عوفي والاسم منه العافية (كان) اي المماق في غفلته (كالبعير عقله اهله) اي شدوه وقيدوه وهو كناية عن المرض اسنشاف مابين لوجه الشبه (ثم ارسلوه) اي اطلقوه وهو كناية عن العافية (فلم يدري) اي لم يعلم (لم) اي لاي سبب (عقلوه ولم ارسلوه) يعني ان المماق لا يتعظ ولا يتوب فلا يفيد مرضه لا فيما مضى ولا فيما يستقبل فاولئك كالانعام بل هم اهل اولئك هم الغافلون (فقال رجل يا رسول الله وما الاسقام) قال الطيبي عطف على مقدر اي عرفنا ما يترتب على الاسقام فما الاسقام (والله ما مرضت قط فقال قم) اي اي تنح (عنا فلست منا) اي لست من اهل طريقنا حيث لم تبطل ببلينا وجاء في بعض الروايات انه عليه الصلاة والسلام قال من سره ان ينظر الى رجل من اهل النار فليتنظر الى هذا لو كان الله يريد به خيراً لطهر به جسده وفي رواية ان الله ينفض العفريت النفريت الذي لا يرزأ في ولده ولا يصاب في ماله (ق) قوله فلست منا في شرح الشيخ الظاهر انه كان منافقاً (لمعات) قوله فنفسوا له اي اذهبوا حزنه فيما يتعلق باجله بان تقولوا لا بأس بطول الله عمره ويشفيك ويعافيك او وسعوا له في اجله فينفس عنه الكرب والتنفيس التفريج وقال الطيبي اي طعموه في طول عمره واللام للتأكيد (ق) قوله فان ذلك لا يرد شيئاً يعني لا بأس عليك بتفيسك المريض اذ ليس له اثر في طول عمره ولكن له اثر في تطيب نفسه (ط) قوله يطيب بنفسه اي فيخف ما يجده من الكرب — قال الطيبي الباء زائدة ويحتمل ان تجعل الباء للتعدي وفاعل يطيب ضمير راجع الى اسم ان ويساعد الاول رواية المصاحح ويطيب نفسه وقيل لهارون الرشيد وهو عليل هون عليك

التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وعن * سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ لَمْ يُعَذَّبْ فِي قَبْرِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمَ فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ أَطِيعْ أَبَا الْقَاسِمِ فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا نَادَى مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ طُبِّتَ وَطَابَ مَمَشَاكَ وَتَبَوَّاتُ مِنَ الْجَنَّةِ مَنَزَلًا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنْ عَلِيًّا خَرَجَ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجَعٍ الَّذِي نُوفِيَ فِيهِ فَقَالَ النَّاسُ يَا أَبَا الْحَسَنِ كَيْفَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصْبَحَ بِحَمْدِ اللَّهِ بَارِئًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

* وعن * عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَلَا أُرِيكَ أَمْرًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْتُ بَلَى قَالَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ السُّودَاءُ أَنْتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَطِيبَ نَفْسِكَ فَإِنَّ الصَّحَّةَ لَا تَمْنَعُ مِنَ الْفَنَاءِ وَالْعَمَلَةُ لَا تَمْنَعُ مِنَ الْبَقَاءِ فَقَالَ وَاللَّهِ طَبِيتَ نَفْسِي وَرَوَّحْتَ قَلْبِي (ق) قَوْلُهُ مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ اسناد مجازي أي من مات من وجع بطنه وهو يحتمل الإسهال والاستسقاء والنفاس وقيل من حفظ بطنه من الحرام والشبه فكانه قتل بطنه (لم يعذب في قبره) لانه لشدة كان كفارة لسيئته وصح في مسلم ان الشهيد يغفر له كل شيء الا الدين اي الاحقوق الآدميين والله اعلم (ق) قوله غلام يهودي — قال في فتح الباري لم اقف على شيء من الطرق الموصولة على اسمه وقيل اسمه عبد القدوس وقوله يخدم فيه جواز استخدام المشرك وقوله يعود فيه عيادة المشرك اذا مرض اي ان كان فيه رجاء اسلام او قرابة او جوار وقوله اطع ابا القاسم كان اليهود يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي القاسم تحريزا عن تسميته باسم محمد ثلاثا يلزم عليهم متابعتها بحكم التوراة كذا قيل (لمعات) قوله الحمد لله الذي انقذه من النار والله در القائل :

* ومريضا انت عانده * قد اتاه الله بالفرج *

* وجهك المأمول حجتنا * يوم يأتي الناس بالحجج *

* ما على من باع مهجته * في هوى عليك من حرج *

اوله * ان يتنا انت ساكنه * غير محتاج الى السرج * (ط)

قوله طبت دعاه له بطيب العيش في الدنيا وطاب ممشاك كناية عن سيره وسلوكه طريق الآخرة بالتعري من رذائل الاخلاق والتحلي بمكارمها وتبوات دعا له بطيب العيش في الآخرة وانما اخرجت الادعية في صورة

أَصْرَعُ وَإِنِّي أَنْكَشَفُ فَأَدْعُ اللَّهَ لِي فَقَالَ إِن شِئْتَ صَبَرْتَ وَلَكَ الْجَنَّةُ وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ
 اللَّهُ أَنْ يَهْلِكَ فِيكَ فَقَالَتُ أَصْبِرُ فَنَالَتْ إِنِّي أَنْكَشَفُ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَنْكَشَفَ فَدَعَا لَهَا
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * يحيى بن سعيد قال إن رجلاً جاءه الموت في زمن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال رجل هنيئاً له مات ولم يبتل بمرض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ويحك ما يدريك لو أن الله ابتلاه بمرض فكفر عنه من سيئاته رواه مالك مرسلاً
 * وعن * شداد بن أوس والأصنا بيجي أنهما دخلا على رجل مريض يعودانه فقالا له
 كيف أصبحت قال أصبحت بنعمة قال شداد أبشر بكفارات السيئات وحط الخطايا فإني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله عز وجل يقول إذا أنا ابتليت عبداً
 من عبادي مؤمناً فحمدني على ما ابتليته فإنه يقوم من مضجعه ذلك كيوم ولدته أمه
 من الخطايا ويقول الرب تبارك وتعالى أنا قيدت عبدي وابتليته فأجرؤا له ما كنتم تجرون
 له وهو صحيح رواه أحمد * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له ما يكفرها من العمل ابتلاه الله بالحزن ليكفرها
 عنه رواه أحمد * وعن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عاد مريضاً
 لم يزل يخوض الرحمة حتى يجلس فإذا جلس اغتمس فيها رواه مالك وأحمد
 * وعن * ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أصاب أحدكم الحمى فإن
 الحمى قطعة من النار فليطفيئها عنه بالماء فليستغفر في نهر جارٍ وليستقبل جريته فيقول
 بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ أَشْفِ عَبْدَكَ وَصَدِّقَ رَسُولَكَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلِيَنْفَسِ

الآخبار اظهارة للحرم على وقوعها كانها حاصلة وهو يخبر عنها كما تقول رحمك الله وعصمك الله عن الآفات
 (ط) قوله فقالت اصبر اي على الصرع قوله لو ان الله لو للنهي لان الامتناع لا يجاب بالفاء اي لا تقل
 هنيئاً له ليت ان الله ابتلاه فيكفر به سيئاته ويجوز ان يقدر لو ابتلاه الله لكان خيراً له فكفر
 (ط) قوله يخوض الرحمة شبه الرحمة بالماء اما في الطهارة او في الشروع والشمول ثم نسب اليها ما هو منسوب
 الى المشبه به من الخوض ثم عقب الاستعارة بالانفاس ترشيداً (ط) قوله فان الحمى جواب اذا اي فليعلم انها كذلك فليطفيئها
 ويحتمل ان يكون الجواب فليطفيئها وقوله فان الحمى معترضة وقوله وليستقبل جريته يقال ما اشد جريته هذا الماء بالكسر
 قوله وصدق اي اجعل قوله هذا صادقاً بان يشفي قوله ثلث بيان لقوله فليستغفر جيء به لتعلق المرات

فِيهِ ثَلَاثَ غَمَسَاتٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي ثَلَاثٍ فَخَمْسٌ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي خَمْسٍ فَسَبْعٌ
فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي سَبْعٍ فَتِسْعٌ فَإِنَّهَا لَا تَكَادُ تُجَاوِزُ تِسْعًا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ذُكِرَتِ الْحُمَى عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبَّهَا رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسَبَّهَا فَإِنَّهَا تَنْفِي الذُّنُوبَ كَمَا تَنْفِي
النَّارُ خَبَثَ الْحَدِيدِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَادَ مَرِيضًا فَقَالَ أُبَشِّرْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ هِيَ نَارِي أُسَلِّطُهَا عَلَى عَبْدِي الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا
لِتَكُونَ حَظْلَةً مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ *
* وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ الرَّبَّ سُبَّحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ
وَعَزَّتِي وَجَلَالِي لَا أُخْرِجُ أَحَدًا مِنَ الدُّنْيَا أُرِيدُ أَغْفِرُ لَهُ حَتَّى أَسْتَوْفِيَ كُلَّ خَطِيئَةٍ فِي عُنُقِهِ
يَسْقَمُ فِي بَدَنِهِ وَإِقْتَارٍ فِي رِزْقِهِ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * شَقِيقٍ قَالَ مَرَضَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
فَعَدُنَاهُ فَجَعَلَ يَبْكِي فَعَوَّبَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَبْكِي لِأَجْلِ الْمَرَضِ لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَرَضُ كَفَّارَةٌ وَإِنَّمَا أَبْكِي أَنَّهُ أَصَابَنِي عَلَى إِحَالٍ قَتَرَةٍ وَلَمْ يُصْنِنِي فِي
حَالٍ أَجْتِهَادٍ لِأَنَّهُ يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنَ الْأَجْرِ إِذَا مَرَضَ مَا كَانَ يُكْتَبُ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْرُضَ
فَمَنْعَهُ مِنْهُ الْمَرَضُ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعُودُ

ولعل هذا خاص ببعض أنواع الحمى الصفراوية التي يألفها أهل الحجاز فإن من الحمى ما يكاد معها أن يكون الماء
قاتلاً فينبغي للمريض أن يشاور طبيباً حادقاً ثقة (ق) قوله هي أي الحمى ناري في إضافة النار إشارة إلى أنها
لطف ورحمة منه ولذلك صرح بقوله عبدي ووصفه بالمؤمن وقوله أسلطها خبر بعد خبر واستشاف قوله حظه
أي نصيبه مما اقترف من الذنوب ويحتمل أنها نصيب من الحتم المقضي في قوله تعالى وإن منكم إلا واردها والأول
هو الظاهر (ط) قوله أريد أغفر له بالرفع وفي نسخة بالنصب قال الطيبي أي أريد أن أغفر فحذف إن والجملة
أما حال من فاعل أخرج أو صفة للمفعول (حتى استوفى كل خطيئة) أي جزاء كل سيئة اقترفها وكنى عنه
بقوله (في عنقه) بضمين في ذمته حيث لم يتب عنها أي كل خطيئة باقية (يسقم) بفتحين وضم وسكون
متعلق باستوفى والباء سببية فلا تحتاج إلى تضمين معنى استبدل كما اختاره ابن حجر (في بدنه) إشارة إلى
سلامة دينه (واقترار) أي تضيق (رزقه) أي نفقته ولعل هذا هو السر في كون الفقراء يدخلون الجنة قبل
الاعتناء بمسألة عام (ق) قوله فجعل أي شرع (يبكي فعوب) أي في البكاء فانه مشعر بالجزع من المرض وهو
ليس من أخلاق الأفاضل (على حال قرة) أي فتور وضعف للجسم لا أقدر على العمل الكثير ولم يصبني على قوة

مَرِيضًا إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ فَمَرُّهُ بِدَعْوِكَ فَإِنْ دُعَاةُ
كَدُعَاءِ الْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ تَخْفِيفُ الْجُلُوسِ
وَقِلَّةُ الصَّخَبِ فِي الْعِيَادَةِ عِنْدَ الْمَرِيضِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَثُرَ
لِنَفْسِهِمْ وَاخْتَلَفُوا قَوْمُوا عَنِّي رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيَادَةُ فَوَاقٌ نَاقَةٌ وَفِي رِوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مُرْسَلًا أَفْضَلُ الْعِيَادَةِ سُرْعَةُ الْغِيَامِ
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ
رَجُلًا فَقَالَ لَهُ مَا تَشْتَهِي قَالَ أَشْتَهِي خُبْزَ بَرٍّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ

واجتهاد في العمل الكثير حتى يكتب لي العمل الكثير بسبب المرض (ط) قوله الا بعد ثلاث — اي مضي
ثلاث ليل و عليه البغوي والغزالي وغيرهما وقال الجمهور العيادة لا تنقيد بزمان لاطلاق قوله عليه الصلاة والسلام
عودوا المريض — واما حديث انس يعني هذا الحديث ضعيف جداً تفرد به مسلمة بن علي وهو متروك وقد
سئل عنه ابو حاتم فقال هو حديث باطل ووجدت له شاهداً من حديث ابي هريرة عند الطبراني وفيه ايضاً
راو متروك كذا ذكره العسقلاني واما ما نقله ابن حجر من ان الحديث موضوع كما قاله الذهبي وغيره فغير
صحيح او مختص بسند خاص له فان كثرة الطرق تدل على ان الحديث له اصل وقد ذكره السيوطي في جامعه
الصغير وفي المقاصد عيادة المريض بعد ثلاث له طرق ضعاف يتقوى بعضها ببعض ولهذا اخذ بمضمونها جماعة
ويمكن حمل الحديث على انه ما كان يسأل عن احوال من يغيب عنه الا بعد ثلاث فبعد العلم بها كان يعود
ويمكن انهم كانوا لم يظهروا المريض الى ثلاثة ايام فقد ذكر في شرعة الاسلام ان في الحديث القدسي قال الله
تعالى اذا اشتكى عبيدي واظهر ذلك قبل ثلاثة ايام فقد شكاني فيجب على كل مريض ان يصبر على مرضه ثلاثة
ايام بحيث لا يظهره قبلها او يحمل الحديث على زمان الاستجواب او جواز التأخير الى ثلاثة ايام رجاء ان يتعافى
واما المخصوصون والمتمرضون فلهم حكم آخر ولذا تستحب العيادة عبا اذا كان صحيح العقل فاذا غلب وخيف
عليه بتمده كل يوم (ق) قوله فمره يدعو لك — قال الطيبي اي مره يدعو لك لانه خرج عن الذنوب
فان دعاءه كدعاء الملائكة — وانما يومر بالدعاء حينئذ لانه تقى من الذنوب كيوم ولدته وصار معصوماً
كالملائكة ودعاء المعصوم مقبول (ط) قوله كثر لغظهم — في النهاية اللفظ صوت وضجة لا يفهم معناه (قوموا
عني) قال الطيبي وكان ذلك عند وفاته روى ابن عباس انه لما احتضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت
رجال فيهم عمر بن الخطاب قال النبي صلى الله عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده فقال عمر
وفي رواية فقال بعضهم رسول الله قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبكم كتاب الله فاختلف اهل البيت
واحتصموا فنهزم من يقول قوبوا يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من يقول غير ذلك فلما
اكثروا اللفظوا الاختلاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا عني متفق عليه (ق) قوله العيادة فواق ناقة

خَبَرُ بَرٍّ فَلْيَبْعَثْ إِلَى أَخِيهِ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُمْتُهِ مَرِيضٌ أَحَدُكُمْ شَيْئًا فَلْيَطْعِمَهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَوَفِّي رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ مِمَّنْ وَلَدَ بِهَا فَصَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا لَيْتَهُ مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلِدِهِ قَالُوا وَلِمَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الرِّجْلَ إِذَا مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلَدِهِ قَدِسَ لَهُ مِنْ مَوْلَدِهِ إِلَى مُنْقَطِعِ أَثَرِهِ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُ غُرْبَةٍ شَهَادَةٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ مَرِيضًا مَاتَ شَهِيدًا أَوْ وَفِّي فِتْنَةَ الْقَبْرِ وَغَدِي وَرَبِحَ عَلَيْهِ بَرزقه مِنْ الْجَنَّةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * الْعَرَبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْتَصِمُ الشُّهَدَاءُ وَالْمُتَوَفَّوْنَ عَلَى فُرُشِهِمْ إِلَى رَبَّنَا عَزَّ وَجَلَّ فِي الَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنَ الطَّاعُونَ فَيَقُولُ الشُّهَدَاءُ إِخْوَانُنَا قَتَلُوا كَمَا قَتَلْنَا وَيَقُولُ الْمُتَوَفَّوْنَ إِخْوَانُنَا مَاتُوا عَلَى فُرُشِهِمْ كَمَا مِتْنَا فَيَقُولُ رَبَّنَا أَنْظِرُوا إِلَى جِرَاحَتِهِمْ فَإِنْ أَشْبَهَتْ جِرَاحَهُمْ جِرَاحَ

بفتح الفاء وضمها وبالرفع وفي نسخة بالنصب خبر المبتدأ أي أفضل زمان العيادة مقدار فوافها وهو قدر ما بين الحلبتين لأنها تحلب ثم ترك سريعة يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب يقال ما اقام عدده الا فواقاً قوله فليطعمه أي فانه قد يكون شفاء كما شوهد في كثير حيث صدقت شهوة المريض له لا سيما ان كان من مألوه الذي انقطع عنه — قال الطيبي هذا اما بناء على التوكل وانه هو الشافي او ان المريض قد شارف الموت (ق) قوله الى منقطع اثره — قال الطيبي أي الى موضع قطع اجله وسمي الاثر اجلا لانه ينبع العمر — قال رهبر —

والمرء ما عاش ممدود له اجل * لا ينتهي العمر حتى ينتهي الاثر *

واصله من اثر مشيته فان من مات لا يبقى له اثر فلا يري لاقدامه اثر قال مبرك ويحتمل ان يكون المراد بمنقطع اثره محل قطع خطواته انتهى وقال بعضهم منقطع اثره هو قبره وفيه نظر (في الجنة) منقطع بقرينة من مات في الغربة يفسح في قبره ويفتح له ما بين قبره ومولده ويفتح له باب الى الجنة قاله الطيبي وقال مبرك ولعل المراد انه قيس ما بين مولده ومحل غربته واعطى بمقداره موضعاً من الجنة (ق) قوله غدي بمعجمة ثم مهملة على بناء المفعول من الغدوة (وربح) من الرواح (عليه) حال (برزقه) نائب الفاعل أي جيء له برزقه حال كونه نازلاً عليه (من الجنة) اشارة الى قوله تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون وقوله عز وجل ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيّاً فان الغدوة والبكرة اول النهار والرواح والعشى آخره والمراد بهما الدوام كما قال الله تعالى اكلها دائماً ويمكن ان يكون للوقتين الخصوصين رزق خاص لهم ثم المراد بالرزق هنا حقيقته لعدم استحالة (فيقول ربنا) وفي نسخة تبارك وتعالى (انظروا) أي تأملوا ليتبين لكم الحكم وابصروا (الى جراحاتهم) بكسر الجيم ويفتح والخطاب للملائكة او للفرقيين المختصين (فان اشبهت جراحهم) جمع

الْمَقْتُولِينَ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ وَمَعَهُمْ فَإِذَا جَرَّاهُمْ قَدْ أَشْبَهَتْ جِرَّاهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ
 * وعن * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِّ مِنَ
 الزَّحْفِ وَالصَّابِرُ فِيهِ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب تمنى الموت وذكره ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّادَ خَيْرًا وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتَبَ
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ
 وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ إِنَّهُ إِذَا مَاتَ انْقَطَعَ أَمَلُهُ وَإِنَّهُ لَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنَ عُمُرُهُ إِلَّا
 خَيْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ
 الْمَوْتَ مِنْ ضَرٍّ أَصَابَهُ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعْلَأْ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي
 وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ

حراحة بالكسر (قد اسبب جراحهم) اي جراح المقتولين - وفيه اشارة بقوة القياس والاعتبار حتى في دار
 القرار قوله (الفار من الطاعون كالفار من الرحف) قال شبه به في ابطال اجر الشهادة لا في انه كبير
 الطيبي شبه به في ارتكاب الكبيرة والرحف الحيش الدم الذي لكثرت كانه يرحف اي يدب ديباً من رحف
 الصبي اذا دب على استه قليلاً قليلاً سمي بالمصدر (ق)

﴿ باب تمنى الموت وذكره ﴾

قوله لا يتمنى الخ قال القاضي اخرج النبي في صورة النبي مبالغة اه قال التوربشتي رحمه الله تعالى النبي
 عن تمنى الموت وان اطلق في هذا الحديث فانه في معنى المقيد ويبين ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث
 انس رضي الله عنه لا يتمنى احدكم الموت من ضارصا به وقوله صلى الله عليه وسلم وتوفي اذا كانت الوفاة خيراً لي
 فعلى هذا يكره تمنى الموت من ضارصا به في نفسه او ماله لانه في معنى التبرم عن قضاء الله في امر يضره في
 دنياه وينفعه في آخرته ولا يكره للخوف في دينه من فساد (كذا في شرح المصاييح) ثم من ادب الانسان
 في جنب ربه ان لا يجترى على طلب سلب نعمته والحياة نعمة كبيرة لانها وسيلة الى كسب الاحسان فانه اذا
 مات انقطع اكثر عمله ولا يترقى الا ترقياً طبيعياً وايضا فذلك تهور وتضجر وهما من اقبح الاخلاق (حجة
 الله البالغة) قوله فلعله ان يستعذب اي يطلب العتبي وهو الارضاء وكذا الاعتاب والمراد منه ان يطلب رضى الله
 تعالى بالتوبة ورد المظالم وتدارك الفائت (ط) قوله انقطع امله اي رجاءه من ريادة الخير وانه لا يزيد المؤمن
 عمره الا خيراً لصبره على البلاء وشكره على النعماء قوله من احب لقاء الله الخ - قال التوربشتي قال ابو عبيد

كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ
الْمُؤْمِنُ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَأَحَبَّ
لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حَضَرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ
إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَكَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ عَائِشَةَ وَالْمَوْتُ
قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ
عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ فَقَالَ مُسْتَرْيِعٌ أَوْ مُسْتَرَاخٌ مِنْهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْمُسْتَرْيِعُ وَالْمُسْتَرَاخُ
مِنْهُ فَقَالَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ يَسْتَرْيِعُ مِنْ نَصَبِ الدُّنْيَا وَأَذَاهَا إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ

ليس وجه قوله من كره لقاء الله ان يكره شدة الموت فان هذا الامر لا يكاد يخلو عنه احد وبلغنا عن غير واحد
من الانبياء انه كره حين نزل به ولكن المكروه من ذلك ما كان ايثارا للدنيا على الآخرة وركونا الى
الحظوظ العاجلة وقد عاب الله قوما حرصوا على ذلك فقال عز من قائل (ولتجدنهم احرص الناس على حياة) قلت
وقد استبان معنى الحديث من سؤال عائشة رضي الله عنها وجواب النبي صلى الله عليه وسلم فالحب هنا هو الذي
يقتضيه الايمان بالله والثقة بوعده دون ما يقتضيه حكم الجبلة (كذا في شرح المصاييح) قال الطيبي ناقلا عن
النهاية ليس الغرض بلقاء الله الموت لان كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وابغضها احب لقاء الله ومن آثرها وركن
اليها كره لقاء الله لانه يصل اليه بالموت والموت دون لقاء الله وبه تبين ان الموت غير اللقاء لكنه معترض دون
الغرض المطلوب فيجب ان يصبر عليه ويحتمل مشاقه ليصل بعه بالفوز الى اللقاء (كذا في المرقاة) وقد سبق
ابن الاثير الى تأويل لقاء الله بغير الموت الامام ابو عبيد القاسم بن سلام فقال ليس وجه عندي كراهة الموت
وشدته لان هذا لا يكاد يخلو عنه احد لكن المذموم من ذلك ايثار الدنيا والركون اليها وكراهية ان يصير
الى الله والدار الآخرة قال وما يبين ذلك ان الله تعالى عاب قوما بحب الحياة فقال (ان الذين لا يرجون لقاءنا
ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها) (كذا في فتح الباري ص ٣١٠ ج ١١ وقال حجة الله على العالمين الشهير
بولي الله بن عبد الرحيم اقول معنى لقاء الله ان ينتقل من الايمان بالغيب الى الايمان عيانا وشهادة وذلك ان
تنفصح عنه الحجب الغليظة من البهيمية فيظهر نور الملكية فيترشح عليه اليقين من حظيرة القدس فيصير ما وعد
على السنة التراجمة بمرئى منه ومسمع والعبد المؤمن الذي لم يزل يسعى في ردع بهيمته وتقوية ملكيته يشاق
الى هذه الحالة اشتياق كل عنصر الى حيزه وكل ذي حس الى ما هو لذة ذلك الحس وان كان بحسب نظام
جسده يتألم ويتنفر من الموت واسبابه والعبد الفاجر الذي لم يزل يسعى في تغليظ البهيمية يشاق الى الحياة الدنيا
ويعمل اليها كذلك وحب الله وكراهيته وردا على المشاكلة والمراد اعداد ما يدفعه او يؤذيه وتهيته وكونه
بمرصاد من ذلك ولما اشتبه على عائشة رضي الله عنها احد الشيئين بالآخر به رسول الله صلى الله عليه وسلم على
المعنى المراد بذكر اصرح حالات الحب المترشح من فوقه التي لا يشتبه بالآخر وهي حالة ظهور الملائكة
(حجة الله البالغة) وروى الامام في تفسيره ان ابراهيم عليه السلام قال لملك الموت وقد جاءه لقبض روحه هل
رأيت خليلا يمت خليلا فواحي اليه عن رأيت خليلا يكره لقاء خليله فقال يا ملك الموت اما الآن فاقبض (ط)

يَسْتَرْبِعُ مِنْهُ الْعِبَادُ وَالْبِلَادُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكِبِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ
وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ
مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرْضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرٌ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَقُولُ لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ
الظَّنَّ بِاللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قوله يستربع منه العباد الخ قال الطير — استراح البلاد والاشجار لان الله تعالى يفقده يرسل السماء مدراراً
ويحيي به الارض بعد ما حبس لشؤمه الامطار وفي حديث انس الجباري لثموت هزلا بذنب ابن آدم وخص
الجباري لانه لا بعد الطير بجمعة اي طلبا للرزق وانما تذبح بالبصرة وتوجد في حوصلتها الحبة الخضراء وبين
البصرة وبين منابتها مسيرة ايام وقال ابو الدرداء احب الموت اشتياقا الى ربي واحب المرض تكفيرا لخطيئتي
واحب الفقر تواضعا لربي (ط) قوله كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل او يجوز ان يكون للتخيير
والاباحة -- والاحسن ان يكون بمعنى بل كما في قول الشاعر

* بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى * وصورتها او انت في العين املح *
قال الجوهري يريد بل انت في العين املح شبه النبي صلى الله عليه وسلم التامك السالك
اولا بالغريب الذي ليس له مسكن يأويه ولا سكن يسليه ثم ترقى واضرب عنه بقوله او عابر سبيل — لان
الغريب قد يسكن في بلاد الغربة ويقم فيها بخلاف عابر السبيل القاصد للبلد الشاسع وبينه وبينها اودية مردية
ومفاوز مهلكة وهو بمرصد من قطاع طريق فهل له ان يقيم لحظة او يسكن لحظة — كلا — ومن ثم عقبه ابن
عمر في باب الامل بقوله وعد نفسك في اهل القبور وقال هنا اذا امسيت فلا تنتظر الصباح واذا اصبحت فلا
تنتظر المساء اي سر دائما ولا تفتر من السير ساعة فانك ان قصرت في السير انقطعت عن المقصود وهلكت
في تلك الاودية هذا معنى المشبه به والمشبه هو قوله وخذ من صحتك لمرضك يعني عمرك لا يخلو من الصحة
والمرض فاذا كنت صحيحا سر سيرك القصد بل لاتقع به وزد عليه ما عسى ان يحصل لك الفتور بسبب المرض
وفي قوله من حياتك لموتك اشارة الى اخذ نصيب الموت وما يحصل فيه من الفتور من السقم يعني لا تقعد بسبب
المرض من السير كل القعود بل ما امكنك منه فاجتهد فيه حتى ينتهي الى لقاء الله وما عنده من الفلاح والنجاح
والاخذت وخسرت — انظر ايها المتأمل في هذا الكلام الجامع واتهرز الفرصة كيلا تندم ولنعم ما قال من قال

* اذا هبت رياحك فاغتنمها * فان لكل خافقة سكون *
* ولا تغفل عن الاحسان فيها * فما تدري السكون متى يكون *
* وان ظفرت يداك فلا تقصر * فان الدهر عادته تحون *
وقال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت ايمانها خيراً (ط)
قوله الا وهو يحسن الظن بالله — قال الطيبي اي احسنوا اعمالكم الآن حتى يحسن ظنكم بالله عند الموت فان

الفصل الثاني * عن * معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ **إِنْ شِئْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ مَا أَوَّلُ مَا يَقُولُ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا أَوَّلُ مَا يَقُولُونَ لَهُ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ يَا رَبَّنَا فَيَقُولُ لِمَ فَيَقُولُونَ رَجَوْنَا عَفْوَكَ وَمَغْفِرَتَكَ فَيَقُولُ قَدْ وَجَبَتْ لَكُمْ مَغْفِرَتِي رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحِلْيَةِ** * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ **أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ أَلَمَوْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ** * وعن * ابن مسعود أن نبي الله ﷺ قال ذات يوم لأصحابه **أَسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ قَالُوا إِنَّا نَسْتَحْيِي مِنْ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ مِنْ أَسْتَحْيِي مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ فَلْيَحْفَظْ**

من سوء عمله قبل الموت يسوء ظنه عند الموت -- قال الاشرف الخواف والرجاء كالجناحين للسائرين الى الله سبحانه وعالي لكن في الصحة ينبغي ان يغلب الخوف ليجتهد في الاعمال الصالحة واداء الموت واقطع العمل ينبغي ان يغلب الرجاء وحسن الظن بالله لان الوفادة حيثئذ الى ملك كريم رؤف رحيم وهذا جواب المؤمنين في الحديث الا في رجونا عفوكم ومغفرتك الخ اه وقيل معناه ليكن الرجل عند الموت رجاءه غالباً على خونه وليعلم ان الله تعالى كريم رحيم سيغفر له ذنبه وان كان كثيراً والله تعالى اعلم (كذا في خلاصة المفاتيح) قوله اكثر واذا ذكرها ذم اللذات بالذال المعجمة اي قاطعها وفي نسخة بالمهملة اي كاسرها وصحح الشارح الطيبي بالذال المهملة حيث قال - شبه اللذات الفانية والشهوات العاجلة ثم زوالها ببناء مرتفع يهدم بصدمات هائلة ثم امر المنهمك فيها بذكر الهادم لئلا يستمر على الركون اليها ويشغل عما يجب عليه النزود الى دار القرار وانشد رين العابدين رضي الله تعالى عنه :

* فيا عامر الدنيا ويا ساعياً لها * ويا آمناً من ان تدور الدوائر *
 * على حطرتي تمسي وتصبح لاهياً * اتدري بماذا لو عقلت تخاطر *
 * تخرب ما يبقى وتعمر فانيا * فلا ذاك موفور ولا داك عامر *

قوله ليس ذلك قال الطيبي اي ليس حق الحياء من الله تعالى ما تحسبونه بل ان يحفظ نفسه بجميع جوارحه وقوله عما لا يرضاه فليحفظ رأسه وما وعاه من الحواس الظاهرة والباطنة من السمع والبصر واللسان حتى لا يستعملها الا في ما يحل والبطن وما حوى اي لا يجمع فيها الا الحلال ولا يأكل الا الطيب - وقوله صلى الله عليه وسلم لبس ذلك رد لجلهم الحياء على ما تعرف مطلقاً لما ضم اليه من التقييد بقوله حق الحياء ولذلك اعادها في الجواب يعني حق الحياء ان لا يترك شيئاً منها وما يتصل بها وما يتفرع عليها الا ان يتحرى ويقام به كما قال الله تعالى (واتقوا الله حق تقاته) قال صاحب الكشاف اي واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالمواجب واجتناب المحارم ونحوه (فاتقوا الله ما استطعتم) يريد بالغوا بالتقوى حتى لا تتركوا في المستطاع منها

الرَّأْسَ وَمَا وَعَىٰ وَلِيَحْفَظَ الْبَطْنَ وَمَا حَوَىٰ وَلِيَذَّكُرَ الْمَوْتَ وَالْبَلِيَّ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيَىٰ مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شيئاً أه قال التوربشتي الوعي الحفظ يريد ما يبعه الرأس من السمع والبصر واللسان حتى لا يستعملها الا في ما يحل - وفيه والبطن وما حوى اي ما جمع يريد لا يجمع فيه الا الحلال ولا يأكل الا الطيب ويحتمل ان يكون المراد مما حواه البطن القلب اي يحفظه مما يعقب القسوة ويورث الغفلة ويردى ولا تنسوا الجوف وما وعى والرأس وما احتوى قيل اراد بالجوف البطن والفرج وفي الحديث اكثر ما يدخل الناس النار الا جوفان (كذا في شرح المصاييح) ثم قال الطيبي رحمه الله تعالى كلامه صلوات الله وسلامه عليه جامع لمعان لا تكاد تدخل تحت الاحصاء فينبغي للشارح المتقن ان يراعي هذا فيما فسر صلوات الله عليه فنقول وبالله التوفيق وذلك انه صلى الله عليه وسلم جعل الرأس وعاء وظرفاً لكل ما ينبغي من رذائل الاخلاق كالفم والعين والاذن وما يتصل بها وامران يصونها كانه قيل كف عنك لسانك فلا تنطق به الا خيراً ولعمري انه شطر الانسان :

* لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم *

ولذا ورد من صمت نحا - وانما لم يصرح بذكر اللسان ليشمل ما يتعلق بالفم من اكل الحرام والشبهات وكأنه قيل سد سمعك ايضاً عن الاصغاء الى ما لا يعينك من الاباطيل والشواغل - واعض عينيك من المحرمات والمشتبهات ولا تمدن عينيك الى ما متع به الكفار من زهرة الدنيا فكيف لا وهو رائد القلب الذي هو سلطان الجسد ومضغة ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله وهناك نكتة وهي عطف ما وعى على الرأس فحفظ الرأس محله عبارة عن التنزه عن الشرك فلا يضع رأسه لغير الله ساجداً وعن الاستكبار فلا يرفعه متكبراً على عباد الله تعالى وجعل البطن قطباً يدور على سائر الاعضاء من القلب والفرج واليدنين والرجلين ولهذا ورد من وكل لي ما بين فكيه ورجليه وكنت له بالجنة وفي عطف وما حوى على البطن اشارة الى حفظه من الحرام والاحتراز من ان يملأ من المباح وفذلكة ذلك كله قوله وليذكُر الموت والبلى لقوله صلى الله عليه وسلم اكثروا ذكر هادم اللذات لان من ذكر ان عظامه ستصير بالية واعضائه متمزقة هان عليه ما فاته من اللذات العاجلة واهمه ما يجب عليه من طلب الآجلة وهذا معنى قوله ومن اراد الآخرة ترك زينة الدنيا فيكون كالتذليل للكلام السابق وذلك ان من احسن الادب بين يدي مولاه ويتحرى رضاه احب قربه وكره بعده - ومن اساء يكره قربه ويحب بعده والبعد من الله تعالى الركون الى الدنيا وزخارفها والقرب الى الله تعالى طلب الآخرة بالاجتهاد في طاعته قوله فمن فعل ذلك المشار اليه جميع ما سبق فمن اهمل من ذلك شيئاً لم يخرج من عهدة الاستحياء فظهر من هذا ان جبلة الانسان وخلقه من رأسه الى قدمه ظاهره وباطنه معدن العيب ومكان الخمازي وان الله سبحانه وتعالى هو العالم والواقف على ما ينشأ منها من القبائح فحق الحياء ان يستحي منه ويصونها عما يعاب فيها وربما وقفت على هذا المعنى في اول الكتاب عند قوله صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان فلا ينكر التكرار فانه مقبول اذا ورد فيما يهتم بشأنه ايقاظاً على ايقاظ وتنبهاً على تنبيه وانه اعلم

نُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ
 * وَعَنْ * بَرِيذَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ يَمُوتُ بِعَرَقِ الْجَبِينِ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ مَوْتُ الْفُجَاءَةِ أَخْذَةُ الْأَسَفِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَزَيْنُ

(طبي طيب الله ثراه) قوله نُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ اعلم ان الموت ذريعة الى وصول السعادة الكبرى ووسيلة الى
 نيل الدرجات العلى وهو احد الاسباب الموصلة الى النعيم المقيم وهو اتصال من دار الى دار فهو وان كان في
 الظاهر فناء واضمحلالا ولكنه في الحقيقة ولادة ثانية وهو باب من ابواب الجنة منه يتوصل اليها ولو لم يكن
 الموت لم يكن الجنة وفي النهاية النحفة طرفة الفاكة وقد تفتح الحاء ثم تستعمل في غير الفاكة من اللطاف قال
 الازهري اصلها وحفة فابدلت الواو تاء — يريد به ما له عند الله من الخير الذي لا يصل اليه الا بالموت ذكره
 الطبي رحمه الله تعالى وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى — المراد ان الموت لطف من الله للمؤمنين وبرهنة
 ونعمة هنيئة له يوصله الى جنته وقربه ويذهب عنه مشقة الدنيا وشدتها قال بعض العارفين لو يعلم الناس ما في
 الموت لاهلكوا انفسهم بايديهم والموت جسر يوصل الحبيب الى الحبيب (لمعات) قوله المؤمن يموت بعرق الجبين
 اراد بعرق الجبين ما يكابده من شدة السياق التي يعرق دونها الجبين وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنها
 موت المؤمن بعرق الجبين يبقى عليه البقية من الذنوب فيحارف بها عند الموت اي يشدد ليمحص عنه ذنوبه
 من قولهم حورف كسب فلان اذا شدد عليه في معاشه كأنه ميل برزقه عنه — وقال الهروي يحارف اي يقايس
 فيكون كفارة لذنوبه والمحارفة المقايسة بالمحارف وهل الميل الذي يسر به الحراحت والاول اقيس وروي عن
 ابن سيرين انه قال علم بين من المؤمن الجبين وقد ذهب بعض اهل الفهم الى ان المراد من عرق الجبين كد
 المؤمن في طلب الحلال وتضييقه على النفس بالصوم والصلاة حتى يلقى الله وهذا ان كان وجها لا بأس به فان
 التأويل هو الاول ومنه حديث عبيد الله بن خالد السلمي البهري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم موت
 الفجأة اخذة الأسف فجأة الامر فجأة بالضم والمد اذا اتاه بغتة وكذلك فاجأ الامر مفاجأة وفجاء والأسف
 الغضب وعلى هذا فالسين منه مفتوحة وقد رواه الخطابي بكسر السين وفسره بالمصيان قلت وفي كتاب الله
 غضبان اسفا اي شديد الغضب متلفا على ما اصابه وذهب الخطابي الى ما ذهب بناء على ما بلغه من الرواية
 ووجدنا الاعلام من اصحاب الغريب فسروه بالغضب وعلى هذا فلا خفاء ان الرواية عند فتح السين ثم ان
 السيل في صفات الله سبحانه ان لا يتجاوز بها عن النص الصحيح الموجب للعلم واصافة الغضب الى الله تعالى
 ورد بها السمع في كتاب الله وسنة رسوله ومعناه الانتقام واما تسميته بالغضبان على الاطلاق من غير ضميعة
 فانه شيء لم يرد به القل المتواتر ثم ان الرواية المعتد بها بفتح السين فالعدول عن الرواية الاخرى الى هذه هو
 الصواب — والمعنى ان موت الفجأة من آثار غضب الرب لانه اخذ بغتة فلم يتفرغ ان يستعد لمعادته على سنة من
 درج من عصاة الاولين قال الله تعالى (اخذناهم بغتة) وقد ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن
 موت الفجأة فقال رحمة المؤمن واخذة اسف للكافر فان صح هذا جعلنا الامر فيه مخصوصا بالكفار والظاهر

في كتابه أَخَذَهُ الْأَسْفَ لِلْكَافِرِ وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَابٍ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ فَقَالَ كَيْفَ نَجَدُكَ قَالَ أَرْجُو اللَّهَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنِّي أَخَافُ ذُنُوبِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبِ عَبْدٍ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا يَرْجُو وَآمَنَهُ مِمَّا يَخَافُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنُوا الْمَوْتَ فَإِنَّ هَوْلَ الْمَطْلَعِ شَدِيدٌ وَإِنَّ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ يَطُولَ عُمْرُ الْعَبْدِ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْإِنَابَةَ

ان موت الفجأة مما لا يحمد ويستعاد منه بالله (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله كيف تجدك اي اطيبا ام مغموما قاله الزين وقال ابن الملك اي كيف تجد قلبك او نفسك في الانتقال من الدنيا الى الآخرة اراجيا رحمة الله او خائفا من عصب الله (قال ارحو الله) اي اجدني ارجو رحمته (يا رسول الله واني) اي مع هذا (اخاف ذنوبي) قال الطيبي علق الرجاء بالله والخوف بالذنوب و اشار بالفعل الى ان الرجاء حدث عند السياق والاسمية والتأكيد بان الى ان خوفه كان مستمرا محققا ورجاء حدث عند سياق الموت وايضا راعى نسبة الرجاء الى الله والخوف الى الذنب اذبا حسنا وكذلك ينبغي للمؤمن ان يحسن الظن بالله ويرجع جانب الرجاء على الخوف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان) بالتذكير اي الرجاء والخوف على ما في المغاييح وغيره وبالتأنيث على ما ذكره الطيبي اي هاتان الخصلتان لا يجتمعان (في قلب عبد) اي من عباد الله (في مثل هذا الموطن) اي في هذا الوقت وهو زمان سكرات ومثله كل زمان يشرف على الموت حقيقة او حكما والموطن اما مكان او زمان ك مقتل الحسين رضي الله عنه والثاني هو الظاهر (ق) قوله فان هول المطلع بتشديد الطاء وفتح اللام اسم مكان الاطلاع او زمانه او مصدر ميعي وحاصله ان ما يلقاه المريض عند النزوع ويشرف حينئذ (شديد وان من السعادة) اي العظمى (ان يطول عمر العبد) بضم الميم ويسكن (ويرزقه الله عز وجل الانابة اي الرجوع الى طاعة الله تعالى ودوام الحضور بالعصمة اولا او بالتوبة آخر في النهاية المطلع مكان الاطلاع من موضع عال يقال مطلع هذا الجبل من موضع كذا اي مآتاه ومصدعه يريد به ما يشرف عليه من سكرات الموت وشدائده فشبهه بالمطلع الذي يشرف عليه من موضع عال اقول علل النهي عن تمني الموت اولا بشدة المطلع لانه انما يتمناه قلة صبر وضجر فاذا جاء متمناه زداد ضجرا على ضجر فيستحق مزيد سخط وثانيا بحصول السعادة في طول العمر لان الانسان انما خلق لاكتساب السعادة السرمدية ورأس ماله العمر وهل رأيت تاجرا يضيع رأس ماله فاذا لم يربح اذا ضيعه اولئك اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين قاله الطيبي وقال ميرك يجوز ان يكون المراد من المطلع زمان اطلاع ملك الموت او المنكر والتكبير او زمان اطلاع الله تعالى بصفة الغضب في القيامة او زمان الاطلاع على امور ترتب على الموت ولعله اوجه

رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَبِي أَمَامَةَ تَالِ جَلَسْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا وَرَقَقْنَا فَبَكَى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَأَكْثَرَ الْبُكَاءَ فَقَالَ يَا لَيْتَنِي مِتُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا سَعْدُ أَعِنْدِي تَتَمَنَّى الْمَوْتَ فَرَدَّدَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنْ كُنْتَ خُلِفْتَ لِلْجَنَّةِ فَمَا طَالَ عَمْرُكَ وَحَسَنَ مِنْ عَمَلِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

* وَعَنْ * حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى خُبَّابٍ وَقَدْ أَكْتَوَى سَبْعًا فَقَالَ لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَمَنَّأ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَتَمَنَيْتُهُ وَلَقَدْ رَأَيْتُنِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمْلِكُ دِرْهَمًا وَإِنْ فِي جَانِبِ بَيْتِي إِلَّا أَنْ لَأَرْبَعِينَ

واقرب وبال مقام انسب (ق) قوله جلسنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اي متوجهين اليه (فذكرنا) بالتشديد اي العواقب او وعظما (ورققنا) اي زهدنا في الدنيا ورغبا في الاخرى وقال الطيبي اي رقق اذدنا بالتذكير (فبكى سعد بن ابي وقاص فاكثر البكاء فقال يا ليتني مت) بضم الميم وكسرهما اي في الصغر او قبل ذلك مطلقا حتى استريح مما اقترفت (فقال النبي) وفي نسخة صحيحة رسول الله (صلى الله عليه وسلم يا سعد اعندي بهمة الاستفهام للانكار (تتمنى الموت) يعني لتمني بعدي وجه في الجملة واما مع وجودي فكيف يطلب العدم وقال ابن حجر تمنى الموت وقد نهيت عن تمنيه لما فيه من النقص وعدم الرضا وفيه ان تمنيه لم يكن مبينا على عدم الرضا منه رضي الله عنه بل خوفا على نفسه من نقصان في دينه وهو مستشئ كما صرح به العلماء (فردد) اي النبي صلى الله عليه وسلم (ذلك) اي يا سعد الخ (ثلاث مرات) لتأكيد الانكار او الجملة على الاستفهام (ثم قال يا سعد ان كنت) اي لا وجه لتمني الموت فالك ان كنت (خلقت للجنة فما طال عمرك) قال الطيبي ما مصدرية والوقت مقدر ويجوز ان تكون موصولة والمضاف محذوف اي الزمان الذي طال فيه عمرك اه ويحتمل ان تكون شرطية (وحسن من عملك) وفي نسخة محذوف من ومن زائدة او تبعيضية (خير لك) وحذف الشق الآخر من التريد وهو وان كنت خلقت للنار فلا خير في موتك ولا يحسن الاسراع اليه ولا يخفى ما في الحذف من اللطف والجملة جزاء لقوله ان كنت خلقت — قال الطيبي فان قيل هو من العشرة المبشرة فكيف قال ان كنت احبب بان المقصود التعليل لا الشك اي كيف تمنى الموت عندي وانا بشرتك بالجنة اي لا تتمن لانك من اهل الجنة وكذا طال عمرك زادت درجتك وبظيره في التعليل قوله تعالى ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين فليل له الشهادة خير لك مما طلبت وهي انما تحصل بالجهاد وبعضه ما ورد في المتفق عليه عن سعد انه قال اخلى بعد اصحابي قال صلى الله عليه وسلم انك لن تخلف فتعمل عملا تبغى به وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك ان تخلف حتى ينتفع بك اقوام ويضر بك آخرون اه (ق) قوله وقد اكنوى سبعا اي في سبع مواضع من بدنه قال الطيبي الكي علاج معروف في كثير من الامراض وقد ورد النبي عن الكي قليل النبي لاجل انهم كانوا يرون ان الشفاء منه واما اذا اعتقد انه سبب وان الشافي هو الله فلا بأس به ويجوز ان يكون النبي من قبل التوكل وهو درجة اخرى غير الجواز اه

أَلْفَ دِرْهَمٍ قَالَ ثُمَّ أَتَى بِكَفَنِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ بَكَى وَقَالَ لَكِنْ حَمْزَةٌ لَمْ يَوْجَدْ لَهُ كَفَنٌ إِلَّا بُرْدَةٌ مَلْحَاءُ إِذَا جُعِلَتْ عَلَى رَأْسِهِ قَلَصَتْ عَنْ قَدَمَيْهِ وَإِذَا جُعِلَتْ عَلَى قَدَمَيْهِ قَلَصَتْ عَنْ رَأْسِهِ حَتَّى مَدَّتْ عَلَى رَأْسِهِ وَجُعِلَ عَلَى قَدَمَيْهِ الْإِذْخَرُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ أَتَى بِكَفَنِهِ إِلَى آخِرِهِ

﴿ باب ما يقال عند من حضره الموت ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِنَا مَوْتًا كُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرَ نَفْسُ الْمَرِيضِ أَوْ أَلْمِيتَ فَقُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَوْمُنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ نَصِيبُهُ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ إِلَّا نَالَ اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

ويؤيده خبر لا يسترقون ولا يكتنون وطي ربهم يتوكلون (ق) قوله ثم أتى على بناء المفعول (بكفنه فلما رآه) أي ما هو عليه من الحسن والبهاء (بكى) قال الطيبي كأنه اضطر إلى غشي الموت أما من ضر أصابه فاكثوي بسببه أو غنى خاف منه والظاهر الثاني ولذلك عقبه بالجملة القسمية وبين فيها تغير حالته حالة صحبته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحالته يومئذ ثم قاس حاله في جودة الكفن على حال عم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكفينه (وقال لكن) وفي نسخة ولكن (حمزة لم يوجد له كفن الا بردة) بالرفع على البدلية (ملحاء) أي فيها خطوط بيض وسود (إذا جعلت) أي البردة (على رأسه قلصت) بفتحين أي قصرت وانكشففت وهذا يدل على أن الفقير الصابر أفضل من الغني الشاكر حيث تأسف سعد مع كمال سعادته على ما كان عليه الاولون من الصحابة رضي الله عنهم من الفقر والاكتفاء بالقوت اليسير (ق) - باب ما يقال عند من حضره الموت -

قوله لَقِنَا مَوْتًا كُمْ - قال الطيبي أي من قرب منكم من الموت سماه باعتبار ما يؤل إليه مجازاً وعليه يجعل قوله عليه الصلاة والسلام اقروا على موتاكم يس وسيجيء ذكر فائدة التخصيص بكلمة التوحيد وسورة يس بعيد هذا اهـ (ق) قوله فقولوا خيراً ادعوا للمريض بالشفاء وقولوا اللهم اشفه ووليت بالرحمة والمغفرة وقولوا اللهم اغفره وارحمه فان الدعاء مستجاب لان الملائكة يؤمنون (شرح المصاييح المظهر) قوله فيقول ما أمره الله به قال الطيبي فان قلت اين الامر في الآية قلت لما أمره بالبشارة واطلقها ليعلم كل مبشر به واخرجه مخرج الخطاب ليعلم كل احد به على تفخيم الامر وتعظيم شأن هذا القول فنه بذلك على كونه القول مطلوباً وليس الامر الا طلب الفعل وذلك ان قوله انا لله تسليم واقراء بانه وما يملكه وما ينسب اليه عارية مستردة ومنه البدء

اللَّهُمَّ أَجْرُنِي فِي مُصِيبَتِي وَأَخْلِفْ لِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوَّلُ بَيْتٍ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ إِنِّي قُلْتُهَا فَأَخْلَفَ اللَّهُ لِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

❖ وعنهما ❖ قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ شَقَّ بَصَرُهُ فَأَغْمَضَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قَبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ فَضَجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَوْمَئِذٍ عَلَى مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَأَخْلِفْهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَائِبِينَ وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ وَأَنْسَحْ لَهُ فِي

واليه الرجوع والمنتهى واذا وطن نفسه على ذلك وصبر على ما اصابه سهلت عليه المصيبة واما التلطف بذلك مع الجزع قبس وسخط لاقضاء اه قوله اللهم اجرني بسكون الهمز وضم الجيم وبالمدة وكسر الجيم قال الطيبي آجره يؤجره اذا اثنابه واعطاءه الاجر وكذلك آجره يا جره اه قوله اخلف لي خيرا منها اي اجعل لي خلفا مما فات عني في هذه المصيبة (الا اخلف الله خيرا منها) قاله الطيبي قال النووي وهو بقطع المصرة وكسر اللام يقال لمن ذهب ما لا يتوقع حصول مثله بان ذهب والده خلف الله عليك منه بغير الف اي كان الله خليفة منه عليك ويقال لمن ذهب له مال او ولد او ما يتوقع حصول مثله اخلف الله عليك اي رد الله عليك مثله قوله قد شق بصره بفتح الشين وفتح الراء اذا نظر الى شيء لا يرتد اليه طرفه وضم الشين منه غير مختار نقله السيد عن الطيبي — وقال النووي شق بصره بفتح الشين وضم الراء اي بقي بصره مفتوحا هكذا ضبطناه وهو المشهور وضبطه بعضهم بفتح الراء وهو صحيح ايضا والشين مفتوحة بلا خلاف نقله ميرك (ق) قوله ان الروح اذا قبض — قال التوربشقي يحتمل ذلك وحين احدها ان الروح اذا قبض تبعه البصر في الذهاب فلهاذا اغمضته لان فائدة الافتتاح ذهبت بنذهب البصر عند ذهاب الروح والوجه الآخر ان روح الانسان اذا قبضها الملائكة نظر اليها الذي حضره الموت نظرا شزرا لا يرتد اليه طرفه حتى يضمحل بقية القوة الباصرة الباقية بعد مفارقة الروح الانساني التي يقع لها الاداك والتعيز دون الحيواني الذي به الحس والحركة وغير مستنكر من قدرة الله سبحانه ان يكشف عنه الغطاء ساعتئذ حتى يبصر ما لم يكن يبصره — وهذا الوجه في حديث ابي هريرة اظهر وهو حديث صحيح اخرجه مسلم في كتابه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الم تروا ان الاسنان اذا مات شخص بصره قالوا بلى قال فذلك حين ينبع بصره نفسه (كذا في شرح المصاييح قوله فضج بالجيم المشددة اي رفع الصوت بالبكاء وصاح) (ناس من اهله فقال لا تدعوا على انفسكم الا بخير) وفي رواية نسكتهم بالنون والتاء فقال النخ قال المظهر اي لا تقولوا شرا واثلا او الويل الى ما اشبه ذلك قال الطيبي ويحتمل ان يقال انهم اذا تكلموا في حق الميت بما لا يرضاه الله تعالى حتى يرجع تبعته اليهم فكأنهم دعوا على انفسهم بشر ويكون المعنى كما في قوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم اي بضمكم بصحا اه ويؤيد الاول قوله فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون اي في دعائكم من خير او شر

قَبْرِهِ وَنَوَّرَ لَهُ فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَوُفِّي سَجَّي بِرُودٍ حَبْرَةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأُوا سُورَةَ يَسَ عَلَى مَوْتَاكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ يَبْكِي حَتَّى سَالَ دُمُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ عُثْمَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْهَا * قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ قَبْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مَيِّتٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * حُصَيْنِ بْنِ وَحُوحٍ أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ الْأَبْرَاءِ مَرِضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قوله سجي اي عطى وستر (برود حبرة) بالاضافه وتركها والحبرة بوزن العنبة برديمان كذا ذكره الجوهري وفي العربيين الخبر من البرود ما كان موثى عططا (ق) قوله من كان آخر كلامه لا اله الا الله — فان قلت كثير من المخالفين كاليهود يتكلمون بكلمة التوحيد فلا بد فيه من ذكر قرينتها محمد رسول الله — قلت قرينتها صدورها من صدر الرسالة كقوله تعالى (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) قال صاحب الكشاف فان قلت هلا ذكر الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لما علم ان الايمان بالله قرينة الايمان بالرسول لاشتمال كلمة الشهادة والاذان والاقامة وغيرها مقتربين من زوجين كائهما شيء واحد غير مفك احدهما عن صاحبه انطوى تحت الايمان بالله الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم (ط) وقد روى ابن ابي حاتم في ترجمة ابي زرعة انه لما احتضر ارادوا تلقينه فتذاكر وا حديث معاذ فحدثهم به ابو زرعة باسناده وخرجت روحه في آخر قول لا اله الا الله — (فتح الباري) قوله اقرأوا سورة يس على موتاكم قال التور بشق رحمة الله تعالى يحتمل ان يكون المراد بالمت الذي حضره الموت فكأنه صار في حكم الاموات وان يراد من قضى نحبه وهو في بيته او دون مدونه قال الامام في التفسير الكبير الامر بقراءة يس على من شارف الموت مع ورود قوله عليه الصلاة والسلام لكل شيء قاب — وقلب القرآن يس ايدان بان اللسان حينئذ ضعيف القوة وساقط اللمة لكن القلب اقبل على الله بقلته يقرأ عليه ما يزداد قوة قلبه ويستمد تصديقه بالاصول فهو اذن عمله ومهمه قال الطيبي والسر في ذلك والعلم عند الله تعالى ان السورة الكريمة الى خاتمتها مشحونة بتقرير امهات الاصول وجميع المسائل المعبرة التي اوردها العلماء في مصنفاتهم من النبوة وكيفية الدعوة واحوال الامم واثبات القدر وان افعال العباد مستندة الى الله تعالى واثبات التوحيد ونفي الضد والتد وامارات الساعة وبيان الاعادة والخسر

يَعُودُهُ فَقَالَ إِنِّي لَا أَرَى طَلْحَةَ إِلَّا قَدْ حَدَثَ بِهِ الْمَوْتُ فَأَذْنُونِي بِهِ وَعَجِّلُوا فَإِنَّهُ لَا يَذْغِي
أَجِيفَةَ مُسْلِمٍ أَنْ تُحْبَسَ بَيْنَ ظَهْرَائِي أَهْلِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَايِمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِلأَحْيَاءِ قَالَ أَجُودُ وَأَجُودُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ
* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمِيتُ تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ
فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَالِحًا قَالُوا أَخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَخْرِجِي
حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانٍ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يَمْرُجُ
بِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَيَفْتَحُ لَهَا فَيُقَالُ مَنْ هَذَا فَيَقُولُونَ فُلَانٌ فَيُقَالُ مَرَحِبًا بِالنَّفْسِ الطَّيِّبَةِ كَانَتْ فِي
الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَدْخُلِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانٍ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا
ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي فِيهَا اللَّهُ فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ أَسْوَأَ قَالَ أَخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ
الْخَبِيثَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ أَخْرِجِي ذَمِيمَةً وَأَبْشِرِي بِمَحْمِيمٍ وَغَسَاقٍ وَآخِرُ

وحضور العرصات والحساب والجزاء والمرحع والمآب فحقها ان تقرأ عليه في تلك الساعة ويذكر بها وبنيه
على امهات اصول الدين اه كلامه (ق) قوله لا ينبغي لحيقة مسلم اي جسمه ان تحبس اي تقام وتوقف — قال
الطبي — وصف مناسب للحكم بعدم الحسن وذلك ان المؤمن عربي مكرم فاذا استحال حيفة ونسأ استقدره
الفوس وتبوء عنه الطباع فيبغي ان يسرع فيما يواريه ويستمر على عزته فذكر الحيفة هما كذكر السوء في
قوله تعالى (كيف يوارى سوءة اخيه) — السوءة الفضيحة لقبها — اه (ق) قوله بين ظهرائي اهله اي بين
اهله والظهر مقحم — والعرب تضع الاثنين مقام الجمع اي لا تتركوا الميت زمانا طويلا لئلا ينن ويزيد حزن اهله
عليه (ق) قوله اخرجي ايتها النفس اي الروح الطيبة فيه دلالة على ان الروح جسم لطيف يوصف بالدخول
والخروج والصعود والنزول (ق) قوله وابشري بروح بفتح الراء اي راحة وريحان اي رزق او مشموم
والتموين فيها للتعظيم والتكثير — ورب اي بملاقة رب غير غضبان بدم الانصراف وفي نسخة بالانصراف (ق)
قوله اخرجي ذميعة وابشري قال الطبي استعارة تمكينية كقوله تعالى (فبشرهم بعذاب اليم) او على المشاكلة
والازدواج وحميم وغساق مقابل لروح وريحان بحميم اي ماء حار في غاية الحرارة وغساق بتخفيف وتشديد
ما يغسق اي يسيل من صديد اهل النار وقيل البارد المتقيل وقيل ولو قطرت في المشرق لانت اهل المغرب وعن
الحسن الفساق عذاب لا يعلمه الا الله تعالى وآخر اي وبغذاب آخر وفي نسخة بضم الهمزة اي وبانواع اخر

مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٍ فَمَا نَزَّالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يُعْرَجُ إِلَى السَّمَاءِ فَيُفْتَحُ لَهَا فَيَقَالُ
مَنْ هَذَا فَيَقَالُ فَلَانٌ فَيُقَالُ لَأَمْرٍ حَبَابًا بِالنَّفْسِ الْخَبِيثَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ أَرْجِي دَمِيمَةً
فَإِنَّهَا لَا تَفْتَحُ لَكَ أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَتُرْسَلُ مِنَ السَّمَاءِ ثُمَّ تُصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه
وَعنه * أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكَانِ
يُصْعِدَانَهَا قَالَ حَمَادٌ قَدْ كَرَّ مِنْ طِيبِ رِيحِهَا وَذَكَرَ الْمِسْكَ قُلُوبُ يَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحٌ
طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدِكَ كُنْتُ نَعْمَرِيْنَهُ فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ
ثُمَّ يَقُولُ انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ قَالَ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ قَالَ حَمَادٌ وَذَكَرَ
مِنْ نَتْنِهَا وَذَكَرَ لَعْنًا وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحٌ خَبِيثَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ فَيَقَالُ انْطَلِقُوا
بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِيْطَةً كَانَتْ

من العذاب من شكله اي مثله ازواج بالجراي اصناف قوله فاما لا تفتح لك كما قال تعالى لا يفتح لهم ابواب السماء
قوله فترسل من السماء اي نرد وسيأتي انها تطرح ثم تصير اي ترجع الي القبر وتكون دائمة محبوسة في اسفل
السافلين بخلاف روح المؤمن فاما تسير في ملكوت السماء والارض وتسرح في الجنة حيث تشاء وتأوي الى
الى قناديل تحت العرس ولها تعلق بجسده ايضا تعلقا كلياً بحيث يقرأ القرآن في قبره ويصلي ويتنعم وينام كنوم العروس
وينظر الى مبارله في الجنة بحسب مقامه ومرتبته فامر الروح واحوال البرزخ والاخرة كلها على خوارق العادات
فلا يشكل شيء منها على المؤمن بالآيات والله اعلم (ق) قوله قال حماد وهو ابن زيد احد رواة هذا الحديث
قال الطيبي والظاهر ان يقال انه رواية عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وذكر اي رسول الله صلى الله عليه
وسلم او الصحابي وهو ابو هريرة من طيب ريحها اي اوصافا عظيمة من طيب ريحها وذكر المسك لكن لم يعلم
ان ذلك كان على طريقة التشبيه او الاستعارة او غير ذلك وقال الابهري الاظهر ان يقال وذكر ان طيب ريحها
اطيب من ريح المسك قال اي النبي صلى الله عليه وسلم ويقول اهل السماء اراد به الجسد اي كل مماء
روح طيبة مبتدأ او خبر المحذوف هو هي — وقوله جاءت من قبل الارض بكسر القاف وفتح الموحدة اي من
جهتها صفة ثانية — صلى الله اي ازل الله الرحمة عليك قال الطيبي في عليك المات من الغيبة الى الخطاب وفائدته
مزيد اختصاص لها بالصلاة عليها — قلت ولمريد التلدد بخطابهم اياها وعلى جسد كت تعميرنه بضم الميم استعارة
شبه تدبيرها الجسد بالعمل الصالح بعمارة من يتولى مديرة ويعمرها بالعدل والاحسان فينطلق على بناء المفعول
وفي رواية فينطلقون به الى ربه وفي الحديث الآتي الى السماء السابعة ثم يقول الرب سبحانه انطلقوا به الى
آخر الاجل والمراد ههنا بالاجل مدة البرزخ — قال الطيبي يعلم من هذا ان لكل احد اجلين اولاً وآخراً
ويشهد له قوله تعالى (ثم قضى اجلاً واجلاً مسمى عنده) اي اجل الموت واجل القيامة قال اي النبي صلى الله عليه وسلم او الصحابي من
عليه وسلم وان الكافر اذا خرجت روحه قال حماد وذكر اي النبي صلى الله عليه وسلم او الصحابي من
تنها وذكر لنا اي مع اتين فان البعد من لوازم التثنية (ق) قوله ريطه بفتح الراء وسكون التحتانية كل

عَلَيْهِ عَلَى أَنْفِهِ هَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرَ الْمُؤْمِنُ أَنْتَ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بِحَرِيرَةٍ بَيْضَاءَ فَيَقُولُونَ أَخْرِجِي رَاضِيَةً مَرْضِيًّا عَنْكَ إِلَى رُوحِ اللَّهِ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانٍ فَتَخْرُجُ كَأَطْيَبِ رِيحِ الْمِسْكِ حَتَّى إِذَا لَبَّيْنَاهُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى يَأْتُوا بِهِ أَبْوَابَ السَّمَاءِ فَيَقُولُونَ مَا أَطْيَبَ هَذِهِ الرِّيحُ الَّتِي جَاءَتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَيَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمْ أَشَدُّ فَرَحًا بِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِغَائِبِهِ يَقْدَمُ عَلَيْهِ فَيَسْأَلُونَهُ مَاذَا فَعَلَ فَلَانَ مَاذَا فَعَلَ فَلَانَ فَيَقُولُونَ دَعُوهُ فَإِنَّهُ كَانَ فِي غَمٍّ أَلَدْنِيَا فَيَقُولُ قَدْ مَاتَ أَمَا أَنَا كُمْ فَيَقُولُونَ قَدْ ذُهِبَ بِهِ إِلَى أُمِّهِ الْهَاطِيَةِ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا أُحْضِرَ أَنْتَهُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ بِمِسْحٍ فَيَقُولُونَ أَخْرِجِي سَاحِطَةً مَسْخُوطًا عَلَيْكَ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَتَخْرُجُ كَأَنَّ رِيحَ جِيْفَةٍ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ إِلَى بَابِ الْأَرْضِ فَيَقُولُونَ مَا أَنْتَ هَذِهِ الرِّيحُ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ الْكَافِرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَيْنَاهُ إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْحَدُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ كَانَ عَلَى رُؤُسِنَا الطَّيْرُ وَفِي يَدِهِ عُودٌ يَنْكُتُ بِهِ فِي الْأَرْضِ

ملأه على طاقة واحدة ليست ذات لفتين وقيل كل ثوب رقيق — والجمع ربطوريط — رد رسول الله ﷺ الریطه على الانف لما كوشف بروح الكافر وشم من ريحه كما انه صلى الله عليه وسلم غطى رأسه حين مر بالحجر لما شاهد من عذاب اهلها — هكذا اي كفعلي هذا وكان ابو هريرة وضع ثوبه على انفه بكيفية خاصة صدرت منه عليه الصلاة والسلام والله اعلم (كذا في شرح الطيبي والمرقاة) قوله ماذا فعل فلان ويقولون اي بعض آخر من الارواح وفي نسخة صحيحة فيقول اي بعضهم او احدم دعوه اي اتركوه — الا وفي رواية حتى يستريح قال الطيبي اي يقول بعضهم بعض دعوا القدام فانه حديث عهد بتعب الدنيا — فانه اي القدام في غم الدنيا اي القدام في غم الدنيا الى الان ما استراح من همها — ويقول اي القدام في جواب السؤال قد مات اي فلان المسؤول اما اتاكم اي اما جاءكم فيقولون اي ارواح المؤمنين قد ذهب به على بناء الجہول — اي اذا كان الامر كما قلت انه مات ولم يلحق بنا فقد ذهب به — الى امه الهاوية اي النار مأخوذ من قوله تعالى (فامه هاوية) لاهها مأوى المحرم ومقره كما ان الام للولد كذلك (مرقاة وطيبي) قوله بمسح قال الجوهرى المسح بالكسر البلاس وقوله باب الارض اي باب سماء الارض وبذل عليه الحديث السابق ثم عرج بها الى السماء — ويحتمل ان يراد بالباب باب الارض فيرد الى اسفل السافلين كذا قاله الطيبي — قلت الاخير هو الاصوب لما سيأتي صريحا في هذا الباب (ق) قوله ولما يلحد بصيغة المفعول ولما بمعنى لم وفيه توقع فذل على نبي المحدث فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل — وقوله كان على رؤسنا الطير — كناية عن اطرافهم رؤسهم وسكوتهم وعدم التفاتهم بيننا وشمالا وقوله يسكت به اي يؤثر بطرف العود الارض فعل المتفكر المهوم —

فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ اسْتَعِيدُوا يَا اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ مِنَ السَّمَاءِ بِيضُ الْوُجُوهِ كَانَ وَجُوهُهُمُ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنٌ مِنْ أَكْفَانِ الْجَنَّةِ وَحَنُوطٌ مِنْ حَنُوطِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْلِسُوا مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجِيئُ مُلْكُ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ أَيَّتُهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ أَخْرِجِي إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ قُلْ فَتَخْرُجُ تَسِيلُ كَمَا تَسِيلُ الْقَطْرَةُ مِنَ السَّمَاءِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرَفَةً عَيْنٍ حَتَّى يَأْخُذَهَا فَيَجْعَلُوهَا فِي ذَلِكَ الْكَفَنِ وَفِي ذَلِكَ الْحَنُوطِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَاطِيبُ نَفْعَةٍ مَسْكٌ وَجِدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ قَالَ فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمُرُّونَ بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الطَّيِّبُ فَيَقُولُونَ فَلَانُ ابْنُ فَلَانٍ بِأَحْسَنِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانُوا يُسَمُّونَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهَوْا بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتِحُونَ لَهُ فَيُفْتَحُ لَهُمْ فَيُشِيعُهُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ مُقَرَّبُوهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي نَدِيهَا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَكْتُبُوا كِتَابَ عَبْدِي فِي عَلِيِّينَ وَأَعِيدُوهُ إِلَى الْأَرْضِ فَإِنِّي مِنْهَا خَلَقْتُهُمْ وَفِيهَا أَعِيدُهُمْ وَمِنْهَا أَخْرَجْتُهُمْ تَارَةً أُخْرَى قَالَ فَتَعَادَرُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

والحنوط ما يغلط من الطيب لا كفن الموتى واجسامهم خاصة (ط) قوله فاذا اخذوها لم يدعوها بفتح الدال اي لم يتركوها في يده طرفة عين ادبا معه او اشتياقا اليها قال الطيبي فيه اشارة الى ان ملك الموت اذا قبض روح العبد سلمها الى اعوانه الذين معهم كفن من اكفان الجنة - اه كلامه رحمه الله تعالى (ق) قوله اكتبوا اي اثبتوا كتاب عبدني الاضافة للبشريف ولذا قال في الكافر اكتبوا كتابه - في عليين اي في دفتر المؤمنين وديوان المقربين وقيل هو موضع فيه كتاب الابرار فالمراد بكتاب العبد صحيفة اعماله قال العسقلاني في فتاواه ارواح المؤمنين في عليين وارواح الكافرين في سجين ولكل روح يجسدها اتصال معنوي لا يشبه الاتصال في الحياة الدنيا - بل اشبه شيء به حال النائم وان كان هو اشد من حال النائم اتصالا وبهذا يجمع بين ما ورد ان مقرها في عليين او سجين وبين ما نقله ابن عبد البر عن الجمهور انها عند افنية قبورها قال ومع ذلك فهي مأذون لها في التصرف وتأوي الى عليها من عليين او سجين قال واذا نقل الميت من قبر الى قبر فالاتصال المذكور مستمر وكذا لو تفرقت الاجزاء اه وقال ابن القيم رح للروح من سرعة الحركة والاتقال الذي كلح البصر ما يقتضي عروجها من القبر الى السماء في ادنى لحظة - وشاهد ذلك روح النائم فقد ثبت ان روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله تعالى بين يدي العرش ثم ترد الى جسده

وَسَلَّمَ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا عَلِمَكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَقْتُ فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ
السَّمَاءِ أَنْ صَدَقَ عَبْدِي فَأَقْرِشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْبَسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوا لَهُ أَبَابًا إِلَى الْجَنَّةِ
قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ رَوْحِهَا وَطَبِيبُهَا فَيُنْفِخُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدًّا بِصَرِّهِ قَالَ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ حَسَنُ الْوَجْهِ
حَسَنُ الثِّيَابِ طَبِيبُ الرِّيحِ فَيَقُولُ أَبْشِرْ بِالَّذِي يَسُرُّكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعِدُ فَيَقُولُ
لَهُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ يُجِيبُ بِالْخَيْرِ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ فَيَقُولُ رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ
رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي قَالَ وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ
مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَائِكَةٌ سَوْدُ الْوُجُوهِ مَعَهُمُ الْمُسُوحُ
فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدًّا الْبَصَرِ ثُمَّ يُجِيبُ مُلْكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ آيَتُهَا النَّفْسُ
الْخَبِيثَةُ أَخْرَجِي إِلَى سَخَطٍ مِنَ اللَّهِ قَالَ فَتَفَرَّقُ فِي جَسَدِهِ فَيَنْتَزِعُهَا كَمَا يَنْزِعُ السَّفُودُ مِنَ
الصُّوفِ الْمَبْلُولِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرْفَةَ عَيْنٍ حَتَّى يَجْعَلُوهَا فِي نِلكِ
الْمُسُوحِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَأَنَّ رِيحَ جَفَةِ وَجِدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمُرُّونَ

في ايسر زمان انتهى والله اعلم (ق) قوله فوجهك الوجه اي وجهك هو الكامل في الحسن والجمال والهاية
في الكمال وحق لمثل هذا الوجه ان يجيء بالخير ويبشر بمثل هذه البشارة فيقول اي المصور بصورة الرجل
انا عملك الصالح فيقول رب اقم الساعة رب اقم الساعة التكرار للالحاح في الدعاء حتى ارجع الى اهلي اي
من الحور العين والخدم ومالي يحتمل ان تكون ما موصولة اي مالي من القصور والبساتين وغيرها من
حسن المال وما يطلق عليه اسم المال او المراد بالاهل اقاربه من المؤمنين ومالي ما يشتمل الحور والقصور
وقال الطيبي لعله عبارة عن طلب احياء لكي يرجع الى الدنيا ويزيد في العمل الصالح والانفاق في سبيل الله
حتى يزيد ثوابا ويرفع في درجاته اه وفيه ان حمل الساعة على غير القيامة في غاية من الغرابة وقال ميرك الا صوب
ان يقال طلب اقامة القيامة لكي يصل الى ما اعد له من الثواب والدرجات ويؤيده ما ذكر في الكافر حكاية
عنه رب لا تقم الساعة لكي يهرب به عما يعد له من العقاب والله اعلم (ق) قوله فتفرق بحذف احدي التائين
اي الروح في جسده قال الطيبي اي كراهة الخروج الى ما يسخن عينه من العذاب الاليم كما ان روح المؤمن
تخرج وتسيل كما تسيل القطرة من السقاء فرحا الى ما تقر به عينه من الكرامة اه وتسخين العين كناية عن
الخوف كما ان قررة العين عبارة عن السرور ولذا قالوا دمع الحزن حار ودمع الفرح بارد فيتزعها اي ملك الموت
يستخرج روحه بعنف وشدة ومعالجة كما ينزع بالبناء للمجهول السفود كتشور اي الشوك او الحديد التي يشوى
بها اللحم من الصوف المبلول قال الطيبي شبه نزع روح الكافر من اقصى عروقه بحيث يصحبه العروق كما قال
في الرواية الاخرى وتنزع نفسه مع العروق بنزع السفود وهو الحديد التي يشوى بها اللحم فيبقى معا بقية من
من المحروق فيستصحب عند الجذب شيئا من ذلك الصوف — مع قوة وشدة وبهكسه شبه خروج روح المؤمن

بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الْخَبِيثُ يَقُولُونَ فَلَنْ يَنْفَلِتَ مِنْهُ بَاقِبِحَ
 أَمْنَاهِ الَّتِي كَانَ يُسَمِّي بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتَحُ لَهُ فَلَا يَفْتَحُ
 لَهُ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْفَعُ لَكُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
 حَتَّى يَبْلُغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَكْتَبُوا كِتَابَهُ فِي سَجِينٍ فِي الْأَرْضِ
 السُّفْلَى فَتَطْرَحُ رُوحُهُ طَرَحًا ثُمَّ قَرَأَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ
 أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ فَنَعَادُ رُوحَهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيُجْلِسَانِهِ
 يَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ يَقُولُ هَاهُ لَا أَدْرِي يَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ يَقُولُ هَاهُ لَا أَدْرِي
 يَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ يَقُولُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ
 أَنْ كَذَبَ فَأَفْرِشُوهُ مِنَ النَّارِ وَأَفْتَحُوا لَهُ أَبَابًا إِلَى النَّارِ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسَمُومِهَا وَيُضَيَّقُ
 عَلَيْهِ قَبْرَهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ قَبِيحُ الْوَجْهِ قَبِيحُ الثِّيَابِ مُنْتَنِ الرِّيحِ
 يَقُولُ أَبَشِرْ بِالَّذِي يَسُوءُكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ يَقُولُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ
 يَجِيءُ بِالْشَّرِّ يَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الْخَبِيثُ يَقُولُ رَبِّ لَا تَقِمِ السَّاعَةَ وَفِي رِوَايَةٍ نَحْوُهُ وَزَادَ
 فِيهِ إِذَا خَرَجَ رُوحُهُ صَلَّى عَلَيْهِ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ
 وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يُعْرِجَ بِرُوحِهِ مِنْ
 قَبْلِهِمْ وَتُنْزَعُ نَفْسُهُ بِعَيْنِي الْكَافِرِ مَعَ الْعُرُوقِ فَيَلْعَنُهُ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ
 مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ لَا يُعْرِجَ

من جسده بترشح الماء وسيلانه من القربة المملوءة ماء مع سهولة ولطف (ق) قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج
 اي يدخل الجمل في سم الخياط اي خرقه ونقبه — قال الطيبي سم الابرة مثل في ضيق المسلك والجمل مثل في
 عظم الجرم فهو تعليق بالحال اه (ق) قوله ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم اية اعتصادا للبالغة
 ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوي او للتنويع او للتخيير في التمثيل اي رمي
 به الريح في مكان سحيق اي بعيد او عميق قال الطيبي اي عصفت به الريح اي هوت به في بعض المطارح
 البعيدة وهذا استشهاد مجرد لقوله صلى الله عليه وسلم في سجين في الارض السفلى فتطرح روجه طرحا لانه
 بيان لحال الكافر حينئذ لانه شبه في الاية من يشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء التي توزع افكاره بالطير
 الخنظفة والشيطان الذي يغويه ويطرح به في هواد الضلالة بالريح الذي هو هوي بما عصفت به في بعض المهاوي

رُوحَهُ مِنْ قَبْلِهِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عِنْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ
كَعْبًا الْوَفَاةُ أَتَتْهُ أُمُّ سُيْرٍ بِنْتُ الْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ فَقَالَتْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنْ لَقِيتَ فَلَانًا
فَاقْرَأْ عَلَيْهِ مِنِّي السَّلَامَ فَقَالَ عَزَّ اللَّهُ لَكَ يَا أُمُّ سُيْرٍ نَحْنُ أَشْغَلُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ يَا أَبَا
عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي طَبْرِ خُضِرٍ
تَعْلُقُ بِشَجَرِ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى قَالَتْ فَهُوَ ذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٍ وَالتَّبَهِيُّ فِي كِتَابِ الْبَغْتِ وَالنُّشُورِ
* وَعَنْ * عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ

المملعة والله اعلم (ق) قوله لما حضرت كعبا الوفاة اتيه اي كعبا — ام بشر بنت البراء بن معرور فصالت
يا ابا عبد الرحمن كعب ان لقيت بعد موتك فلانا اي روحه — الطاهر اما تعني اناها البراء ثم رأيت ما
يدل على ان المراد به ولدها بشر وهو ما اخرج ابن ابي الدنيا عن ابي ليبة قال لما مات بشر بن البراء بن معرور
وحدثت امه وحدها شديدا فقالت يا رسول الله لا يرال الهالك يهلك من بي سلمه فهل تعارف الموتى فارسل الى
بشر بالسلام قال نعم والذي نفسي بيده اهم يعارفون كما يعارف الطير في رؤس الاسحار وكان لا يهلك هالك
من بي سلمة الا حادته ام بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك فتقول اقرأ علي شر مني السلام
فاقرأ عليه السلام وفي رواية فاقرأه مني السلام والله اعلم (ق) — قوله اما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى آخره اي لست ممن يشعل عن ذلك بل است ممن ورد فيهم هذه الكرامة وقوله هو ذاك اي المصل والكرامة
التي يرحى لك ذاك فيكون انت في غاية السرور والخور لا مشغولا — والله اعلم (كذا في اللغات) قوله
ان ارواح المؤمنين في طير حصر قال القرطبي وذهب بعض العلماء الى ان ارواح المؤمنين كلهم في الجنة يعني
انه غير محص بالشهداء ولذلك سميت الجنة المأوى لاهلها تأوي اليها الارواح وهي تحت العرش فيدعون ببعيها
ويشمون بطير ربحها — (كذا في المرقاة) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى تأول بعض العلماء لفظي
في قوله في خوف طير بمعنى على فيكون المعنى ارواحهم على خوف طير حصر كما في قوله تعالى (ولا صلحكم في
حدود الجبل) اي على حدود الجبل وقال الطبري قوله ارواحهم في خوف طير حصر اي يخلق لارواحهم بعد
ما فارقت ابدانهم هياكل على تلك الهيئة تتعلق بها وتكون حاملا عن ابدانهم فيوسلون بها الى بل ما يشتهون
من اللذات الحسية (كذا في عمدة القاري) قوله تعلق بهم اللام شجر الجنة اي تتعلق ناشجارها وتنم
بثمارها وفي حديث ان ارواح المؤمنين في حواصل طير حصر رعى في الجنة وتأكل من ثمارها وتشرب من
مياها وتأوي الى قناديل من ذهب تحت العرش والله اعلم (ق) قوله اما سمعة المؤمن قال البوي السمة تطلق
على ذات الانسان حسنا وروحا وعلى الروح مفردة — وهو المراد ههنا لقوله حق رحمه الله في حسده قيل المراد
من سمعة المؤمن ارواح الشهداء لان هذا صفتهم لقوله تعالى (ولا تحسن الدين قتلوا في سبيل الله امواتا بل
احياء عند ربهم يرزقون) واما غيرهم فاما يعرض عايه بمقعد بالعادة والعشي وقيل المراد جمع المؤمنين الذين
يدخلون الجنة بعد عذاب لعموم الحديث وقال الشيخ عر الدين بن عبد السلام هذا العموم محمول على المجاهدين
وقال القرطبي هذا الحديث وحوه يتردد على الشهداء واما غيرهم فتارة تكون في السماء لا في الجنة وتارة تكون

طَيْرُهُ تَعْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يُرْجِعَهُ اللَّهُ فِي جَسَدِهِ يَوْمَ يَمُوتُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ * وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ
أَبْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَمُوتُ فَقُلْتُ أَقْرَأْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه

على اافية القبور قال ولا يتمجل الاكل والنعم لاحد الا للشهيد في سبيل الله باجماع من الامة حكاه القاضي ابو بكر
بن العربي في شرح الترمذي وغير الشهداء بخلاف هذا الوصف انما يملأ عليه قبره ويفسح له فيه قلت وقد
ورد التصريح بان هذا الحديث في الشهداء في بعض طرقه عند الطبراني فاخرج من طريق سفيان بن عيينة عن
عمرو بن دينار عن ابن شهاب عن ابن كعب بن مالك عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارواح
الشهداء في طير خضر تعلق حيث شاءت وقال الامام شمس الدين بن القيم عرض المقعد لا يدل على ان الارواح
في القبر ولا على فناءه بل على ان لها اتصالا به يصح ان يعرض عليها مقعدها فان للروح شأنًا آخر فتكون في
الرفيق الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على صاحبه رد عليه السلام وهي في مكانها هناك وهذا جبريل
عليه السلام رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ستائة جناح منها جناحان سدا الافق وكان يدنو من النبي صلى الله
عليه وسلم حتى يضع ركبته على ركبته ويديه على فخذيه وقلوب المخلصين تنسج للايمان بانه من الممكن انه
كان هذا الدنو وهو في مستقره من السموات وفي الحديث في رؤية جبريل فرفعت رأسي فاذا جبريل صاف
قدميه بين السماء والارض يقول يا محمد انت رسول الله وانا جبريل فجعلت لا اصرف بصري الى ناحية الا رأيت
كذلك وهذا محل تنزله تعالى الى سماء الدنيا ودنوه عشية عرفة ونحوه فهو منزله عن الحركة والانتقال وانما
يأتي الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت
مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة الاسراء موسى عليه السلام
قائما يصلي في قبره ويرد على من يسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامرين فان شأن الروح غير شأن
الابدان وقد مثل ذلك بعضهم بالشمس في السماء وشعاعها في الارض وان كان غير تام المطابقة من حيث ان
الشعاع انما هو عرض للشمس واما الروح فهي نفسها تنزل وكذلك رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الانبياء ليلة
الاسراء في السموات الصحيح انه رأى فيها الارواح في مثال الاجساد مع ورود انهم احياء في قبورهم يصلون
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى علي عند قبري سمعته ومن صلى علي نائبا باغتسه وقال ان الله وكل
بقبري ملكا اعطاه اسماع الخلائق فلا يصلي على احد الى يوم القيامة الا ابغضني باسمه واسم ابيه هذا مع القطع
بان روحه في اعلى عليين مع ارواح الانبياء وهو الرفيق الاعلى ثبت بهذا انه لا منافاة بين كون الروح في
عليين او الجنة او السماء وان لها بالبدن اتصالا بحيث تدرك وتسمع وتبصر وتقرأ وانما يستغرب هذا لكون
الشاهد الدنيوي ليس فيه ما يشاهد به هذا وامور البرزخ والآخرة على نمط غير المألوف في الدنيا الى ان قال
وللروح من سرعة الحركة والانتقال الذي كلمح البصر ما يقضي عروجها من القبر الى السماء في ادنى لحظة
وشاهد ذلك روح النائم قد ثبت ان روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله تعالى بين يدي العرش
ثم ترد الى جسده في ايسر الزمان اه (كذا في زهر الربى) طير وفي رواية النسائي طائر — قال الطيبي
وفي رواية في جوف طير خضر — وفي اخرى كطيور خضر وفي اخرى بمحوصل طير — وفي اخرى في صورة

طير بيض — قال القاضي عياض والاشبه او الاصح قول من قال طيرا او صورة طير وهو الاكثر — لا سيما مع قوله عليه الصلاة والسلام تأوى الى قاذيل تحت العرش — وليس هذا بمستبعد اذ ليس للاقيسة والعقول فيه حكم ومجال فاذا اراد الله ان يجعل من ذلك شيئا قال له كن فيكون — اهـ (كذا في المرقاة) وعن انس بن مالك ان ارواح الشهداء في طير خضر — اي بان يكون الطائر ظرفا لها وليس ذا بحصر ولا حبس لانها تجد من النعيم ما لا يوجد في الفضاء او انها في نفسها تكون طيرا بان تتمثل بصورته كتمثيل الملك بشرا سويا وفي حديث آخر ان ارواحهم نفسها تصير طيرا وقال التوربشتي رحمه الله تعالى اراد بقوله ارواحهم في طير خضر ان الروح الانسانية المتميزة المخصوصة بالادراكات بعد مفارقتها البدني هي لها طير اخضر فتدقل الى جوفه ليلحق ذلك الطير من ثمر الجنة فتجد الروح بواسطة ريح الجنة ولذتها البهجة والسرور ولعل الروح يحصل لها تلك الهيئة اذا تشكلت وتمثلت بامرء تعالى طيرا اخضر — كتمثيل الملك بشرا وعلى اي حالة كانت فالتسليم واجب علينا لورود البيان الواضح على ما اخبر عنه الكتاب والسنة وورد صريحا فلا سبيل الى خلافه قال العلقمي واقول اذا فسرنا الحديث بان الروح تشكل طيرا فلا شبه ان ذلك في القدرة على الطيران فقط لا في صورة الحلقة لان شكل الانسان افضل الاشكال وقد قال السهيلي في حديث الترمذي ان جعفر بن ابي طالب اعطي جناحين يطير بهما في السماء مع الملائكة يتبادر من ذكر الجناحين والطيران انها كجناحي الطائر لها ريش وليس كذلك فان الصورة الآدمية اشرف الصور واكملها — فالمراد بها صفة ملكية وقوة روحانية اعطاها جعفر انتهى — والله اعلم (كذا في السراج المنير) اعلم ان ههنا سؤالين (الاول) ان في تعلق ارواح المؤمنين باجواف الطيور وابدانها تنقيصا للارواح الانسانية حيث تنزلت من احسن التقويم الى ابدان الطيور وحواصلها (والثاني) انه يتوهم منه التناسخ (والجواب) عنه بوجوه (الاول) ان تعلق ارواح المؤمنين باجواف الطيور وابدانها ليس لاحياءها حتى يتوهم منه التناسخ بل هو كتعلق الراكب بالمركب — فالطيور وحواصلها بمنزلة المراكب لارواح المؤمنين تنفج بها في رياض الجنة وبساتينها وتسز في حدائقها وترتع وتسرح في مروجها ومرتاعها (والثاني) انها تتمثل بصورة الطير الخضر كما ان الملك يتمثل بصورة البشر ويؤيده ما ورد في بعض طرق الحديث ارواح الشهداء عند الله كطير خضر (والثالث) ان الارواح وان كانت على صورة الطير لكن ليست على صفة الطير شأنها بل على الصفات الانسانية والشؤون الآدمية — والعبرة انما هو للمعنى والصفة لا للظاهر والصورة كما ان جعفر بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه حين قاتل بموتة وقطعت يدها وقتل ابدله الله بيديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء ومن ثم قيل له ذو الجناحين فكان رضي الله تعالى عنه على صورة الطير لا على صفته — ولا يبعد ان يكون تسمية الارواح طيرا لا تتقاربا من مقام الى مقام كهيئة الطير من غير مشي على الاقدام كما ان الانسان يسير في الارض على قدميه ويمشي على رجليه واما التناسخ فهو انما يلزم اذا قلنا بعدم عود الارواح الى اجسادها التي كانت فيها وتكون ابدان الطير مقرا لها على الدوام حتى يلزم منه نفي الحشر والنشر كما يقول به اهل التناسخ — والعود ثابت بنص الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم حتى يرجعه الله الى جسده يوم القيامة — وايضا التناسخ عند القائلين به انما هو تعلق الارواح بابدان اخر في عالم الدنيا لا في عالم الآخرة — وظاهر ان تعلق ارواح المؤمنين بطير خضر ليس في هذا العالم بل هو في عالم الآخرة (كذا في السفر الثالث من المكتوبات المعصومية لحواجه محمد معصوم من اخلاف الشيخ المجدد السرهندي رحمه الله تعالى نقلناها من الفارسية الى العربية والله سبحانه وتعالى اعلم) .

﴿ باب غسل الميت وتكفينه ﴾

الفصل الاول * عن * أم عطية قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل أبنته فقال اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيتهن ذلك يمأء وسدر وأجعلن في الآخرة كافوراً أو شيئاً من كافور فإذا فرغتن فاذنني فلما فرغنا آذنأه فالتقى إلينا حقوه فقال أشعرنها إياه ، وفي رواية اغسلنها وترأ ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً وأبدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها وقالت فضفرنا شعرها ثلاثة قرون فالتقيها خلفها

— باب غسل الميت وتكفينه —

(اي هذا باب في بيان حكم غسل الميت وهو مشتمل على امور) (الاول) في غسل الميت هل هو فرض او واجب او سنة فقال اصحابنا هو واجب على الاحياء بالسنة واجماع الامة اما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم للمسلم على المسلم ست حقوق وذكر منها ادا مات ان يغسله واجتعت الامة على هذا وفي شرح الوجيز الغسل والتكفين والصلاة فرض الكفاية بالاجماع وكذا نقل النووي الاجماع على ان غسل الميت فرض كفاية وقد انكر بعضهم على النووي في نقله هذا فقال وهو دهول شديد فان الخلاف مشهور جدا عند المالكية حتى ان القرطبي رجح في شرح مسلم انه سنة ولكن الجمهور على وجوبه انتهى قلت هذا دهول اشد من هذا القائل حيث لم ينظر الى معنى الكلام فان معنى قوله سنة اي سنة مؤكدة وهي في قوة الوجوب حتى قال هو وقد رد ابن العربي على من لم يقل بذلك اي بالوجوب وقال توارد به القول والعمل وعسل الطاهر المطهر فكيف بمن سواه (الثاني) ان في اصل وجوب غسل الميت ما رواه عبد الله بن احمد في المسند ان آدم عليه الصلاة والسلام غسلته الملائكة وكفنوه وحنطوه وحفروا له والحدوا وصلوا عليه ثم دخلوا قبره فوضوه فيه ووضعوا عليه الابن ثم خرجوا من قبره ثم حثوا عليه التراب ثم قالوا يا بني آدم هذه سبيلكم ورواه البيهقي بمعناه (كذا في عمدة القاري) قوله ونحن نغسل ابنته — قال الثوري شقي ابنته هذه هي زينب رضي الله عنها توفيت سنة ثمان من الهجرة وقد ذكر ابن عبد البر في كتاب الاستيعاب ان التي شهدت غسلها ام عطية وحكت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها هي ام كلثوم زوجة عثمان رضي الله عنها توفيت سنة تسع من الهجرة والصحيح ما قدمناه وروى مسلم في جامعه انها زينب قوله فالتقى إلينا حقوه بفتح المهمل ويجوز كسرهما وهي لغة هذيل بعدها قاف ساكنة والمراد به هنا الازار كما وقع مفسرا في آخر هذه الرواية والحق في الاصل معقد الازار واطلق على الازار مجازاً وسياتي بعد ثلاثة ابواب من رواية ابن عون عن محمد بن سيرين بلفظ فنزع من حقوه ازاره والحق في هذا على حقيقته (قوله اشعرنها إياه) اي اجعلنه شعارها اي الثوب الذي يلبس جسدها وسياتي الكلام على صفته في باب مفرد قيل الحكمة في تأخير الازار معه الى ان يفرغن من الغسل ولم يناولهن إياه اولا ليكون قريب العهد من جسده الكريم حتى لا يكون بين انتقاله من جسده الى جسدها فاصل وهو اصل في التبرك بآثار الصالحين (كذا في فتح الباري) قوله فضفرنا بالتخفيف (شعرها) بفتح العين وتسكن والضفر قتل الشعر قال الطيبي من الضفيرة وهي النسيج ومنه ضفر الشعر وادخال بعضه في بعض (فالتقيها) اي الضفائر (خلفها) اي وراء ظهرها اه وفي رواية فضفرنا ناصيتها وقرنها ثلاثة قرون وفي اخرى

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ بِمَانِيَةٍ بَيْضٍ سَحُولِيَّةٍ مِنْ كُرْسُفٍ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَفَنَ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

فُشْطَانَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ وَهُوَ بِالتَّخْفِيفِ أَيْضًا دُكِرَ فِي اخْتِلَافِ الْأَثْمَةِ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ قَالَ تَرَكْتُ عَلَى حَالِهَا مِنْ غَيْرِ تَصْفِيرٍ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) أَلَا قَوْلَهَا فَالْقَيْنَاهَا خَلْفَهَا فَانَّهُ لِلْبَخَارِيِّ فَقَطْ وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ الْأَرْبَعَةُ أَيْضًا قَالَهُ مِيرُكَ (ق) قَوْلُهُ ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ بِمَانِيَةٍ بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ (بَيْضٌ سَحُولِيَّةٌ) بَفَتْحِ السِّينِ وَيَضُمُّ - قَالَ ابْنُ الْمُهَلَّمِ فَتَحَ السِّينَ هُوَ الْمَشْهُورُ وَعَنْ الْأَزْهَرِيِّ الضَّمُّ قَرِيبَةٌ بِالْيَمَنِ قَالَ النَّوَوِيُّ الْفَتْحُ أَشْبَهُ وَهُوَ رَوَايَةُ الْأَكْثَرِ فِي الْفَائِقِ يَرَوِي بَفَتْحِ السِّينِ وَضَمِّهَا فَالْفَتْحُ مَنْسُوبٌ إِلَى سَحُولٍ وَهُوَ الْقَصَارُ لِأَنَّهُ بِسَحْلِهَا أَيْ يَغْسِلُهَا أَوْ إِلَى سَحُولٍ وَهِيَ قَرِيبَةٌ بِالْيَمَنِ وَأَمَّا الضَّمُّ وَهُوَ جَمْعُ سَحْلٍ فَهُوَ الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ النَّقِيُّ وَلَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ قُطْنٍ وَفِيهِ شَذُودٌ لِأَنَّهُ نَسَبَ إِلَى الْجَمْعِ وَقِيلَ اسْمُ قَرِيبَةٍ بِالضَّمِّ أَيْضًا (مِنْ كُرْسُفٍ) بَضْمِ الْكَافِ وَالسِّينِ أَيْ مِنْ قُطْنٍ (لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ) أَيْ لَيْسَ فِي الْكَفَنِ قَمِيصٌ أَصْلًا اخَذَ بظَاهِرِهِ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ وَاحِدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي أَنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ يَكْفَنَ الرَّجُلَ فِي ثَلَاثِ لَفَافٍ بَيْضٍ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ لَا يُزِيدُ عَلَيْهَا وَلَا يَنْقُصُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَالْعَمَلُ عَلَيْهَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَكَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ الْمُسْتَحَبَّ أَنْ يَكُونَ فِي أَزَارٍ وَرَدَاءٍ وَقَمِيصٍ لَمَّا رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَغْفَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَنَ فِي قَمِيصِهِ وَلَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَسَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَمِيصِهِ رَوَاهُ الدِّسَائِيُّ كَذَا فِي الْمَغْنَى وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَفَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ قَمِيصٍ وَأَزَارٍ وَلَفَافَةٍ رَوَاهُ ابْنُ عَدَى فِي السَّكَمَلِ وَفِيهِ تَرْكُ الْعِمَامَةِ وَفِي الْمَبْسُوطِ وَكَرِهَ بَعْضُ مُشَاطِحِنَا الْعِمَامَةَ لِأَنَّهُ يُصِيرُ شَفْعًا وَاسْتَحْسَنَهُ بَعْضُ الْمَشَاطِحِ لَمَّا رَوَى عَنْ ابْنِ عَمْرِو أَنَّهُ كَفَنَ ابْنَهُ وَاقْدَا فِي خَمْسَةِ أَثْوَابٍ قَمِيصٍ وَعِمَامَةٍ وَثَلَاثَ لَفَافٍ وَأَدَارَ الْعِمَامَةَ إِلَى تَحْتِ حَنْكِهِ رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ (كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي) وَقَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ الشَّهِيرُ بُولِي اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَدَسَ اللَّهُ سِرَّهُ - ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ إِلَى أَنَّ السَّنَةَ فِي الرَّجُلِ أَنْ يَلْفَ فِي ثَلَاثِ لَفَافٍ وَيُجُوزُ زِيَادَةُ قَمِيصٍ وَعِمَامَةٍ وَذَهَبَتِ الْحَنْفِيَّةُ إِلَى أَنَّ السَّنَةَ أَزَارٌ مِنَ الْقُرْنِ إِلَى الْقَدَمِ وَقَمِيصٌ بِلَا جِيبٍ وَدُخْرِيصٌ وَكَمِينَ وَلَفَافَةٌ وَاسْتَحْسَنَ الْمُتَأَخِّرُونَ زِيَادَةَ عِمَامَةٍ لِعَالَمٍ وَقَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ يَكْفَنُ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ لَفَافٍ فِي قَمِيصٍ وَلَفَافَتَيْنِ - أَقُولُ يَتَجَهَّزُ عَلَى قَوْلِ الْحَنْفِيَّةِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بَأَنَّ يَكُونُ قَوْلُهُ يَقْمَصُ وَيُؤْزَرُ وَيَلْفُ تَفْسِيرًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي الْمَسْوُوعِ شَرْحُ الْمَوْطَا) قَوْلُهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ قَالَ النَّوَوِيُّ بِشَيْءٍ مَعْنَى ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنْ يُخْتَارَ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ مِنَ الثِّيَابِ أَعْمَا وَانْظُرْهَا وَأَنْصَحْهَا لَوْ نَا عَلَى مَا وَرَدَ بِهِ السَّنَةُ وَلَمْ يَرُدَّ بِالتَّحْسِينِ مَا يَأْتِرُهُ الْمُبْدِرُونَ أَشْرَأَ وَرِيَاءُ مِنَ الثِّيَابِ الرِّفْعَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْهُي عَنْهُ بِأَصْلِ الشَّرْعِ وَهُوَ النَّهْيُ عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ - وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَغَالُوا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يَسْلُبُ سَابِقًا سَرِيعًا - وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ أَبَا بَكْرَ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَدْفَنُونِي فِي ثَوْبِي هَذَيْنِ فَإِنَّمَا هُمَا لِلْمَهْلِ وَالتُّرَابِ وَقَدْ كَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَعْلَمَ الصَّحَابَةِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيَّامِهِ وَأَحْرَصَهُمْ عَلَى اتِّبَاعِ سُنَّتِهِ وَفِي حَدِيثِ جَابِرٍ هَذَا زِيَادَةُ مَبْنِيَةٍ لِلْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرْنَاهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي كِتَابِ الْمَصَائِيحِ وَقَدْ ذَكَرَ الْمُسْلِمُ الْحَدِيثَ بِتَمَامِهِ وَهُوَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَلَا تَمْسُوهُ بِطِيبٍ وَلَا تَخْمِرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّيًّا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَسَنَدٌ كَرُّ حَدِيثِ خَبَابٍ قُتِلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ فِي بَابِ جَامِعِ الْمَنَاقِبِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ وَمِنْ خَيْرِ أَكْحَالِكُمُ الْإِنْتِدُ فَإِنَّهُ يَنْبِتُ الشَّعْرَ وَيَجْلُو الْبَصَرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى مَوْتَكُمْ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَغَالُوا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يُسَلَبُ سَلْبًا سَرِيعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ دَعَا بِثِيَابٍ جَدْدٍ فَلَبَسَهَا ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَمِيتُ يُبْعَثُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

حسن السياق للحديث وسياق حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوما بذكر رحل من اصحابه قبض فكفن في كفن غير طائل وقبر ليلا فزجر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقبر الرجل بالليل حتى يصلي الا ان يصطر انسان الى ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كفن احدكم فليحسن كفه (شرح المصاييح) قوله فوقصته راحلته — في القاموس وقص عتقه كوعده كسرهما فوقصت لازم ومتعد وقد يقال وقصت به راحلته بزيادة الباء وفي بعض الشروح الوقص كسر العنق فان كان حصل الكسر بسبب الوقوع فاستناد الوقص الى الناقة مجاز وان حصل من الناقة بان يكون اصابته بعد ان وقع حقيقة وبالجملة المراد انه سقط من راحلته فاكسر عتقه وقوله في ثوبيه اي ثوبي احرامه وبه اخذ الشافعي واحمد وعندنا وعد مالك حكم المحرم حكم سائر الموتى وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم بهذا المحرم في ثوبيه لانه لم يكن معه غيرها فكان للضرورة فلا يسئلزم جوار الاقتصار على ثوبيين حالة القدرة واما عدم مس الطيب وتخميم الرأس فكان مخصوصا به ولم يأمر صلى الله عليه وسلم حكمه كلياً بطريق التشريع والله اعلم (كذا في اللغات) قوله ولا تمسوه من المس وروى من الامساس — ولا تخمروا بالتشديد اي لا تغطوا ولا تستروا قوله ومن خيرا كالحكم الاعد — قال الطيبي وانما ابرز الاول في صورة الامر اهتماما بشأته وانه من السنة المندوب اليها واحبر عن الثاني للايدان بانه من دأب الناس وعادتهم وجمع بينهما لمناسبة الزينة يتزين بها المتميزون من الصلحاء ولذلك جاء في حديث جبريل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر فانه يبت الشعر اي شعر الاهداب واما توسيط ذكر الكفن فكالاستطراد لذكر الاول دون الثاني قوله لا تغالوا في الكفن قال الطيبي اصل الغلاء مجاوزة القدر في كل شيء وفيه ان الحد الوسط في الكفن هو المستحب المستحسن (فانه يسلب) اي يبلى سريعا فالغلاة في الكفن تبذر وقال تعالى (ان المبشرين كانوا اخوان الشياطين) قوله في ثيابه التي يموت فيها — في النهاية قال

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الْكَفَنِ الْحَلَّةُ وَخَيْرُ الْأَضْحِيَّةِ الْكَبْشُ الْأَقْرَنُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ أَحَدٍ أَنْ يَنْزَعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدُ وَالْجُلُودُ وَأَنْ يُدْفَنُوا بِدِمَائِهِمْ وَثِيَابِهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عن * سعد بن إبراهيم عن أبيه أن عبد الرحمن بن عوف أتى

الخطابي أما أبو سعيد فقد استعمل الحديث في ظاهره وقد روى في حديث الكفن الحديث قال وقد تأوله بعض العلماء على المعنى واراد به الحالة التي يموت عليها من الخير والشر وعمله الذي يحتم يقال فلان طاهر الثياب اذا وصفوه بطهارة النفس والبراءة من العيب وجاء في تفسير قوله تعالى (وثيابك فطهر) اي عملك فاصلح ويقال فلان دنس الثياب اذا كان خيث العس والمذهب وهو كالحديث الاخر يبعث العبد على ما مات عليه ويمكن ان الصحابي جعل تبديل ثيابه الوسحة بثيابه النظيفة من جملة اعماله الحسنة فانه استقبال للملائكة كما اخرج الطبراني عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم من اتاه ملك الموت وهو على وضوء اعطى الشهادة قوله خير الكفن الحلة اي الازار والرداء وخير الاضحية الكش الاقرن — قال الطيبي ولعل فضيلة الكبش الاقرن على غيره لعظم جثته وسمنه في الغالب (ق) قوله وان يدبوا بشياهم ودمائهم — اي المتلطخة بالدم ثم لا يغسل الشهيد ولا يصلى عليه فانه مغفور عند الشافعي واما عند ابي حنيفة فلا يغسل ولكن يصلى عليه كذا ذكره الطيبي وقال ابن المهام رحمه الله تعالى اما معتمد الشافعي رحمه الله تعالى ما في البحاري عن جابر انه عليه الصلاة والسلام لم يصل على قتلى احد — وهذا معارض بحديث عطاء بن ابي رباح ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد اخرجه ابو داود في المراسيل فيعارض حديث جابر عندنا ثم يترجح بانه مثبت وحديث جابر ناف وقد روى الحاكم عن جابر في حديث طويل ثم جيء بحمزة فصلى عليه ثم بالشهداء فيوضعون الى جانب حمزة فيصلى عليهم ثم يرفعون ويترك حمزة حتى يصلي على الشهداء كلهم وقال صلى الله عليه وسلم حمزة سيد الشهداء عند الله يوم النيامة وقال صحيح الاسناد اه فعني ما ورد في بعض الروايات لم يصل عليهم انه لم يصل عليهم كصلاته على حمزة حيث صلى عليه مراراً — وصلى على غيره مرة كما اسند احمد عن ابن مسعود قال وضع النبي صلى الله عليه وسلم حمزة وجيىء برجل من الانصار فوضع الى جنبه فصلى عليه فرفع الانصاري وترك حمزة ثم جيىء باخر فوضع الى جنب حمزة فصلى عليه ثم رفع وترك حمزة وصلى عليه يومئذ سبعين صلاة وهذا لا ينزل عن درجة الحسن — واخرج الدارقطني عن ابن عباس قال لما انصرف المشركون عن قتلى احد الى ان قال ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة فكبر عليه عشرة اثم جعل يجهاء بالرجل فيوضع وحمزة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلاة وكان القتلى يومئذ سبعين وهذا ايضا لا ينزل عن الحسن — واسند الواقدي في فتوح الشام عن سيف مولى ربيعة بن قيس البشكري قال كنت في الجيش الذي وجهه ابو بكر الصديق مع عمرو بن العاص الى ايلة وارض فلسطين فذكر القصة وفيها انه قتل من المسلمين مائة وثلاثون وصلى عليهم عمرو بن العاص ومن معه من المسلمين وكان مع عمرو تسعة آلاف من المسلمين (كذا في فتح القدير) واخرج ابن ماجة عن ابن

بِطْعَامٍ وَكَانَ صَائِمًا فَقَالَ قَتِيلُ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي كُنَّ فِي بُرْدَةٍ إِنْ غُطِّيَ رَأْسُهُ
بَدَتْ رِجْلَاهُ وَإِنْ غُطِّيَ رِجْلَاهُ بَدَا رَأْسُهُ وَأَرَاهُ قَالَ وَقَتِيلُ حِمَزَةٌ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بَسِطَ لَنَا
مِنَ الدُّنْيَا مَا بَسِطَ أَوْ قَالَ أُعْطِينَا مِنَ الدُّنْيَا مَا أُعْطِينَا وَلَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونَ حَسَنَاتِنَا عُجِلَتْ
لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَكَ الطَّعَامَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ أَبِي بَعْدَمَةَ أَدْخَلَ حُفْرَتَهُ فَأَمَرَ بِهِ فَأَخْرَجَ فَوَضَعَهُ عَلَى
رُكْبَتَيْهِ فَذَفَّتْ فِيهِ مِنْ رِيقِهِ وَالنَّسَةِ قَمِيصَهُ قَالَ وَكَانَ كَسَا عَبَّاسًا قَمِيصًا مُتَّفِقًا عَلَيْهِ

﴿ باب المشي بالحنازة والصلاة عليها ﴾

الفصل الأول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمْرُ عَوٍّ بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكَ صَالِحَةٌ فَخَيْرٌ تَقَدَّمَ مِنْهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكَ سَوِيٌّ ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ
عَبَّاسٌ قَالَ أَتَى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَحَدٍ فَجَعَلَ يَمْلِكُ عَلَى عَشْرَةِ عَشْرَةٍ وَحِمَزَةٍ هُوَ كَمَا هُوَ
يَرْفَعُونَ وَهُوَ كَمَا هُوَ مَوْصُوعٌ — قَالَ الْعَلَامَةُ السَّنْدِيُّ وَيُظْهِرُ مِنَ الزَّوَائِدِ أَنَّ اسْنَادَهُ حَسَنٌ — وَأَخْرَجَ النَّسَائِيُّ
عَنْ شَدَادِ بْنِ الْهَادِ أَنَّ رَحْلًا مِنَ الْأَعْرَابِ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّنَ بِهِ وَاتَّبَعَهُ — ثُمَّ هَاجَرَ ثُمَّ غَزَا
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَشْهَدَ فَكَفَنَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَبْتِهِ وَصَلَّى عَلَيْهِ أَهْ مَخْتَصِرًا —
وَأَخْرَجَ إِضًا عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أَحَدٍ صَلَاتِهِ عَلَى
الْمَيْتِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ أَبِي فَرَطٍ لَكُمْ وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ — قَالَ الْعَلَامَةُ السَّنْدِيُّ هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى الْحَصُوصِ عِنْدَ الْكُلِّ
وَحَمْلُهُ عَلَى الدُّعَاءِ تَأْوِيلٌ بَعِيدٌ يَقْرُبُ أَنْ يُسَمَّى تَحْرِيمًا لَا تَأْوِيلًا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ عَجَلَتْ لَنَا — قَالَ الطَّيْبِيُّ
أَيُّ خِفْنَا أَنْ نَدْخُلَ فِي رَمَرَةٍ مِنْ قِيلٍ فِيهِ (مَنْ كَانَ يَرْبِدُ الْعَاحِلَةَ عَجَلًا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ زِيدَ ثُمَّ حَمَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ صَلَاحًا
مَذْمُومًا مَذْهُورًا) أَوْ قَوْلُهُ تَعَالَى (ادْهَبْكُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتِعْتُمْ فِيهَا) قَوْلُهُ كَسَا عَبَّاسًا قَمِيصًا
لَمَّا رَوَى أَنَّهُ لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ وَاتَى الْعَبَّاسُ وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ ثَوْبٌ وَوَجَدُوا قَمِيصَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَقْدِرُ عَلَيْهِ فَكَسَاهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهُ وَلِلَّذَلِكَ نَزَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمِيصَهُ الَّذِي الْبَسَهُ قَالَ ابْنُ عَيْنَةَ كَانَتْ لَهُ
عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَنَةٌ وَاحِدَةٌ أَنْ يَكُونَتْ — وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ فِيهَا فَعَلَّ بِعَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي قَتَالَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَعْنِي عَنْهُ قَمِيصِي وَصَلَاتِي مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ أَنِي كَتَبْتُ أَرْجُو أَنَّ
يَسْلَمَ بِهِ الْفَرَسُ مِنْ قَوْمِهِ رَوَى أَنَّهُ اسْلَمَ الْفَرَسُ مِنْ قَوْمِهِ لَمَّا رَأَاهُ يَتَبَرَّكُ بِقَمِيصِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي
الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى حَوَازِ التَّكْمِينِ بِالْقَمِيصِ وَأَخْرَجَ الْمَيْتَ مِنَ الْقَبْرِ بَعْدَ الدَّفْنِ لَعَلَّه أَوْ سَبَبُ (كَذَلِكَ كَرِهَ الطَّيْبِيُّ وَمَرْقَاةُ)

﴿ باب المشي بالحنازة ﴾

قَوْلُهُ فَإِنْ تَكَ صَالِحَةٌ أَيْ فَإِنْ تَكَ الْجَنَازَةُ صَالِحَةً أَوْ مُؤَمَّنَةً — قَالَ الْمَطْهَرُ الْجَنَازَةُ بِالْكَسْرِ الْمَيْتُ وَبِالْفَتْحِ
السَّرِيرُ وَمِنْ هَذَا اسْتَدْلُ الْفَعْلِ إِلَى الْحَاذِرَةِ وَأَرِيدَ بِهَا الْمَيْتَ (فَخَيْرٌ) أَيْ فَحَالُهَا خَيْرٌ أَوْ فَعْلُهَا خَيْرٌ (تَقَدَّمُونَهَا)
بِالتَّشْدِيدِ (إِلَيْهِ) أَيْ فَإِنْ كَانَ هَٰذَا ذَلِكَ الْمَيْتَ حَسَنًا طَيِّبًا فَاسْرِعُوا بِهِ حَتَّى يَصَلَ إِلَى تِلْكَ الْحَالَةِ الطَّيِّبَةِ عَنْ

عَنْ رِقَابِكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَتِ الْجَنَازَةُ فَأَحْتَمَلَهَا الرَّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَدِمُونِي وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ لِأَهْلِهَا يَا وَيْلَهَا أَيْنَ تَذْهَبُونَ بِهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَ الْإِنْسَانُ لَصَعِقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا فَمَنْ تَبِعَهَا فَلَا يَقْعُدْ حَتَّى تُوَضَعَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ مَرَّتْ جَنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْنَا مَعَهُ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا يَهُودِيَّةٌ فَقَالَ إِنَّ الْمَوْتَ فَرَعَ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَقُمْنَا وَقَعَدَ فَقَعَدْنَا يَعْنِي فِي الْجَنَازَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةِ مَالِكٍ وَأَبِي دَاوُدَ قَامَ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ قَعَدَ بَعْدُ

قريب قوله اذا وضعت الجنازة اي بين يدي الرجال وهيئ ليجعلوها (فاحتملها الرجال على اعناقهم فان كانت صالحة قالت اي بلسان الحال او بلسان المقال (قدموني) اي اسرعوا بي الى منزلي لما يرى في الجنة العالية من المراتب العالية في الازهار المراد من كلام الميت على السرير اما الحقيقة فانه تعالى قادر وهو كاحيائه في القبر ليسئل بل قد اثبت صلى الله عليه وسلم السمع للميت قبل اتيان الملكين حيث قال انه يسمع قرع نعالهم اتاه ملكان او المجاز باعتبار ما يؤل اليه بعد الادخال والسؤال في القبر اه والثاني لا يطهر وجهه فالمعول هو الاول - وقد اخرج احمد والطبراني وابن ابى الدنيا والمروري وابن منده عن ابى سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الميت يعرف من يفسله ومن يحمله ومن يكفنه ومن يدليه في حفرة ويؤيد قوله صلى الله عليه وسلم يسمع صوتها كل شيء الخ قوله اذا رأيتم الخ قال القاضي الامر بالقيام اما لترجيب الميت او تعظيمه واما لتحويل الموت وتفضيحه والتنبيه على انه حال ينبغي ان يضطرب ويقلق من رأى ميتاً استشعاراً منه ورعاً ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم ان الموت فزع والفرع بفتح الفاء مصدر وصف به مبالغة قوله توضع قيل اراد الوضع عن الاعناق وقيل الوضع في اللحد ومؤيد الاول ما رواه الترمذي عن احمد واسحاق قالا من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن اعناق الرجال وبعضه رواية الثوري حتى توضع بالارض فوله ثم قعد بعد اتيان القيام في شرح السنة عن الشافعي حديث علي ناسخ لحديث ابى سعيد اذا رأيتم الجنازة قوموا وقال احمد واسحاق ان شاء قام وان شاء لم يقم - وعن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يتقدمون الجنازة فيقعدون قبل ان تنتهي اليهم الجنازة قال القاضي الحديث يحتمل معنيين (الاول) انه كان يقوم للجنازة ثم يقعد بعد قيامه اذا تجاوزت عنه (الثاني) انه كان يقوم ايما ثم لم يكن يقوم بعد ذلك وعلى هذا يكون فعله الاخير قرينة وامارة على ان الامر الوارد في ذينك الخبرين للنذب ويحتمل ان يكون نسخاً للوجوب المستفاد من ظاهر الامر والاول ارجح لان احتمال المجاز اقرب من النسخ وقال الثوري بشي يحتمل انه امر بالقيام عند روية الجنازة لان من حق الموت الذي كتبه الله على كل نفس معوضة ان يستفخم امره ويهاب واذا حل بانسان وراه آخران يقف

﴿ وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتبع جنازة مسلم إيماناً واحتساباً وكان معه حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها فإنه يرجع من الأجر بقيراطين كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن فإنه يرجع بقيراط متفق عليه * و عنه * أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى للناس النجاشي اليوم الذي مات فيه

شعره وترعد فرايصه وإذا ذكر به استشعر الخوف منه ومن حق المرحوب أن يكون قلماً مستوفزاً ليجلس أن كان قائماً ويقوم أن كان قاعداً وقلة الاحتفال بهذه النازلة العظيمة وإظهار التجلد دونها إنما يوجد ممن أخذت الغفلة بمجامع قلبه فأمر بالقيام بها إراحة لتلك العلة — ويؤيد هذا التأويل حديث جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الموت فزع فإذا رأيتم الجنازة قوموا وقوله فزع أي ذو فزع أو جعل نفس الموت فرعاً لانه لا يخلو عن الفزع وقد صح عن علي رضي الله عنه أنه قال في شأن الجنائز أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ثم قعد ووجه ذلك والله أعلم أنه قام وأمرم بالقيام على ما ذكرناه ثم قعد ليعدل بالقضية عن حد الوجوب ويريمهم أنهم في فسحة من ذلك وإن كان القيام أحب إليه — ويحتمل النسخ على ضعف فيه لانه أمر بالقيام ولم يأمر بالعود ولولا كان حديث جابر أن الموت فزع ثم ما في هذا الحديث أن الجنازة كانت جنازة يهودية لكان لنا أن نقول إنما أمرم بالقيام ليشتركو مع المشيعين في الثواب ولكن القول به مدخول لوجود العلتين وفيه — فلا يقعد حتى توضع — النهي عن القعود هنا لاستيفاء الأجر في الاتيان بالتشيع على وجه الكمال — واختلف بعض أهل العلم في المراد بالوضع هل هو عن اعناق الرجال أو الوضع في اللحد لاختلاف الرواية فيه فرواه سفيان الثوري حتى توضع بالأرض ورواه محمد بن حازم أبو معاوية الضرير حتى توضع في اللحد قال أبو داود سفيان أحفظ من أبي معاوية قلت وسفيان يفوق أبا معاوية بأكثر من الحفظ — ثم إن لفظ الحديث يشهد لسفيان وهو قوله توضع على صيغة التأنيث ولم يرد إلا كذلك فالضمير للجنازة والجنازة لا يوضع في اللحد وإنما توضع على الأرض وقد ورد حتى توضع في اللحد يعني الميت في غير هذا الحديث وهو حديث أبي هريرة في ثواب من شهد الجنازة حتى يصلي عليها وحتى يدفن أي يدفن صاحبها وفي رواية حتى توضع في اللحد (كذا في شرح المصايح) قوله بقيراطين أي بقسطين ونصيبين — في النهاية القيراط جزء من أجزاء الدينار وهو نصف عشرة في أكثر البلاد وأهل الشام يجعلونه جزء من أربعة وعشرين والياء فيه بدل من الراء فإن أصله قيراط بتشديد الراء لانه يجمع على قيراط — وقد يطلق ويراد به بعض الشيء قال التوربشتي وذلك لانه فسر بقوله كل قيراط مثل أحد وذلك تفسير للمقصود من الكلام لا للفظ القيراط والمراد منه على الحقيقة أنه يرجع بمحبتين من الأجر والله أعلم بقوله نعى للناس النجاشي أي أخبرهم بموته — فيه حجة لمن جوز الصلاة على الغائب ومنهم الشافعي وأحمد — وقال أصحابنا من شرائط صلاة الجنازة حضور من يصلي عليه فلا تصح الصلاة على غائب وأما صلاته صلى الله عليه وسلم على النجاشي وعلى معاوية المنري فمن خصوصياته لأنها أحضرا بين يديه حتى عاينها فتكون صلاة من خلفه على ميت يراه الإمام وبحضرته دون المأمومين وهذا غير مانع من صحة الاقتداء وفي التمهيد لابن عبد البر أهل العلم يقولون هذا مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم ودلائله في هذه المسئلة واضحة لانه والله أعلم بحضور روح النجاشي بين يديه حتى شاهدها وصلى عليها أو

وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَصَلَّى

رفت له جنازته كما كشف له عن بيت المقدس حين سأله قريش عن صفته - وقد روى ان جبريل اناه بروح جعفر او جنازته وقال قم فصل عليه ومثل هذا يدل على انه مخصوص به ولا يشاركه فيه غيره ثم اسند ابن عبد البر عن ابي المهاجر عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احكم النجاشي قد مات فصلوا عليه فقام وصفنا خلفه فكبر عليه اربعا وما نحسب الجنازة الا بين يديه اه ولو جارت الصلاة على غائب لصلى عليه الصلاة والسلام على من مات من اصحابه واصلى المسلمون شرقا وغربا على الخلفاء الاربعة وغيرهم ولم ينقل ذلك (كذا في الاتحاف) قوله وخرج بهم الى المصلى - فيه دليل على انه لا يصلي على الجنازة في المسجد لان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بموته في المسجد ثم خرج بالمسلمين الى المصلى وهو مذهب ابي حنيفة انه لا يصلي على ميت في مسجد جماعة وبه قال مالك وابن ابي ذئب وعند الشافعي واحمد واسحاق وابي ثور لا بأس بها اذا لم يخف تلويثه واحتجوا بما روى ان سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه لما توفي امرت عائشة رضي الله تعالى عنها بادخل جنازته المسجد حتى صلت عليها ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ثم قالت هل عاب الناس علينا ما فعلنا فقيل لها نعم فقالت ما اسرع ما نسوا ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة سهيل بن البيضاء الا في المسجد رواه مسلم واحتج اصحابنا من حديث ابن ابي ذئب عن صالح مولى التوأمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على ميت في المسجد فلا شيء له رواه ابو داود بهذا اللفظ ورواه ابن ماجه ولفظه فليس له شيء وقال الخطيب المحفوظ فلا شيء له وروى فلا شيء عليه وروى فلا اجر له وقال ابن عبد البر رواية فلا اجر له خطأ فاحش والصحيح فلا شيء له (كذا في عمدة القاري) واجاب صاحب المحيط عن صلاة النبي ﷺ على سهيل بن البيضاء في المسجد بانه صلى الله عليه وسلم كان معتكفا اذ ذاك فلم يمكنه الخروج من المسجد فامر بالجنازة فوضعت خارج المسجد فصلى عليها في المسجد للعذر وهذا دليل على ان الميت اذا وضع خارج المسجد لعذر والقوم كلهم في المسجد او الامام وبعض القوم خارج المسجد والباقيون في المسجد لا يكره ولو كان من غير عذر - اختلف فيه المشايخ بناء على اختلافهم ان الكراهة لاجل التلويث او لان المسجد بني لاداء المكتوبات لا لصلاة الجنازة ولما صلت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم على جنازة سعد بن ابي وقاص في المسجد قالت عائشة رضي الله عنها هل عاب الناس علينا ما فعلنا فقيل لها نعم فقالت ما اسرع ما نسوا ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة سهيل بن البيضاء الا في المسجد وفيه دليل على ان الناس ما عابوا عليها ذلك وانكروه وجعله بعضهم بدعة الا لاشتهار ذلك عندم لما فعلوه ولا يكون ذلك الا لاصل عدم لانه يستحيل عليهم ان يروا رأيهم حجة على حديث عائشة ويدل على ذلك انه صلى الله عليه وسلم لما نعى النجاشي خرج بهم الى المصلى فصلى عليه ولم يصل عليه في المسجد مع غيبته فالميت الحاضر اولى ان لا يصلى عليه في المسجد (كذا في الاتحاف) وقال محمد لا يصلي على جنازة في المسجد وكذلك بلغنا عن ابي هريرة (وهو حديث من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له) وموضع الجنازة بالمدينة خارج من المسجد وهو الموضع الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على الجنازة فيه - انتهى كلامه (في المؤطا) واخرج البخاري عن ابن عمر ان اليهود جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم برجل منهم وامرأة زنيا فامر بها فرجما قريبا من موضع الجنائز عند المسجد - قال الحافظ المستقلاني رحمه الله تعالى دل حديث ابن عمر هذا على انه

فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ زَيْدُ ابْنِ أَرْقَمَ يُكَبِّرُ عَلَى جَنَائِزِنَا أَرْبَعًا وَأَنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ خَمْسًا فَسَأَلْنَاهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

كان للجنازات مكان معد للصلاة عليها فقد يستفاد منه ان ما وقع من الصلاة على بعض الجنازات في المسجد كان لامر عارض — او بيان الجواز والله اعلم وحكى ابن بطال عن ابن حبيب ان مصلى الجنازات بالمدينة كان لاصقا بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم من ناحية جهة المشرق انتهى (كذا في فتح الباري) وقد ذكر ابن سعد في الطبقات الكبير ان النبي صلى الله عليه وسلم بنى موضع الجنازات لاصقا بالمسجد بعد الفراغ من بناء مسجده الشريف في السنة الاولى من الهجرة والله اعلم قوله وكبر اربع تكبيرات — قال الشيخ الاكبر قدس الله سره اختلف الصدر الاول في ذلك من ثلاث الى سبع وما بينها لاختلاف الآثار — ورد حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على الجنازة اربعا وخمسا وستا وسبعًا وثمانيا وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم كبر ثلاثا ولما مات النجاشي وصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر عليه اربعا وثبت على اربع الى ان توفاه الله تعالى (وصل الاعتبار في هذا الفصل) اكثر عدد الفرائض اربع ولا ركوع في صلاة الجنازة بل هي قيام كلها وكل وقوف في هذه للقراءة له تكبيرة فكبر اربعا على اتم عدد ركعات الصلاة المفروضة والتكبيرة الاولى للاحرام يحرم فيها ان لا يسأل في المغفرة لهذا الميت الا الله تعالى والتكبيرة الثانية يكبر الله تعالى من كونه حيا لا يموت اذ كانت كل نفس ذائقة الموت وكل شيء هالك الا وجهه والتكبيرة الثالثة لكرمه ورحمته في قبول الشفاعة في حق من يشفع فيه او سئل فيه مثل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لما مات وقد كان عرفنا انه من سأل الله له الوسيلة حلت له الشفاعة فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يشفع فيه من صلي عليه وانما يسأل له الوسيلة من الله لتحضيضه امته على ذلك والتكبيرة الرابعة تكبيرة شكر لحسن ظن المصلي بربه في انه قبل من المصلي سؤاله فيمن صلى عليه فانه سبحانه ما شرع الصلاة على الميت الا وقد تحققنا انه يقبل سؤال المصلي في المصلي عليه فانه اذن من الله في السؤال فيه فهو لا يأذن وفي نفسه انه لا يقبل سؤال السائل قال تعالى في الشفاعة يوم القيامة (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) وقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) وقال سبحانه (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له) وقد اذن لنا ان نشفع في هذا الميت بالصلاة عليه فقد تحققنا الاجابة بلا شك ثم يسلم بعد تكبيرة الشكر سلام انصراف عن الميت اي لقيت من ربك السلام ولهذا شرع النبي صلى الله عليه وسلم ان يكفوا عن ذكر مساوي الموتى فان المصلي قد قال في آخر صلاته عليه السلام عليكم فاخبره عن نفسه ان الميت قد سلم منه فان ذكره بمساءة بعد هذا فقد كذب نفسه في قوله السلام عليكم فانه ما سلم منه من ذكره بسوء بعد موته فان ذلك يكرهه الميت ويكرهه الله للحي فان الحي يذكره به ولا ينتهي عن فعل مثله فيؤديه ذلك الى ان يكون قليل الحياء من ربه (كذا في الفتوحات) وروى ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن غير واحد ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جمع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم عن التكبير قال لهم انظروا اخرجنازة كبر عليها النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوه قد كبر اربعا حتى قبض قال عمر فكبروا اربعا — هذا الحديث اخرجه محمد بن الحسن الشيباني في الآثار قال

انا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي ان الناس كانوا يصلون على الجنائز خمسا وستاواربعا حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم ثم كبروا كذلك في ولاية ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ثم ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه ففعلوا ذلك فقال لهم عمر انكم معشر اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم متى تختلفون تختلف الناس بعدكم والناس حديث عهد بالجاهلية فاجمعوا على شيء يجمع عليه من بعدكم فاجمع رأي اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ينظروا آخر جنازة كبر عليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض فيأخذون به ويرفضون ماسواه فنظروا فوجدوا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعا وفي اسناده انقطاع بين ابراهيم وعمر وروى احمد والبيهقي قال احمد ثنا وكيع نا سفيان عن عامر بن شقيق عن ابي وائل قال جمع عمر الناس فاستشارهم في التكبير على الجنائز فقال بعضهم اربعا فجمع عمر على اربع كاطول الصلاة وروى الحاكم في المستدرک والطبراني والبيهقي عن ابن عباس قال آخر جنازة صلى الله تعالى عليه وسلم كبر عليها اربعا ولفظ الحاكم آخر ما كبر النبي ﷺ على الجنائز اربع تكبيرات وكبر عمر على ابي بكر اربعا وكبر ابن عمر على عمر اربعا وكبر الحسن بن علي على علي اربعا وكبر الحسين بن علي على الحسن بن علي اربعا وكبرت الملائكة على آدم اربعا سكنت عليه الحاكم وواعله الدار قطني بالفرائد ابن السائب قال متروك وقال البيهقي قد روي من وجوه كلها ضعيفة الا ان اجتماع اكثر الصحابة رضي الله تعالى عنهم كالدليل على ذلك انتهى - قلت اما تكبيره صلى الله تعالى عليه وسلم اربعا من غير نظر الى آخر صلاته على الجنائز فاخرجه الشيخان من حديث ابي هريرة ان النبي ﷺ كبر على النجاشي اربع تكبيرات واخرجه ايضا من حديث جابر واخرج ابن ماجة من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه انه ﷺ كبر على عثمان بن مظعون اربعا ومن روى تكبيره ﷺ على الجنائز اربعا ابن عباس عند ابن ماجة وانس عند البزار والطبراني في الاوسط وفي اسناده عبد الرحمن بن مالك بن مغول وهو متروك وابو قتادة وزيد بن ثابت وزيد بن ارقم وسهل بن حنيفة وابن ابي اوفى وجابر في غير حديثه في النجاشي كلهم عند الطحاوي وقد ثبت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كبر خمسا فيما اخرجه مسلم واصحاب السنن وغيرهم عن زيد بن ارقم وحذيفة بن اليمان عند احمد والطحاوي وفي اسناده يحيى بن عبد الله الجار قال الحافظ ابن حجر فيه لين الحديث وكثير بن عبد الله عن ابيه عن جده عند ابن ماجة وكثير فيه كلام كثير وذهب الطحاوي في الجمع بين هذه الاحاديث ان تكبيره صلى الله تعالى عليه وسلم خمسا انما كان على اهل بدر فان لهم مزية على غيرهم وما يؤيد ذلك ان زيد بن ارقم كان يكبر اربعا وكان ذلك عادته حتى كبر على ميت حمسا فمخالفته لعادته تشعر بان حكم ذلك الميت مخالف لما سبقه من الاموات وما يشير الى الفرق بين اهل بدر وبين غيرهم ما اخرجه البخاري عن علي رضي الله تعالى عنه انه صلى على سهل بن حنيف فكبر وقال انه شهد بدر ازيد البرقاني والطبراني في الكبير باسناد جيد فكبر عليه ستا وكذلك البخاري في تاريخه وسعيد بن منصور وقال ابن ابي خيثمة حمسا قل ابن الهمام وروى ابو عمر في الاستدكار عن عبد الوارث بن سفيان عن قاسم عن ابن وضاح عن عبد الرحمن بن ابراهيم عن مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن الحارث عن ابي بكر بن ابي سليمان عن ابي حنيفة عن ابيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر على الجنائز اربعا وخمسا وسبعاً وثمانياً حتى جاء موت النجاشي فخرج الى المصلي فصف الناس وراءه فكبر اربعا ثم ثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اربع حتى توفاه الله عز وجل رواه الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن ابن عمر والطبراني في الكبير وابو نعيم الاصفهاني في تاريخ اصفهان عن

﴿ وعن طلحة بن عبد الله بن عوف قال صليت خلف ابن عباس على جنازة فقراً فأنحة الكتاب فقال لتعلموا أنها سنة رواه البخاري ﴾ وعن عوف بن مالك قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول اللهم اغفر له وأرحمه وعافه وأعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله وأغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار ، وفي رواية وفيه فتنة القبر وعذاب النار قال حتى تمنيت أن أكون أنا ذلك الميت رواه مسلم ﴾ وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة لما توفي سعد بن أبي وقاص قالت أدخلوا به المسجد حتى أصلي عليه فانكر ذلك عليها فقالت والله لقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابني يثما في المسجد سهيل وأخيه رواه مسلم

ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على اهل بدر سبع تكبيرات وعلى بني هاشم خمس تكبيرات ثم كان آخر صلاته اربع تكبيرات الى ان خرج من الدنيا وفي اسناده نافع ابو هرمر وهو ضعيف واخرج الحازمي في كتاب الناسخ والمنسوخ عن انس نحو ذلك الا ان في حديثه كبر على اهل بدر سبع تكبيرات وعلى بني هاشم سبع تكبيرات الحديث — وقال ابن المهام وضعف حديثه ومنهم من ذهب الى ان حديث ابي هريرة في النجاشي ناسخ للخمس وما فوقه من التكبيرات لان اسلام ابي هريرة متأخر وهذا مسلم لو علم التاريخ في احاديث من اثبت انه صلى الله عليه وسلم كبر خمساً او غير ذلك واخرج البزار عن عبد الله بن مسعود قال لا وقت ولا عد في الصلاة على الجنازة يعني التكبير قال الهيثمي ورجاله ثقات وفي رواية للطحاوي فكبر ما كبر الامام اذا قدمتموه وحمل الطحاوي عدم توقيته على اهل بدر والراجح من حيث الادلة انه لا ينبغي ان يزداد على اربع ولا ينقص عنه فان ذلك هو الغالب من فعل النبي صلى الله عليه وسلم (كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قوله فقراً فأنحة الكتاب — قلت بعد التكبيرة الاولى يأتي بالشاء عند ابي حنيفة ويقرأ الفاتحة عند الشافعي وبعد الثانية صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بالاتفاق وليس بعد الرابعة دعاء عند الحنيفة ويستحب عند الشافعي وفي المالكية لو قرأ الفاتحة بيعة الدعاء فلا بأس — ولم تثبت القراءة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله زوجاً خيراً من زوجته هذا من عطف الخاص على العام على ان المراد بالاھل ما يعم الخدم قال السيوطي قال طائفة من المقهاء هذا خاص بالرجل ولا يقال في الصلاة على المرأة ابدلها زوجاً خيراً من زوجها لان الجنة فان المرأة لا يمكن الاشتراك فيها والرجل يقبل ذلك قولها والله لقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابني يثما في المسجد قلت انما حلفت لان الناس تماروا في ذلك فمن قائل يقول بقول عائشة رضي الله تعالى عنها ومن قائل يرى خلافة — وقد روى عن ابي هريرة

﴿ وعن سمره بن جندب قال صليت وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاستها فقام وسطها متفق عليه ﴾ وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبر دفن ليلاً فقال متى دفن هذا قالوا البارحة قال أفلا آذنتموني قالوا دفنناه في ظلمة الليل فكرهنا أن نوقظك فقام فصصفنا خلفه فصلى عليه متفق عليه

﴿ وعن أبي هريرة أن امرأة سوداء كانت تقيم المسجد أو شاب فقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عنها أو عنه فقالوا مات قال أفلا كنتم آذنتموني قال فسكاهم صغروا أمرها أو أمره فقال دلوني على قبره فدلوه فصلى عليها ثم قال إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها وإن الله ينور رها لهم بصلاتي عليهم متفق عليه ولفظه لمسلم

﴿ وعن كريب مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس أنه مات له ابن يقديد أو يسفان فقال يا كريب أنظر ما أجمع له من الناس قل فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته فقال تقول هم أربعون قال نعم قال أخرجوه فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

رضي الله عنه خلافة مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم والقضية الموجبة الاختلاف هي أن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه توفي في قصره بالعقيق على عشرة أميال من المدينة وحمل إلى المدينة على اعناق الرجال ليدفن بالبيع وذلك في امرأة معاوية وعلى المدينة مروان فسألت عائشة أن يصلى عليه في المسجد لتصلي هي عليه فابوا عليها وقالوا لا نصلي على الميت في المسجد فذكرت الحديث فمن ذهب من العلماء إلى حديث عائشة رضي الله عنها فلصحة اسناده ومن ذهب إلى خلاف ذلك فإنه يقول اختلف أقاويل الرواة في حديث عائشة رضي الله عنها على ما ذكرنا - وروى أبو هريرة خلافة ثم إن أصحابه يومئذ كانوا متوافرين فلم يعلموا بالنسخ لما خالفوا حديث عائشة رضي الله تعالى عنها (كذا في شرح المصابيح) للتوربشتي - قوله فقام وسطها - قال الشيخ الأكبر قدس الله سره اختلفوا ابن يقوم الإمام من الجنارة فقالت طائفة يقوم في وسطها ذكر كان أو اثني وقال قوم يقوم من الذكر رأسه ومن الأشيء عند وسطها ومنهم من قال يقوم منها عند صدرها وقال قوم يقوم منها حيث شاء ولا حد في ذلك وبه أقول والقيام عند قلبه وصدره أولى فإنه كان المستخدم لجميع الأعضاء بالخير والشر فذلك المحل هو أولى بأن يقوم المصلي الشافع عنده بلا شك ويجعله بينه وبين الله تعالى ويعينه فإنه إذا غفر له غفر لسائر جسده فإن جميع الأعضاء تنع للقلب في كل شيء دنيا وآخرة يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد فسد سائر الجسد ألا وهي القلب كذلك إذا قبلت الشفاعة فيها قبلت في سائر الجوارح فإن الشارع أراد بالقلب هنا المضغة التي يحوي عليها الصدور ولا يريد بالقلب لطيفته وعقله وفي هذا التنبيه هنا سر لمن فهم وعلم لا يحصل إلا بالكشف يقول تعالى (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) وقال (وليذكر أولوا الألباب) كما قال أيضاً (ولكن تعمي

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يَشْرُكُونَ
بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن عائشة عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَيِّتٍ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
يَلْفَعُونَ مِائَةَ كُلِّهُمْ يَشْفَعُونَ لَهُ إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وعن أنسٍ قَالَ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ
فَأَثْنُوا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجِبَتْ ثُمَّ مَرُّوا بِأُخْرَى فَأَثْنُوا عَلَيْهَا شَرًّا
فَقَالَ وَجِبَتْ فَقَالَ عُمَرُ مَا وَجِبَتْ فَقَالَ هَذَا أَنْذَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَنْذَيْتُمْ
عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجِبَتْ لَهُ الدَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْمُؤْمِنُونَ

القلوب التي في الصدور) يعني في باب الاشارة عن الحق (كذا في المتوحات) قوله فيقوم على جنازته اربعون
روى هذا الحديث عن ابن عباس كريب وفي روايته مات ابن لعبد الله بن عباس بقديد او بفسفان فقال
يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس فخرجت فاذا قد اجتمعوا فاخبرته فقال تقول م اربعون قلت نعم فقال
اخرجوا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث ويتلو هذا الحديث حديث عائشة رضي الله عنها
عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من ميت تصلي عليه امة من المسلمين يلفعون مائة الحديث وقد روي هذا
الحديث بمعناه عن ابي هريرة وانس رضي الله عنهما ولا تضاد بين حديثهم وحديث ابن عباس لان السبيل في
امثال هذا الحديث ان يكون اقل من العديدين متأخراً لان الله تعالى اذا وعد المغفرة للمعني واحد لم يكن من
سنته ان ينقص من الفضل الموعود بعد ذلك بل يزيد عليه فضلاً وتكرماً على عباده فجعلنا حديث ابن عباس في
اربعين متأخراً عن حديث الآخرين في المائة للمعني الذي ذكرناه وقد تقدم تقرير هذا المعنى في موضع آخر
من هذا الكتاب (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله انتم شهداء الله في الارض قيل الخطاب مخصوص
بالصحابه لانهم كانوا ينطقون بالحكمة بخلاف غيرهم — وقيل بل المراد م ومن كانوا على صفهم في الايمان وقيل
الصواب ان ذلك يختص بالثقات المتقين وقال النووي قيل هذا مخصوص بمن اثني عليه اهل الفضل وكان ثناءهم
مطابقاً لافعاله فهو من اهل الجنة — والصحيح انه على عمومهم واطلاقه وان كل مسلم مات فالهم الله الناس اي
معظمهم الثناء عليه كان ذلك دليلاً على انه من اهل الجنة سواء كانت افعاله تقضي ذلك ام لا اد العقوبة غير واجبة
فالهام الله تعالى الثناء عليه دليل على انه شاء المغفرة له وبهذا يظهر فائدة الثناء والا فاداً كانت افعاله مقتضية
للجنة لم يكن للثناء فائدة قلت ولعله لهذا جاء لا تذكروا الموتى الا بخير والله تعالى اعلم قاله العلامة السندي
في حاشية النسائي ويؤيده ما قاله العلامة الطيبي طيب الله ثراه وجعل الجنة مثواه — لا ارياب ان قول رسول
الله صلى الله عليه وسلم وجبت بعد ثناء الصحابة رضي الله عنهم حكم عقب وصفاً مناسباً وهو يشعر بالعلية و كذا
الوصف بقوله انتم شهداء الله في الارض لان الاضافة للتشريف وانهم بمكان ومنزلة عالية عند الله وهو ايضاً
كالتزكية من رسول الله صلى الله عليه وسلم لامته واطهار عدالتهم بعد اداء شهادتهم لصاحب الجنارة فينبغي ان
يكون لها اثر ونفع في حقه وان الله تعالى يقبل شهادتهم ويصدق ظنونهم في حق المثني عليه كرامة لهم وتفضلاً

شَهِدَاهُ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ * وعن * عُمَرُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا مُسْلِمُ شَهِدْ لَهُ أَرْبَعَةٌ بَخِيرٌ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ قُلْنَا وَثَلَاثَةٌ قَالَ وَثَلَاثَةٌ قُلْنَا وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنْ الْوَاحِدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * عَائِشَةُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمْ أَكْثَرُ أَخَذَ الْقُرْآنَ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي الْأَحَدِ وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَغْسِلُوهُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَرَسٍ مُعْرُورٍ فَرَكَبَهُ حِينَ أَنْصَرَفَ مِنْ جِازَةِ ابْنِ الدَّحْدَاحِ وَنَحْنُ نَمْشِي حَوْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّأَكِبُ يُسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا وَالسَّقَطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَيُدْعَى لِوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ قَالَ الرَّأَكِبُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي حَيْثُ شَاءَ عَلَيْهِمْ كَالدَّعَاءِ وَالشَّعَاعَةِ فَيُوحِبُ لَهُمُ الْجَنَّةَ وَالْبَارِ عَلَى سَبِيلِ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ لَانِ وَعَدَهُ حَقٌّ لَا يَدُّ مِنْ وَقُوعِهِ فَهُوَ كَالْوَجِبِ أَدْلَاوُا لِّلْعَمَلِ وَلَا الشَّهَادَةِ فِي الْوُحُوبِ وَالْمَعْنَى الْحَدِيثُ يَرْمُزُ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا) أَيِ جَعَلْنَاكُمْ عَدْلًا خَيْرًا شُحُودًا لِّتَشْهَدُوا عَلَى غَيْرِكُمْ وَيَكُونَ الرَّسُولُ رَقِيبًا عَلَيْكُمْ وَمَزَكِيًا لِّكُمْ وَبَيْنَ عَدْلَتِكُمْ وَاللَّهِ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ قَدْ أَفْضَوْا أَيِ وَصَلُوا إِلَى مَا قَدَّمُوا أَيِ مَا أَرْسَلُوهُ إِلَى الْآخِرَةِ مِنَ الْأَعْمَالِ إِنْ خَيْرٌ وَإِنْ شَرٌّ وَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمُجَارِي إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُمْ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ فَالْكَوَايِمُ وَمِنْ حَسَنِ اسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ (ط) وَفِيهِ أَنَّهُ لَا يَجُورُ عِيَّةَ الْأَمْوَاتِ قَوْلُهُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ أَيْ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَلَيْسَ مَعَهُمَا إِهْمَا يَحْدُرَانِ عَنِ الثِّيَابِ بِحَيْثُ يَصِلُ بَشْرَةُ أَحَدِهِمَا إِلَى بَشْرَةِ الْآخَرِ وَهَذَا لَا يَجُوزُ بَلْ يَكُونُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ثِيَابُهُ الْمَلَطُخَةُ بِالْدَمِ وَغَيْرِ الْمَلَطُخَةِ وَلَكِنْ يَضْجَعُ أَحَدُهُمَا بِجَنْبِ الْآخَرِ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَمِنْهُ هُوَ أَفْضَلُ يَضْجَعُ مُسْتَقْبِلَ الْقَبْلَةِ مَلَاصِقًا بِجِدَارِ الْبُحْدِ وَالثَّانِي خَلْفَ ظَهْرِهِ وَقَوْلُهُ أَمَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ أَيْ أَنَا شَفِيعٌ لَهُؤُلَاءِ وَاشْهَدُ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ بَدَلُوا أَرْوَاحَهُمْ وَتَرَكَوا حَيَاتَهُمْ لِلَّهِ تَعَالَى قَوْلُهُ فَرَسٌ مُعْرُورٌ وَمُعْرُورٌ اسْمُ فَاعِلٍ أَعْرُورِي الْفَرَسَ إِذَا تَجَرَّدَ عَنِ السَّرَجِ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ الرُّكُوبُ عَدَّ الْأَنْصُرَافِ مِنَ الْجَارَةِ بِخِلَافِ الْمَشْيِ مَعَ الْجَارَةِ فَانَّهُ يَكْرَهُ الرُّكُوبَ وَقِيلَ بِفَتْحِ الرَّاءِ أَرَأَيْتُمْ نَا عَلَى الْمَفْعُولِ قَوْلُهُ السَّقَطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَأَبُو حَنِيفَةَ إِنْ يَصَلِّي عَلَى السَّقَطِ إِنْ اسْتَهْلَ أَيِ صَوْتٍ حِينَ أَنْصَلَ مِنْ أَمَةٍ

مِنْهَا وَالطِّفْلُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَفِي الْمَصَابِيحِ عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ زِيَادٍ * وَعَنْ * الْأَزْهَرِيِّ عَنْ سَالِمٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَأَهْلُ الْحَدِيثِ
كَانَهُمْ يَرَوْنَهُ مُرْسَلًا * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْجَنَازَةُ مَتَبَوِّعَةٌ وَلَا تَتَّبِعُ لَيْسَ مَعَهَا مَنْ تَقْدَمُهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ
قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو مَاجِدٍ الرَّائِي رَجُلٌ مَجْهُولٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَبَعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا ثَلَاثَ مَرَارٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا رَوَاهُ
التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رَوِيَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَمَلَ جَنَازَةَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ

ثُمَّ مَاتَ وَإِنْ لَمْ يَسْتَهْلَمْ يَصَلِّ عَلَيْهِ وَقَالَ أَحْمَدُ يَصَلِّي عَلَيْهِ إِذَا كَانَ لَهُ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ فِي الْبَطْنِ وَنَفَخَ فِيهِ الرُّوحَ
وَإِنْ لَمْ يَسْتَهْلَمْ حِينَ انْفِصَالِ الْأَمْرِ فِي نَسْخِ الْمَصَابِيحِ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ رَأَوِيَ هَذَا الْحَدِيثَ الْمَغِيرَةُ بْنُ زِيَادٍ وَهُوَ سَهْوُ
قَوْلِهِ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ وَهَذَا الْحَدِيثُ قَالَ الْأَمَامُ الشَّافِعِيُّ وَاحِدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَبِالْحَدِيثِ
الْآتِي قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَّةُ الْمَشْيِ خَلْفَ الْجَنَازَةِ لِيَسْطِرَّ النَّاسُ الْجَنَازَةَ وَيَتَبَرَّكُونَ وَيَسْتَهْنُونَ
عَنْ رُومِ الْعَفْلَةِ — وَعَلَّةُ الْمَشْيِ قَدَامَ الْجَنَازَةِ إِنْ الْمَشَائِينَ مَعَ الْجَنَازَةِ شَفَعَاءُ الْمَيِّتِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالشَّفِيعُ يَمْشِي
قَدَامَ الْمَشْفُوعِ لَهُ وَقَالَ الشَّيْخُ الدَّهْلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اخْتَلَفُوا فِي الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالْأَوْزَاعِيُّ
الْمَشْيُ خَلْفَهَا أَحَبُّ وَبِهِ قَالَ الثَّوْرِيُّ وَطَائِفَةٌ مِمَّا سَوَاهُ وَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَدَامَهَا أَفْضَلُ كَذَا
قَالَ الشَّعْبِيُّ وَقَالَ لَنَا مَا فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ
فَلَهُ قِيرَاطٌ وَمَنْ اتَّبَعَهَا حَتَّى يَوْضَعَ فِي الْقَبْرِ فَلَهُ قِيرَاطَانِ وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَوْصُفِهِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا مَشَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَرَوَى هُوَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِيزَيْدٍ قَالَ كُنْتُ فِي جَنَازَةِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا وَعَلِيٌّ يَمْشِي خَلْفَهَا قُلْتُ لِعَلِيٍّ أَرَأَيْتَ تَمْشِي خَلْفَ
الْجَنَازَةِ وَهَذَانِ يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا قَالَ عَلِيٌّ لَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ فَضْلَ الْمَشْيِ خَلْفَهَا عَلَى الْمَشْيِ أَمَامَهَا كَفَضْلِ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ عَلَى
صَلَاةِ الْفَرْدِ وَلَكِنَّهَا أَحَبُّ أَنْ يَسْرَعَ عَلَى النَّاسِ أَنْتَبَهَ وَلَئِنْ الْمَشْيَ خَلْفَ الْجَنَازَةِ أَظْهَرَ وَادْخَلَ فِي الْإِتَاعِ وَالْتَفَكَّرَ
وَاقْرَبَ إِلَى الْمَعَاوَنَةِ إِذَا احْتِيجَ إِلَيْهَا — وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ الْجَنَازَةَ مَتَبَوِّعَةٌ وَمَنْ تَقَدَّمَهَا
فَكَانَ لَيْسَ مَعَهَا وَدَلِيلُ الثَّلَاثَةِ هَذَا الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ فِي الْكِتَابِ وَقَالُوا أَيْضًا الْقَوْمُ شَفَعَاءُ وَالشَّفِيعُ يَتَقَدَّمُ فِي
الْعَادَةِ وَمَنْ سَوَى الْأَمْرِ قَالَ الدَّلَائِلُ مُتَعَارِضَةٌ فَيَجُوزُ الْأَمْرَانِ وَحَدِيثُ الْمَغِيرَةِ بْنُ شُعْبَةَ الْمَذْكُورُ أَيْضًا رَوَى
رِزِينَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ أَنْتُمْ شَفَعَاءُ فَامْشُوا عَنْ خَلْفِ وَأَمَامَ وَيَمِينَ وَشِمَالٍ وَرَوَى فِي كِتَابِ الْفَقْهِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ
قَالَ لَا بَأْسَ بِالْمَشْيِ أَمَامَ الْجَنَازَةِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَإِسَارِهِ (لَمَعَاتٍ) قَوْلُهُ لَا تَتَّبِعُ صَفَةَ مَوْكِدَةٍ أَيْ مَتَبَوِّعَةٌ غَيْرُ تَابِعَةٍ وَقَوْلُهُ
لَيْسَ مَعَهَا الْخُتْمُ تَقْرِيرٌ بَعْدَ تَقْرِيرٍ يَهْنِي مَنْ تَقَدَّمَ الْجَنَازَةَ لَيْسَ مَنْ يَتَّبِعُهَا فَلَا يَشْتَبُ لَهُ الْأَجْرُ (ط) قَوْلُهُ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ

فِي جَنَازَةٍ فَرَأَى نَاسًا رُكَبَانَا فَقَالَ أَلَا تَسْتَحْيُونَ إِنْ مَلَائِكَةَ اللَّهِ عَلَى أَعْدَائِهِمْ وَأَنْتُمْ عَلَى ظُهُورِ الدَّوَابِّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ نَحْوَهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَقَدْ رَوَى عَنْ ثَوْبَانَ مَوْفُوفًا * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى النَّبِيِّ فَاخْلُصُوا لَهُ الدُّعَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ اللَّهُمَّ اغْنِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكْرِنَا وَأُنثَانَا اللَّهُمَّ مِنْ أَحَبِّتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ

بفتح العين اي عمودي الجنازة قال الطبري قال ميرك نقلا عن الازهار وهذا مذهب الشافعي بان يحملها ثلاثة يقف احدهم قدامها بين العمودين واثنان خلفها كل واحد منها يضع عمودا على عاتقه هذا عند حمل الجنازة من الارض ثم لا بأس بان يعاونهم من شاء كيف شاء والافضل عند ابي حنيفة الترييع بان يحملها اربعة ياخذ كل واحد عمودا على عاتقه اه وروى ابن سعد في الطبقات بسند ضعيف انه عليه الصلاة والسلام حمل جنازة سعد ابن معاذ من بيته بين العمودين خرج به من الدار قال الواقدي والدار يكون ثلاثين ذراعا قال النووي في الخلاصة ورواه الشافعي بسند ضعيف اه الا ان الآثار في الباب ثابتة عن الصحابة وغيرهم قال ابن المهام بعدما سرد تلك الآثار قلنا هذه موقوفات والمردوع منها ضعيف ثم هي وقائع حال فاحتمل كون ذلك فعله لانه سنة او لعارض اقتضى في خصوص تلك الاوقات وقد قال ابن مسعود من اتبع الجنازة فليأخذ بجوانب السرير الاربعة وروى محمد بن الحسن انبأ ابو حنيفة حدثنا منصور بن المعتمر قال من السنة حمل الجنازة بجوانب السرير الاربعة ورواه ابن ماجة ولفظه من اتبع الجنازة فليأخذ بجوانب السرير كلها فانه من السنة فوجب الحكم بان هذا هو السنة وان خلافا ان تحقق من بعض السلف فلعارض (ق) قوله صغيرنا وكبيرنا نقل التوربشتي عن الطحاوي انه سئل عن معنى الاستغفار للصبيان مع انه لا ذنب لهم فقال معناه السؤا من الله ان يغفر له ما كتب في اللوح المحفوظ ان يفعله بعد البلوغ من الذنوب حتى اذا كان فعله كان مغفورا والا فالصغير غير مكلف لا حاجة له الى الاستغفار اه وسيأتي ريادة تحقيق هذا المبحث في اواخر الفصل الثالث من هذا الباب والله اعلم بالصواب قوله اللهم من احبته منا فاحيه على الاسلام اي الاسلام والالقياد للاوامر والنواهي ومن توفيته منا فتوفه على الايمان اي التصديق القلبي اد لا باع حيثذ غيره قال الطبري فان قات ما الحكمة في تأخير الايمان عن الاسلام في الرواية الاولى وتقديمه عليه في الثانية قلت التنبيه على انها يعبران عن الدين كما هو مذهب السلف الصالح ويحتمل ان يقال ورد الاسلام بمعنيين (احدهما) الاقياد واظهار الاعمال الصالحة وهو دون الايمان قال الله تعالى (قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا) وفي الرواية الاولى اشير الى ترجيح الاعمال في الحياة والايمان عند الممات وهذه مرتبة العوام (والثاني) اخلاص العمل والاستسلام وهو فوق الايمان قال

وَلَا تَفْتِنَا بَعْدَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ
الْأَشْهَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَأَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ عِنْدَ قَوْلِهِ وَأَنْتَانَا ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ فَأَحْيَاهُ عَلَى الْإِيمَانِ
وَتَوَفَّاهُ عَلَى الْإِسْلَامِ . وَفِي آخِرِهِ وَلَا نُضِلُّكَ بَعْدَهُ * وَعَنْ * وَأَثَلَةَ بْنُ الْأَسْقَمِ قَالَ صَلَّى
بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ فُلَانٌ
أَبْنُ فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جِوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

* وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْكَرُوا مَحَاسِنَ مَوْتَانَا كُمْ
وَكُفُّوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * نَافِعٍ أَبِي غَالِبٍ قَالَ صَلَّيْتُ
مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَلَى جِنَازَةِ رَجُلٍ فَقَامَ حِيَالَ رَأْسِهِ ثُمَّ جَاؤَا بِجِنَازَةِ أَمْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالُوا
يَا أَبَا حَمْزَةَ صَلِّ عَلَيْهَا فَقَامَ حِيَالِ وَسْطِ السَّرِيرِ فَقَالَ لَهُ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ هَكَذَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى الْجِنَازَةِ مَقَامَكَ مِنْهَا وَمِنْ الرَّجُلِ مَقَامَكَ مِنْهُ قُلْ نَعَمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الله تعالى (بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن) (اذ قال له ربه اسلم قال استلبت لرب العالمين) وهذه مرتبة الخواص
ومن هنا قال يوسف عليه السلام (توفي مسلماً والحقني بالصالحين) والرواية الثانية مشيرة الى هذا قوله
(في ذمتك) اي امانك لانه مؤمن بك (وحبل جوارك) بكسر الجيم قيل عطف تفسيري وقيل الحبل العهد
اي في كنف حفظك وعهد طاعتك وقيل اي في سبيل قربك وهو الايمان والظاهر ان المعنى انه متعلق ومتمسك
بالقرآن كما قال تعالى (واعتصموا بحبل الله) وفسره جمهور المفسرين بكتاب الله تعالى والمراد بالجوار الامان
والاضافة بيانية يعني الحبل الذي يورث الاعتصام به الامن والامان والاسلام والايمان والمعرفة والايقان وغير
ذلك من مراتب الاحسان ومنار الجنان قال فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وفي النهاية كان من عادة
العرب ان يحيف بعضهم بعضاً وكان الرجل اذا اراد السفر اخذ عهداً من سيد كل قبيلة فيأمن به ما دام مجاوراً
ارضه حتى ينتهي الى آخر فيأخذ مثل ذلك فهذا حبل الجوار او من الاجارة والامان والنصرة والحبل الامان
والعهد وقال الطيبي الثاني اظهر وقوله وحبل جوارك بيان لقوله في ذمتك نحو اعجبي زيد وكرمه والاصل
ان فلانا في عهدك فنسب الى الجوار ما كان منسوباً الى الله تعالى فجعل للجوار عهداً مبالغة في كمال حمايته والحبل
مستعار للعهد لما فيه من التوثقة وعقد القول بالايمان المذكورة (فقه) بالضمير او بهاء السكت
(وانت اهل الوفاء) اي بالوعد فانك لا تخلف الميعاد (والحق) اي انت اهل بان تحقق الحق واهله والمضاف
مقدر اي انت اهل الحق او انت اهل الثبوت بما ثبت عنك اشارة الى قوله تعالى (هو اهل التقوى واهل
المغفرة) اي هو اهل ان يتقى شره ويرجى مغفرته (وكفوا) للوجوب اي امتنعوا (عن مساوئهم) جمع
سوء على خلاف القياس ايضا قال الطيبي قد سبق انه ذكر الصالحين عاين الموتى ومساوئهم موثر في حال الموتى

وَأَبْنُ مَاجَهٗ، وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ نَحْوُهُ مَعَ زِيَادَةٍ وَفِيهِ فَقَامَ عِنْدَ عَجِيزَةِ الْمَرْأَةِ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ فَمُرُّ عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ فَقَامَا فَقِيلَ لَهَا إِنَّمَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَيُّ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَقَالَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّمَا جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَالَ أَلَيْسَتْ نَفْسًا مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ * وعن * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبِعَ جَنَازَةً لَمْ يَقْعُدْ حَتَّى تُوضَعَ فِي الْأَحْذِ فَعَرَضَ لَهُ حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ لَهُ إِنَّا هَكَذَا نَصْنَعُ يَا مُحَمَّدُ قَالَ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ خَالِفُوهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهٗ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَبِشْرُ أَبِي رَافِعٍ الرَّائِي لَيْسَ بِالْقَوِيِّ * وعن * عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنَا بِالْقِيَامِ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ جَلَسَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمَرَنَا بِالْجُلُوسِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ قَالَ إِنَّ جَنَازَةَ مَرَّتْ بِالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَأَبْنِ عَبَّاسٍ فَقَامَ الْحَسَنُ وَلَمْ يَقُمْ أَبُو عَبَّاسٍ فَقَالَ الْحَسَنُ أَلَيْسَ قَدْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ جَلَسَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ كَانَ جَالِسًا فَمُرُّ عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ فَقَامَ النَّاسُ حَتَّى جَاوَزَتِ الْجَنَازَةُ فَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّمَا مَرُُّ بِجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِهَا جَالِسًا وَكَرِهَ أَنْ تَعْلُو رَأْسَهُ جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَامَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَرَّتْ بِكَ جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ أَوْ مُسْلِمٍ فَقُومُوا لَهَا فَلَسْتُمْ لَهَا تَقُومُونَ إِنَّمَا تَقُومُونَ لِمَنْ مَعَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ جَنَازَةَ مَرَّتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ فَقِيلَ لَهَا إِنَّمَا جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَالَ إِنَّمَا قُمْتُ لِلْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ

فَامرُوا بِنَفْعِ الْغَيْرِ وَنَهَوْا عَنْ ضَرَرِهِ — وَأَمَّا غَيْرُ الصَّالِحِينَ فَاتَّرِ النَّفْعَ وَالضَّرَرَ رَاجِعَ إِلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ يَسْعَوْنَ فِي نَفْعِ أَنْفُسِهِمْ وَرَفْعِ الضَّرَرِ عَنْهُمْ (مِرْقَاة) قَوْلُهُ عِنْدَ عَجِيزَةِ الْمَرْأَةِ — الْعَجِيزَةُ الْعَجِزُ وَهِيَ لِلْمَرْأَةِ خَاصَّةٌ وَالْعَجْزُ مُؤَخَّرُ الشَّيْءِ قَوْلُهُ بِالْقَادِسِيَّةِ مَوْضِعٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكُوفَةِ خَمْسَةُ عَشَرَ مِيلًا قَوْلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ هُنَا عِبَارَةٌ عَنِ السَّفَالَةِ وَالرَّذَالَةِ قَوْلُهُ أَلَيْسَتْ نَفْسًا مُتَفَقِّعًا ارَادَ أَنَّ هَذَا الْمَوْتُ فَرَعَ كَمَا مَرَّ فِي حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَوْجِبَ فَكَانَ مَالِكٌ إِذَا اسْتَقْلَّ أَهْلَ الْجَنَازَةِ جَزَاءَهُمْ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ هُبَيْرَةَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَتَقَالَ أَلَّاسَ عَلَيْهَا جَزَاءَهُمْ ثَلَاثَةٌ أَجْزَاءُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ أَوْجِبَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا جِئْنَا شُفَعَاءَ فَأَغْفِرْ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَبِيٍّ لَمْ يَعْمَلْ خُطْبَةً قَطُّ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِزَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * الْبُخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَوْلَ يَقْرَأُ الْحَسَنُ عَلَى الطِّفْلِ فَإِنَّهُ الْكِتَابُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا وَفَرَطًا وَذُخْرًا وَأَجْرًا * وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطِّفْلُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهِ وَلَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا يُورَثُ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ فَوْقَ شَيْءٍ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ بَعْنِي أَسْفَلَ مِنْهُ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ فِي الْمَجْتَبَى فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ ﴿ باب دفن الميت ﴾

الفصل الأول * عَنْ * عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي هَلَكَ فِيهِ الْهَدُؤُا لِي لِحْدًا وَأَنْصَبُوا عَلَيَّ اللَّيْنِ نَصْبًا كَمَا صَنَعَ بِرَسُولِ اللَّهِ

قوله اللهم اعذه من عذاب القبر قال بعضهم ليس المراد بعذاب القبر هنا العقوبة ولا السؤال بل مجرد الالم بالغم والحسرة والوحشة والضغطة وذلك يعم الاطفال وغيرهم كذا ذكر السيوطي في حاشية الموطأ (ق)

﴿ باب دفن الميت ﴾

قال تعالى (ألم نجعل الارض كفئاتا احياء وامواتا) — وقال تعالى (فبعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه كيف يواري سوأة اخيه) وقال تعالى (ثم امانته فاقبره) — وقال تعالى (حتى زرتم المقابر) وقال تعالى (اذا بثر ما في القبور) قوله الحدو الى لحد في النهاية اللحد الشق الذي يعمل في جانب القبر لوضع الميت لانه قد اميل عن وسط القبر الى جانبه يقال لحدت و االحدت واصل الالحاد الميل قال النووي الحدو هو بوصل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جُعِلَ فِي قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطِيفَةٌ حُمْرَاءُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * سُفْيَانَ الثَّمَرِيِّ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْنَمًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي الْهَيَّاجِ الْأَسَدِيِّ قَالَ قَالَ لِي عَلِيٌّ

الهمزة وفتح الحاء ويجوز بقطع الهمزة وكسر الحاء وفيه استحباب اللحد. ونصب اللبن فانه فعل ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم باتفاق الصحابة وقد نقلوا ان عدد لبناته تسع اهـ (ق) قوله قطيفة حمراء القطيفة دثار مخمل والجمع قطائف وقطف ايضا مثل صحيفة وصحف كانها جمع قطيف وصحيف ذكر بعض اهل العلم ان القطيفة لم تجعل في قبره ليكون له فراشا بل لما روى عن ابن عباس رضي الله عنها قال كان شقران حين وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في لحدده جعل القطيفة تحته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسها ويفترشها فدفنها معه في القبر وقال والله لا يلبسها احد بعدك وقد ورد في الحديث فطرح في قبره شمل قطيفة كان يلبسها فلما فرغوا من وضع اللبن اخرجوها قلت واكثر ما وجدنا في الحديث ان القطيفة فرشت له في لحدده ولم نجد في سنن الدفن ان يفرش للميت ولم يذكر عن العلماء الراشدين ولا عن احد من الصحابة وزى ان ذلك والله اعلم بما يستقيم في حق نبي الله صلى الله عليه وسلم ولا يستقيم في حق غيره وذلك انه فارق صلى الله عليه وسلم الامة في حق المهمات كما فارقهم في بعض من احكام حياته وهو انه ثبت عندنا بالنص الصحيح ان الله تعالى حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء وقال صلى الله عليه وسلم الانبياء احياء في قبورهم يصلون وقال ونبي الله صلى الله عليه وسلم يزرق قلت وحق لحسد عصمه الله ان يتغير او يستحيل او يبلى ان يفرش له لان المعنى الذي يفرش للحي لم يزل عنه بحكم الموت وليس الامر في غيره على هذا النمط والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي - وقال السيوطي راد ابن سعد في الطبقات قال وكعب هذا للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة وله عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بسط تحته شمل قطيفة حمراء كان يلبسها قال وكانت ارض ندية - وله من طرق اخرى عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افرشوا لي قطيفتي في لحددي فان الارض لم تسلط على اجساد الانبياء (زهر الرنى) وقال الحافظ العراقي في الفتيه في السيرة :

﴿ وفرشت في قبره قطيفة * وقيل اخرجت وهذا أثبت ﴾

وكانه اشار الى ما قال ابن عبد البر في الاستيعاب انها اخرجت قبل اهالة التراب والله اعلم بالصواب (ق) قوله مسنما قال الطبري هو ان يجعل كهيئة السنام وهو خلاف تسطيحه - اهـ وقال الحافظ العيني لم يرو البخاري من ابن دينار التمار الا قوله هذا وقد وثقه ابن معين وغيره وروى ابن ابي شيبة هذا القول وراد وقبر ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنها مسنمين ورواه ابو نعيم في المستخرج وقبر ابي بكر وعمر كذلك وقال ابراهيم النخعي اخبرني من رأي قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبيه مسنمة ناشزة من الارض عليها مرمر ايض وقال الشعبي رأيت قبور شهداء احد مسنمة وكذا فعل بقبر ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وقال الليث حدثني يزيد بن ابي حبيب انه يستحب ان تسنم القبور ولا ترفع ولا يكون عليها تراب كثير وهو قول الكوفيين والثوري ومالك واحمد واحتاره جماعة من الشافعية منهم المزني ان القبور تسنم لانها امنع من الجلوس عليها وقال اشهب وابن حبيب احب الي ان يسنم القبر وان يرفع فلا بأس وقال طاوس كان

أَلَا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته رواه مسلم * وعن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخصص القبر وأن يبنى عليه وأن يقعد عليه رواه مسلم * وعن أبي مرثد الغنوي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها رواه مسلم * وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلدته خير له من أن يجلس على قبر رواه مسلم

يعجبهم ان يرفع القبر شيئاً حتى يعلم انه قبر وادعى الفاضل حسين اتفاق اصحاب الشافعي على التسميم ورد عليه بان جماعة من قدماء الشافعية استجوا النسطيح كما نص عليه الشافعي وبه جزم الماوردي وفي التوضيح وقال الشافعي نسطح القبور ولا تنف ولا ترفع وتكون على وجه الارض نحواً من شبر قال وبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم سطح قبر ابيه ابراهيم عليه السلام ووضع عليه الحصباء ورش عليه الماء وان مقبرة الانصار والمهاجرين مسطحة وروي عن مالك مثله واحتج الشافعي ايضا بما روى الترمذي عن ابي الهيثم الاسدي واسمه حيان قال لي على الا ابعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا ادع قبراً مشرفاً الا سويته ولا تمثالاً الا طمسته وبما روى ابو داود عن القاسم ابن محمد قال دخلت على عائشة رضي الله تعالى عنها فقلت يا اماه اكشفي لي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقدماً واما بكر رأسه بين كتي النبي صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم (كذا في عمدة القاري) قوله الا ابعثك على ما بعثني عليه المعنى الا ارسلك للامر الذي ارسلني له رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ذكره بحرف طي لما فيه من معنى الاستعلاء اي اجعلك اميراً على ذلك كما امرني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله ان لا تدع تمثالاً اي الامر الذي ابعثك عليه ان لا تدع لما في قوله الا ابعثك على ما بعثني من معنى التأمير والتمثال الصورة وطمسه نموه وابطاله يقال طمس الشيء وطمسته يتعدى ولا يتعدى والقبر المشرف هو العالي المنتصب اراد به القبر الذي يبنى عليه حتى ارتفع دون الذي اعلم عليه بالرمل او الحصباء والحجارة يعرف وللا بوطاً عليه ومنه حديث جابر رضي الله عنه نهى رسول الله ﷺ ان يخصص القبر وان يبنى عليه وان يقعد عليه قلت وان يبنى عليه يحتمل وجهين البناء على القبر بالحجارة وما يجري مجراها والاخر ان يضرب عليه خباء او نحوه وكلا الوجهين منهي عنه (اما الاول) فقد ذكرناه واما (الثاني) فلانه في معنى الاول لانعدام الفائدة فيه ولانه من صنيع اهل الجاهلية وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه رأى فسطاطاً على قبر عبد الرحمن وهو عبد الرحمن بن عمر اخوه فقال انزع يا غلام فانما يظله عمله وقوله وان يقعد حملاً الا كثرون على ما يقتضيه الظاهر وكذلك حديث ابي مرثد الغنوي الذي يتلو هذا الحديث عن النبي ﷺ لا تجلسوا على

الفصل الثاني * عن * عروة بن الزبير قال كان بالمدينة رجلان أحدهما

يلحد والآخر لا يلحد فقالوا أيهما جاء أولاً عمل عمله فجاء الذي يلحد فلحد رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه في شرح السنة * وعن * ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه ورواه أحمد عن جرير بن عبد الله * وعن * هشام بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم

القبور ولا تصلوا إليها وحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ لان يجلس احدكم على جمرة الحديث وانما ورد التهديد في ذلك لما فيه من الاستخفاف بحق اخيه المسلم وحرمة وفي هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم كسر عظام الميت ككسره حيا وحمله جماعة على الجلوس على القبر لقضاء الحاجة وروى هذا المعنى عن زيد بن ثابت رضي الله عنه وهو قوله انما نهى رسول الله ﷺ عن الجلوس على القبور لحدث او غائط او بون ورووا ايضا عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس على قبر يبول عليه او يتغوط فكما جلس على جمرة نار قبل لم النبي عن الجلوس عليه لحد في حديث زيد وابي هريرة لا ينافي حديث جابر وابي مرثد في النبي عن الجلوس عليه من غير حاجة فقالوا رددنا المجلع الى المفسر مع انا وجدنا النقل عن علي رضي الله عنه انه كان يتوسد القبر وكان ابن عمر رضي الله عنه يجلس على القبور قيل لهم اما التوسد فغير الجلوس عليه واما ما نقلتم عن ابن عمر فعل النقل لم يباغى او تناول الحديث على ما تأولتم به اذا صح النقل عنه قلت وفي بعض طرق حديث جابر وان يوطأ عليه مكان وان يقعد عليه وفي كتاب ابي داود وان يتكأ عليه ولكل فئة من الفتيين طريق مستقيم فيما ذهب اليه وارى الاشبه والامثل في بيان هذه الاحاديث ان يحمل ما فيه التغليظ على الجلوس لحد فانه استخفاف بحق المسلم وهو محرم عليه وما لا تغليظ فيه فانه يحمل على الجلوس عليه نهى عنه كرامة للمؤمن ومن الحسان حديث عروة رضي الله عنه قوله كان بالمدينة رجلان احدهما يلحد والآخر لا يلحد الحديث الذي كان بالمدينة ابو طلحة بن سهل الانصاري رضي الله عنه والآخر هو ابو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه واللحد الشق في جانب القبر وكان العرب يلحدون ويفرحون قال ابو ذئيب الهزلي رضي الله عنه في شعر له يبكي النبي صلى الله عليه وسلم

* لما رأيت الناس في عسلانهم * ما بين ملحد له ومضرح *

والتضريح الشق في وسط القبر وفي حديث جرير رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا اي اللحد هو الذي نوتره ونخنار والشق اختيار من كان قبلنا وفي ذلك بيان فضيلة اللحد وليس فيه النهي عن الشق والدليل عليه حديث عروة هذا اذ لو كان منبها عنه لم يكن ابو عبيدة ليصنعه مع جلالة قدره في الدين والامانة ولم يكن الصحابة رضي الله عنهم ليقولوا دون دفن النبي صلى الله عليه وسلم ايها جاء اولاً عمل عمله وفي حديث انس رضي الله عنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رجل يلحد ورجل يضرح فقالوا نستخير ربنا عز وجل ونرسل اليهما فايهما سبق تركناه فارسل اليهما فسبق صاحب اللحد الملحدوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فلما اختاره الله لرسوله صلى الله عليه وسلم علمنا ان اللحد افضل ونرى ان

قَالَ يَوْمَ أَحَدٍ أَحْفَرُوا وَأَوْسِعُوا وَأَعْمِقُوا وَأَحْسِنُوا وَأَدْفِنُوا الْإِثْنَيْنِ وَالْثَلَاثَةَ فِي قَبْرِ
وَاحِدٍ وَقَدْ مَوَّأَ كَثَرَهُمْ قُرْآنَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ
إِلَى قَوْلِهِ وَأَحْسِنُوا * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ جَاءَتْ عَمِّي بِأَبِي لَدَفْنَهُ فِي
مَقَابِرِنَا فَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدُّوا الْقَتْلَى إِلَى مَضَاجِعِهِمْ رَوَاهُ
أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَلَفْظُهُ لِلتِّرْمِذِيِّ

* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ

النبي صلى الله عليه وسلم لم يسه عن الشق مع إثاره مخالفة أهل الكتاب ومع قوله الواحد لنا والشق لغيرنا
لأن الناس في كثير من البلدان مضطرون إلى الشق إذا كانت الأرض رخوة أو دمثة ذات رمل وإذا كانت
صلبة فالاختيار للحد لأنه أفضل (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله أوسعوا أي اجعلوا القبر واسعاً
واعمقوا أي اجعلوه بعيد القعر السنة أن يكون القبر قدر قامة الرجل إذا مديده إلى رؤس أصابع يديه
واحسنوا أي اجعلوا القبر حسناً بتسوية قعره عن الارتفاع والانخفاض وتنقيته من التراب وغير ذلك روى
هذا الحديث هشام بن عامر وجد هشامية بن الحشاش الانصاري قوله ردوا القتلى إلى مضاجعهم ردوا امر
مخاطبين أي لا تقبلوا الشهداء من الموضع الذي قتلوا فيه إلى غيره بل ادفنهم حيث قتلوا وكذلك حكم غير
الشهيد لا ينقل من البلد الذي مات فيه إلى بلد آخر (كذا في المفاتيح) وقال الأشرف هذا كان في ابتداء أي
ابتداء أحد وأما بعده فلا لما روي أن جابراً جاء بابيه عبد الله الذي قتل بأحد بعد ستة أشهر إلى البقيع ودفنه
بها قال الطبيب رحمه الله لعل الظاهر أنه أن دعت ضرورة إلى النقل نقل والا فلا لما روي عن مالك عن عبد الرحمن
بن عبد الله بن صعصعة أنه بلغه أن عمرو بن الجموح وعبد الله بن عمرو الانصاريين كانا قد حفر السيل قبرهما
وكان قبرهما بما يلي السيل وكانا في قبر واحد وهما ممن استشهد يوم أحد فحفر عنها لغيرا من مكانها فوجدوا لم
يتغيرا فكأنما ماتا بالأمس وكان أحدهما قد جرح ويده على جرحه فدفن وهو كذلك فأميطت يده عن جرحه
ثم أرسلت فرجعت كما كانت وكان بين أحد وبين الحفر عنها ست وأربعون سنة قات وهذا القول هو القول
لأنه لا يظن بجابر أنه ينقل بعد النبي عن أن ينقل (ق) قوله سل بتشديد اللام على صيغة المجهول في النهاية
هو إخراج الشيء بأن وتدرج أي جر بلطف رسول الله صلى الله عليه وسلم أي في القبر (من قبل رأسه)
بكسر القاف وفتح الباء أي من جهة رأسه وجانبه وروى إمامنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى عن علقمة عن
ابن بريدة عن أبيه قال الحد للنبي صلى الله عليه وسلم واخذ من قبل القبلة وأخرج أبو داود في المراسيل عن
حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم النخعي أن النبي ﷺ أدخل القبر من قبل القبلة ولم يسلم ولا زاد ابن أبي شيبة
ورفع قبره حتى يعرف وأخرج ابن ماجة في سننه عن أبي سعيد أنه ﷺ أخذ من قبل القبلة واستقبل استقبالاً
قال الشافعي في الام هذا غير ممكن وأظن في الشناعة على من يقول ذلك ونسبه إلى الجاهلة فقال أخبرنا الثقات من أصحابنا
أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم على عین الداخل من البيت لاصق بالجدار والجدار الذي تحته للحد تحت الجدار
فكيف يدخل معترضا والحد لاصق بالجدار لا ينقبه عليه شيء ولا يمكن إلا أن يسلم ولا يدخل من غير

﴿ وعنه ﴾ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ قَبْرًا لَيْلًا فَأُمرَجَ لَهُ بِسِرَاجٍ فَأَخَذَ مِنْ

جهة القبلة — وقال انا الثقة عن عمرو بن عطا عن عكرمة عن ابن عباس قال سل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل رأسه وقال اخبرنا بعض اصحابنا عن ابي الزناد وريعة وابي النضر لا خلاف بينهم في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم سل من قبل رأسه وكذلك ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما واخرج البيهقي عن ابي اسحق قال اوصاني الحارث ان يصلي علي عبد الله بن يزيد الحطمي فصلى عليه ثم ادخله القبر من قبل رجلي القبر وقال هذا من السنة انتهى قال ابن المهام فاما ادخاله صلى الله عليه وسلم مختلف فيه كما رواه الشافعي روى ابو حنيفة بخلافه وغيره كذلك كما قدمنا على انه صلى الله عليه وسلم لم يتوف ملتصقا بالحائط وانما توفى صلوات الله تعالى وسلامه عليه في حجر عائشة فهذا يقتضي كونه مباعدًا عن الحائط وان كان فراشه الى الحائط لانه حالة اصابته الى عائشة مستقبل القبلة للقطع بانه صلى الله عليه وسلم انما يتوفى مستقبلًا فغاية الامر ان يكون موضع اللحد ملتصقا الى اصل الجدار ومثل القبر قبله وليس الادخال من جهة القبلة الا ان يوضع الميت على سقف اللحد ونصره الشيخ ابو الحسن السندي في حاشيته فقال قوله على انه لم يتوف الخ اي مع ان هذا الوجه مع عدم الحاجة اليه غير تام لانه لا يتم الا اذا كانت وفاته صلى الله عليه وسلم في اصل الجدار وليس كذلك وقد يقال انه لو كانت الوفاة في جنب الجدار ايضا لا يتم ضرورة ان يكون موضع القبر بعيدًا عن موضع اللحد فيمكن ان يوضع على سقف اللحد ثم يؤخذ مستقبلًا به القبلة قال ابن المهام وعلى هذا فقول قد تعارضت الاخبار في كيفية ادخال النبي صلى الله عليه وسلم ولو ترجح ما اسنده الشافعي فاما كان لضرورة وغاية فعل غيره انه فعل صحابي ظن السنة ذلك وقد وجدنا التشريع المنقول عنه صلى الله عليه وسلم في الحديث المرفوع خلافه وكذا عن بعض اكابر الصحابة فالاولى ما روى الترمذي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم دخل قبرًا ليلًا فاسرج له سراج فأخذه من قبل القبلة وقال رحمك ان كنت لا ذها تلاء للقرآن وكبر عليه اربعا وقال حديث حسن انتهى قلت وانما حسنه الترمذي مع ان في اسناده الحجاج بن ارطاه ومنهال بن خليفة وكل منهما ضعيف نظرًا الى ان الحديث له طرق متعددة يرتقي بها عن الضعف الى درجة الحسن والله اعلم — قال الحافظ ابو نعيم الاصفهاني الرجل المقبور كان عبد الله ذو البجادين انتهى وقد ذكر السيوطي رحمه الله تعالى حديث ذي البجادين بطرق ثم قال فهذه طرق متعددة يقتضى ثبوت الحديث انتهى — واخرج الطبراني في الكبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر يدخلون الميت من قبل القبلة وفي اسناده عبد الله بن حراش ضعفه غير ابن حبان قال ابن المهام والثاني ان ابن ابي شبة اخرج في مصنفه ان عليا كبر على يزيد بن المكف اربعا وادخله من قبل القبلة انتهى اذا علمت هذا فاعلم ان ابا حنيفة رحمه الله تعالى اختار اخذ الميت من قبل القبلة لما ذكرنا واختار الشافعي السبل وهو ان يوضع السرير في موخر القبر حتى يكون رأس الميت بازاء موضع قدمه من القبر ثم يدخل رأس الميت القبر ويسل كذلك او يكون رجلاه موضع رأسه يدخل رجلاه ويسل كذلك وقد قيل بكل منهما واخرج احمد باسناد جيد عن محمد قال كنت مع انس بن مالك في جنازة فأمر بالميت فسل من قبل رجله القبر واخرج الطبراني في الكبير عن النعمان بن بشير مرفوعا ان لكل بيت بابا وباب القبر من تلقاء رجله وفي اسناده جماعة لم يعرفوا (كذا في المواهب اللطيفة) قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبرًا الخ اخذ الميت من قبل القبلة هذا مذهب ابي حنيفة رحمه الله قوله

قَبْلَ الْفِيلَةِ وَقَالَ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنْ كُنْتَ لَا وَاهَاً تَلَاءَ لِقُرْآنَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِي شَرْحِ
السُّنَنِ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُدْخِلَ
الْمَيِّتُ الْقَبْرَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ * وَعَنْ * أَجْعَفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ أَبِيهِ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى عَلَى الْمَيِّتِ ثَلَاثَ حَيَّاتٍ بِيَدَيْهِ جَمِيعًا
وَأَنَّهُ رَشَّ عَلَى قَبْرِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَوَضَعَ عَلَيْهِ حَصْبَاءَ رَوَاهُ فِي الشَّرْحِ السُّنَّةُ وَرَوَى الشَّافِعِيُّ
مِنْ قَوْلِهِ رَشَّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْصَصَ الْقُبُورُ
وَأَنْ يُكْتَبَ عَلَيْهَا وَأَنْ نُوطَأَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * قَالَ رَشَّ قَبْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الَّذِي رَشَّ الْمَاءَ عَلَى قَبْرِهِ بِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ بِقِرْبَةٍ بَدَأَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ حَتَّى
انْتَهَى إِلَى رِجْلَيْهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ * وَعَنْ * الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ قَالَ
لَمَّا مَاتَ عُمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ أُخْرِجَ بِجَنَازَتِهِ فُدِّنَ أَمْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَنْ
يَأْتِيَهُ بِحَجَرٍ فَلَمْ يَسْتَطِعْ حَمْلَهَا فَتَمَامَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَسَرَ عَنْ ذِرَاعِيهِ
قَالَ الْمُطَّلِبُ قَالَ الَّذِي يُخْبِرُنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ
ذِرَاعِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ حَسَرَ عَنْهُمَا ثُمَّ حَمَلَهَا فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَأْسِهِ وَقَالَ
أَعْلِمُ بِهَا قَبْرَ أَخِي وَأَدْفِنُ إِلَيْهِ مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمَّاهُ اكْشِفِي لِي
عَنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبِيهِ فَكَشَفَتْ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ قُبُورٍ لَا مَشْرِفَةَ

لَا وَاهَاً أَيِ الْمَنْتَضِعِ الْكَثِيرِ الْبَسَاءِ الْكَثِيرِ الدَّعَاءُ قَوْلُهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْصَصَ الْخَلْعُ لَعَلَّ وَرُودَ
النَّهْيِ لِأَنَّهُ نَوْعُ زِينَةٍ وَلِذَلِكَ رَخِصَ بَعْضُهُمُ التَّطْيِينَ مِنْهُمْ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا بَأْسَ أَنْ يَطِينُ الْقَبْرَ
قَوْلُهُ أَنْ يَكْتَبَ عَلَيْهَا قَالَ الثَّوْرِبَشْتِيُّ يَكْرَهُ كِتَابَةَ اسْمِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْقُرْآنَ عَلَى الْقَبْرِ لِثَلَاثِهَا بِالْجُلُوسِ عَلَيْهِ
وَيَدَّاسُ بِالْإِهْدَامِ قَوْلُهُ رَشَّ الْمَاءَ لَعَلَّ ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى اسْتِنْزَالِ الرَّحْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْعَوَاطِفِ الرَّبَّانِيَّةِ عَلَى الْقَبْرِ
قَوْلُهُ وَحَسَرَ أَيِ أَخْرَجَهَا عَنْ كَمِيهِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ فِيهِ أَنْ وَضَعَ الْعَلَامَةَ عَلَى الْقَبْرِ لِيَعْرِفَهُ سَنَةً وَكَذَلِكَ دَفِنَ بَعْضُ
الْأَقَارِبِ بِقَرَبِ بَعْضِ قَوْلِهِ قَبْرَ أَخِي سَمَاءَ أَخَا لَقِيبَةَ بِنْتِهَا لِأَنَّهُ كَانَ قَرَشِيًّا وَهُوَ مِنْ حَرَمِ الْحَجَرِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَقَالَ
لَا أَشْرَبُ مَا يُضْحَكُ بِي مَنْ هُوَ دُونِي وَكَانَ عُمَانُ مِنْ أَهْلِ الصَّفَةِ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ دُفِنَ بِالْبَيْعِ وَمَنْ هَاجَرَ بِالْمَدِينَةِ
قَوْلُهُ وَادْفِنُ إِلَيْهِ أَيِ أَضْمِ إِلَيْهِ فِي الدَّفْنِ لَا مَشْرِفَةَ أَيِ لَا مَرْتَفَعَةً وَلَا مَنْخُضَةً لاصِقَةً بِالْأَرْضِ مَبْسُوطَةً مَسَوَاةً

وَلَا لَاطِئَةً مَبْطُوحَةً يَبْطُحَاءُ الْعَرْصَةِ الْحَمْرَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * الْأَبْرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَتَهَيَّأْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا بَلَغْدُ بَعْدُ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَجَلَسْنَا مَعَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَزَادَ فِي آخِرِهِ كَأَنَّ عَلَى رُؤُسِنَا الطَّيْرَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَسَرُ عَظْمٍ أَلَمِيَّتٌ كَكَسَرِهِ حَيًّا رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ

الفصل الثالث * عَنْ * أَنَسٍ قَالَ شَهِدْنَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُدْفَنُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ فَرَأَيْتُ عَيْنَيْهِ تَدْمَعَانِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يُقَارِفِ اللَّيْلَةَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا قَالَ فَأَنْزَلَ فِي قَبْرِهَا فَنَزَلَ فِي قَبْرِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ الْقَاصِ قَالَ لِابْنِهِ وَهُوَ فِي سِيَاقِ الْمَوْتِ إِذَا أَنَا مِتُّ فَلَا تَصْحَبْنِي نَائِحَةً وَلَا نَارًا فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشْنُؤَا عَلَيَّ التُّرَابَ شَنًّا ثُمَّ أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِي قَدْرَ مَا يَنْحَرُ جَزُورٌ وَيُقَسَّمُ لَحْمُهَا حَتَّى أَسْتَأْنِسَ بِكُمْ وَأَعْلَمَ مَاذَا أَرَا جَعَلَ بِهِ رَسُولُ رَبِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

والبطح ان يجعل ما ارتفع من الارض مسطحاً حتى يستوي ويذهب التفاوت قوله لاطئة لطي بالارض ولطاً بها اذا لثق والعرصة جمعا العرصات وهي كل موضع واسع لا بناء فيه والبطحاء مسيل واسع فيه دقاق الحصباء والمراد هنا الحصى لاضافتها الى العرصة (حاشية السيد الشريف) قوله لم يقارف الليلة — وفي النهاية قارف الذنب اذا اتاه ولاصقة وقارف امرأته اذا جامعها فقول المراد هنا المعنى الاول اي لم يذنب ذنباً وقيل الثانية اي لم يجامع امرأة والارجح هو المعنى الثاني وسره ما قيل ان عثمان رضي الله عنه كان جامع بعض جواريه الليلة ففرض به رسول الله صلى الله عليه وسلم في معه من الروول في القبر حيث لم يعجبه ذلك ولعل الصدر لعثمان انه طال مرضها ولم يكن يظن انها نموت ليلئذ كذا قال الكرماني وفي شرح الشيخ ولا يشكل هذا الحديث على ان المحارم والزواج اولى من مصلحي الاحاب قال النووي لاحتمال انه صلى الله عليه وسلم وعثمان كان لهما عذر منعها زول القبر نعم يؤخذ منه انه لو كان ثمة صلاح واحد بعيد العهد من الاقتراف فهو اولى انتهى وقد عرفت ما هو مقصوده صلى الله عليه وسلم من هذا القول من التعريض بعثمان فافهم قوله وهو في سياق الموت اي سكراته يقال ساق المريض سوقاً وسياقاً شرع في نزع الروح قوله ولا نار كان من عادة الجاهلية ارسال النار مع الميت وقيل المراد به البخور وانما منعه من ذلك لانه من التفاول القبيح وهو مكروه كذا قيل وقوله فشْنُؤَا على التراب بضم الشين امر من شن الماء على التراب فرقه وقال النووي في الادكار معناه صبوه قليلاً قليلاً وقال وروي بالمهمله وفي شرح الشيخ موافقاً لما في الطبي من النهاية الشن الصب في سهولة ورفق وقال هذا اشارة الى ان الميت يحس ويتألم بما يحس به الحي وقوله حتى استأنس بكم اي بسؤالكم التثبيت (لمعات)

﴿ وعن عبد الله بن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا مات أحدكم فلا تحبسوه وأسرعوا به إلى قبره وليقرأ عند رأسه فاتحة البقرة وعند رجله بخاتمة البقرة رواه البيهقي في شعب الإيمان وقال الصحيح أنه موقوف عليه ﴾
 ﴿ وعن ابن أبي مليكة قال لما توفي عبد الرحمن بن أبي بكر بالجشني وهو مريض فحمل إلى مكة فدفن بها فلما قدمت عائشة أنت قبر عبد الرحمن بن أبي بكر فقالت وكنا كندماني جذيمة حقة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا فلما تفرقنا كاني ومالكا لطول اجتماع لم نبت ليلة معا ثم قالت والله لو حضرتك ما دفنت إلا حيث مت ولو شهدتك ما زرتك رواه الترمذي ﴾
 ﴿ وعن أبي رافع قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم سعداً ورشاً على قبره ماء رواه ابن ماجه ﴾ وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة ثم أتى القبر فحشي عليه من قبل رأسه ثلاثاً رواه ابن ماجه ﴾ وعن عمرو بن حزم قال رأيت النبي ﷺ متكئاً على قبر فقال لا تؤذ صاحب هذا القبر أو لا تؤذه رواه أحمد

قوله عند رأسه فاتحة البقرة أي إلى المفلحون (وعند رجله بخاتمة) وفي نسخة خاتمة (البقرة) أي من آمن الرسول الخ قال النووي في الإذكار قال محمد بن أحمد المروزي سمعت أحمد بن حنبل يقول إذا دخلتم المقابر فاقروا فاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد واجعلوا ثواب ذلك لأهل المقابر فإنه يصل إليهم والمقصود من زيادة القبور للزائر الاعتبار وللمزور الانتفاع بدعائه اهـ (كذا في المرقاة) قوله بالجشني في النهاية بضم الجاء وسكون الباء وكسر الشين وتشديد الياء موضع قريب من مكة وقال الجوهري جبل بأسفل مكة (وكنا) أي أنا وإياك في حال حياتك متقاربين ومتصاحبين (كندماني جذيمة) بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة وفي نسخة بالنصغير قال الطبري وجذيمة هذا كان ملكاً بالعراق والجزيرة وضم إليه العرب وهو صاحب الزباء اهـ وفي القاموس الزباء ملكة الجزيرة وتعد من ملوك الطوائف أي كنديميه وجليسيه وانيسيه قيل ندماناه الفرقدان - (حقة) بالكسر أي مدة لا وقت لها (من الدهر) أي الزمان (حتى قيل) أي إلى أن قال الناس إنها (لن يتصدعا) أي لن يتفرقا أبداً توها ان طول ذلك الاجتماع يدوم (فلما تفرقنا) أي بالموت (كاني ومالكا) هو أخو الشاعر الميت (لطول اجتماع) أي عنده (لم نبت ليلة) أي ساعة من الليل (معا) أي مجتمعين لما تقرر أن الفاني إذا انقطع صار كأنه لم يكن قال تعالى (كان لم يغنوا فيها وكان لم تغن بالامس) وقيل اللام في طول بمعنى مع أو بعد كما في قوله تعالى (اقم الصلاة لدنوك الشمس) ومنه صوموا لرؤيته أي بعدها قال الشمني في شرح المغني وهذا البيت لتعجب بن نورة برثي أخاه مالكا الذي قتله خالد بن الوليد (ولو شهدتك) أي حضرت وناثك (ما زرتك) أي ثانياً

﴿ باب البكاء على الميت ﴾

الفصل الاول * عن * أنس قال دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سيف القين وكان ظئراً لإبراهيم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم فقبله وشمه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وإبراهيم يجود بنفسه فجعلت عيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم تذر فان فقال له عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله فقال يا ابن عوف إنها رحمة ثم أتبعها بأخرى فقال إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضى ربنا وإنما نفرقك يا إبراهيم لمحزونون متفق عليه * وعن * أسامة بن زيد قال أرسلت ابنة النبي صلى الله عليه وسلم إليه أن أبنائي قبض فأنتا فأرسل يقرأ السلام ويقول إن الله ما أخذ وله ما أعطى وكل عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأرسلت إليه نفسم عليه ليا نيتها فقام ومعه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال فرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تتفقع ففاضت عيناه فقال سعد

— باب البكاء على الميت —

قوله على أبي سيف اسمه البراء واسم ام يوسف زوجته خولة بنت المذر انصارية — القين اي الحداد قوله ظئراً لإبراهيم في النهاية الظئر المرضعة غير ولدها ويقال للذكر ايضاً (ط) قوله يجود بنفسه في النهاية اي يخرجها ويدفعها كما يدفع الانسان ما له يجود به تذر فان في النهاية درفت العين تذر ف اذا جرى دمعه — وقوله وانت يا رسول الله فيه معنى التعجب والواو يستدعي معطوفاً عليه اي الناس لا يصبرون على المصائب ويتفجعون وانت تفعل كعلمهم اي لا ينبغي لك ان تتفجع كأنه استغرب ذلك لانه يدل على ضعف النفس والمجز عن مقاومة المصيبة بالصبر ويخالف ما عهده منه من الحث على الصبر والنهي عن الجزع واجاب عنه بقوله انها رحمة اي الحالة التي تشاهدها مني يا ابن عوف رقة ورحمة على المقبوض لا ما توهمت من الجزع وقلة الصبر — وقوله ثم اتبعها اخرى قيل يحتمل ان يتبع الدمة الاولى بالاخري — وان ينبع السكلمة المذكورة وهي انها رحمة بكلمة اخرى وهي ان العين تدمع والقلب يحزن — وقوله انها رحمة اي هذه الدمة التي تراها في العين اثر رحمة جعلها الله في قلوب عباده والله اعلم (ط) قوله قبض في النهاية قبض المريض اذا توفي واذا اشرف على الموت ارادت انه في حالة القبض ومعالجة النزاع فأنتا اي فاحضرنا فإرسل اي النبي صلى الله عليه وسلم احداً — يقريء السلام عليها ويقول تسلياً لها قوله كل عنده اي كل من الاخذ والاعطاء عند الله مؤجل فلتصبر ولتحتسب المراد بالاحتساب ان يجعل الولد في حسابه لله تعالى فيقول انا لله والى الله راجعون وهو معنى قوله سابقاً ان الله ما أعطى وله ما اخذ (ط) قوله تتفقع اي تضطرب وتتحرك ولا تثبت على حالة واحدة كذا في النهاية (ق)

يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا فَقَالَ هَذِهِ رَحْمَةُ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ فَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ
الرَّحِمَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَشْتَكِي سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شَكْوَى لَهُ
فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ وَجَدَهُ فِي غَاشِيَةٍ فَقَالَ قَدْ قُضِيَ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَبَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمُ بُكَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَوْا
فَقَالَ أَلَا تَسْمَعُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْذِبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا بِحُزْنِ الْقَلْبِ وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا
وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ يَرْحَمُ وَإِنَّ أَلَمِيَّتَ يُعَذِّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله فانما يرحم الله الخ يعني هذا تخلق بخلق الله وانما يرحم من عباده من اتصف باخلاقه (ط) قوله في غاشية
في النهاية هي الداهية من سر او مرض او مكروه والمراد بها هنا ما كان يتغشاها من كرب الوجع الذي به
لاحال الموت لانه يرى من ذلك المرض — وقال الخطابي اراد بالغاشية القوم الحضور عنده الذين هم غاشيته اي
يفشونه للخدمة والزيارة وقال الووى قوله صلى الله عليه وسلم وان ألميت يعذب ببكاء اهله وفي رواية بعض
بكاء اهله وفي رواية يبكاء الحي يعذب في قبره بما ينبح عليه وفي رواية من يبكى عليه يعذب — وهذه الروايات
من رواية عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وابنه عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنها وانكرت عايشة
رضي الله تعالى عنها وسندنا الى السيان والاشتباه عليهما وانكرت ان يكون ذلك من قول النبي صلى الله عليه
وسلم واحنحت بقوله (ولا ترر واررة ورر اخرى) وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم في يهودية انها
تعذب وهم يسكون عليها — يعني تعذب بكمهرها في حال بكاء اهله لا بسبب البكاء واختلف العلماء فيه فذهب
الجمهور الى ان الوعيد في حق من اوصى بان يبكى عليه ويناح بعد موته ففدت وصيته فهذا يعذب ببكاء اهله
وبوحهم لانه تسبه واما من بكوا عليه وناحوا من غير وصيته فلا لقوله تعالى (ولا ترر واررة وزر اخرى)
وقيل اراد بالملت المشرف على الموت فانه يشتد عليه الحال بكائهم وصراخهم وجرعهم فيصير معذبا به — وهذا
الوجه ضعيف لما في رواية يبكاء الحي وفي رواية يعذب في قبره بما ينبح عليه والله اعلم كذا ذكره الطيبي
وقال التوربشفي رحمه الله تعالى — لما سمعت عايشة رضي الله تعالى عنها حديثه قالت ذهل ابن عمر — وفي رواية
رحم الله ابا عبد الرحمن — سمع شيئا فلم يحفظ انما مرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة يهودي وم
يبكون عليه فقال انتم تبكون وانه يعذب وفي حديث عايشة حسبكم القرآن (ولا ترر واررة وزر اخرى وقد
ذهب بعض الناس في ذلك الى ما ذهبت اليه ولا سبيل الى دفع الحديث بهذا الاحتمال رواه عمر وابن عمر
والمغيرة بن شعبة رضي الله تعالى عنهم — ولم يذكر احد منهم حديث اليهودي او اليهودية وقد صح اسانيدهم
فصح ان حديثهم غير حديث عايشة رضي الله تعالى عنها والرواية اذا ثبتت وجب قبولها ثم حملها على ما لا يلزم
منه تضاد واختلاف في اصول الدين واد قد علمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بكى عند موت ابنه ابراهيم وعند
كثير من ذويه وصحابته علمنا ان انهمال العين لا مدخل له في باب البكاء المذموم كيف وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا وأشار الى لسانه — وقد روى

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منّا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية متفق عليه ﴾ وعن أبي بردة قال أغمى على أبي موسى الأشعري فأقبلت أمراؤه أم عبد الله نصيح برنة ثم أفاق فقال ألم نعلمي وكان يحدّثها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا بريء مما حلق وصلق وخرق متفق عليه ولفظه لمسلم ﴿ وعن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الأخصاب والطعن في الأنساب

ابن عباس عن عمر رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب ببكاء اهله فبين لسنا من هذه الاحاديث وما ورد في معاصها ان ما لا يحمد من البكاء يعذب عليه هو النوع المتعارف بينهم فيما سلف من ايام الجاهلية فانهم كانوا يحتمون لآبائهم ويعظمون امر الرزية ويفظعون شأن الجمعية ويداوون ويدكرون ما أثر الميت ويذمون الدهر وكل ذلك منهي عنه في الشرع وقد علمنا من قوله سبحانه وتعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) ان الميت لم يعذب عليه الا بعد ان كان يرضى بذلك ويختاره ويوصي به وكان ذلك من صنيع اهل الجاهلية وشواهد موجودة في اشعارهم ومثل ذلك يقول قائمهم :

﴿ ادا مت فاعني بما انا اهله * وشقى علي الحبيب يا ام معبد ﴾

والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) فالحديث محمول على من كان الوحد سنته ولم ينه عنه اهله كقوله تعالى (قوا انفسكم واهليكم ارا) وقال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته قوله ودعا بدعوى الجاهلية اي بدعاتهم يعني قال عبد البكاء ما لا يجوز شرعا مما يقول به اهل الجاهلية كاللداء بالويل والشبور وكوا كهفاء واجلاء (ق) قوله انا بريء مما حلق وصلق وخرق وفي رواية ليس منا اي ليس من اهل سنتنا من حلق اراد به من حلق شعره عند المصيبة اذا حلت به وصلق في المصاييح بالسبن وهو لفة على ما في النهاية اي رفع صوته بالبكاء او الوحد وعلقه بالكلام سلقا اذا داه به وهو شدة القول باللسان ونقل عن ابن حريج انه قال هو ان تعذب المرأة وجهها وتصكعه وقوله خرق اي شق ثوبه على المصيبة وكان ذلك في اغلب الاحوال من صبيح النساء وفي كتاب البخاري من رواية ابي موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رىء من الصالقة والحالقة والشاقة (شرح المصاييح للتوربشتي) قوله اربع في امي لا يتركونهن الحديث قال التوربشتي معنى هذا الكلام ان الاشياء الاربعة من امر الجاهلية مذمومة في امي واراد ان الامة باسرها لا يتركونها تركهم لغيرها من سنن اهل الجاهلية ان تركها طائفة تمسك بها آخرون فمن ذلك الفخر والتفاخر ومعناه التكبر والتعظيم من الرجل بعد مناقبه وما أثر آفته والفخر المباهاة في الاشياء الحارحة عن اللسان كاللال والحاء وقوله في الاحساب اي في شأن الاحساب وفي الحديث كرم الرجل دينه وحسبه خلقه وفي ذلك بي ما كان عليه اهل الجاهلية وفيه تنبيه على ان الحسب الذي يحمد به الانسان ما تحلى به من خصال الخير في نفسه لا اياه من الاشياء الخارجة عنه وفيه الطعن في الانساب يحتمل ان يراد به الطعن بالدعوة او الدعوى في السب والظاهر ان المراد منه الطعن فيمن ينتسب اليه ججيج الطاعن

وَالْإِسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ وَالنِّيَاحَةِ ، وَقَالَ النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَنْبُ قَبْلَ مَوْتِهَا تُقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قَطْرَانَ وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ أَنْتِ يَا نَيْيَّةُ وَأَصْبِرِي قَالَتْ إِلَيْكَ عَنِّي فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ
بِمُصِيدَتِي وَلَمْ تَعْرِفْهُ فَمَقِيلَ لَهَا إِنَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْ بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَائِينَ فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفْكَ فَقَالَ إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمُوتُ

فينسب آياه وذويه عند المساجلة والمساماة الى الخمول والحساسة والغموض والانحطاط لانه ذكر في مقابلة
الفخر بالاحساب وفيه الاستسقاء بالجوم اي طلب السقيا وتوقع الامطار عند وقوع النجوم في الانواء وفي معناه
الحديث مطرنا بنوء كذا الحديث (شرح المصاييح) قوله النائحة اذا لم تنب الخ قال التوربشتي رحمه الله
تعالى قبل موتها -- اي قبل حضور موتها وانما قيد هذا التقييد ليعلم ان من شرط التوبة ان يتوب التائب وهو
يؤمل البقاء ويمكن ان يتأتى منه العمل الذي يتوب منه ومصدق ذلك في كتاب الله تعالى (وليست التوبة للذين
يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اناي تبت الآن) وقوله تقام يحتمل تحشر ويحتمل انها تقام
على تلك الحال بين اهل النار واهل الموقف جزاء على قيامها في المناحة وهو امثل واشبه (شرح المصاييح)
قوله وعليها سربال من قطران قال التوربشتي ورد بمثله التنزيل (سرايلهم من قطران) والقطران طلاؤه يطلى
به الابل الجربى فيحرق بجدته وحرارته الجرب ويتخذ من شجر الابل وقد اوعده الله تعالى المستكبرين عن
عبادته ان يعذبهم بذلك لمعان اربعة للذعة وحرقة واشتعال النار واسراعها في المطلى به وسواد لونه بحيث
تشمئز عنه النفوس وثمن رائحته فيطلى به جلودهم حتى يعود طلاؤه لهم كالسرايل انهم كانوا يستكبرون عن
عبادته فالبسهم لباس الجربى والهوان وهذا الوعيد في الحديث يختص بالنائحة لمعنى آخر سوى ما ذكرناه -- وهو
ان النائحة كانت تلبس الثياب السود فالبسها الله قميصا من قطران ليدوق وبال امرها والله اعلم (شرح المصاييح)
قوله درع من جرب قال التوربشتي اي يسلط عليها الجرب فيغطي جلدها تغطية الدرع ويلتزق بها التزاق --
فيجمع لها بين حدة القطران وحرارته وثمن رائحته وسواده واشتعاله -- وبين الجرب الذي يمزق الجلد ويقطع
اللحم كما تجمع المرأة بين القميص والدرع ودكر الدرع لانها قميص النساء ثم ان النياحة تختص بشغلها باختصاص
الدرع بملابستين فشاركت اهل النار في لباسهم واختصت بدرع من جرب للمعنى الذي خست به -- ثم انا
نظرنا الى المناسبات الواقعة بين الذنوب وعقوباتها فوجدنا لتعذيبها بالجرب وجهين (احدهما) انها كانت تخمش
وحدها فابتليت بما لا صبر لها عليه الا بالخش والتمزيق (والاخر) انها كانت تجرح بكلماتها المروعة قلوب ذوات
المصيات وتحك بها بواطنهم فعوقبت في ذلك المعنى بما يماثله في الصورة والله اعلم (شرح المصاييح) قواه
انما الصبر عند الصدمة الاولى معناه ان كل ذي رزية قصاره الصبر ولكنه انما يحمى وثياب عند فورتها
فان الرزية اذا طالت الايام عليها سلا المصاب وحاز الصبر طبعها فلم يوجر عليها والله اعلم (كذا في شرح المصاييح)

مُسْلِمٌ ثَلَاثَةٌ مِنْ أَوْلَادِهِ فَلْيَجْزِ النَّارَ إِلَّا تَحْلَةً الْقَسَمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَسُوتُ مِنَ الْأَنْصَارِ لَا يَمُوتُ لِأَحَدٍ كُنْ ثَلَاثَةٌ مِنَ أَوْلَادِهِ فَتَحْسِبُهُ إِلَّا دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنْهُنَّ أَوْ اثْنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رَوَايَةٍ لَهَا ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْفُوا الْحَنَثَ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبَضْتُ صَفِيَّهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ أَحْتَسِبُهُ إِلَّا الْجَنَّةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

للتوربشي (قوله فليجز النار قال الاشرف انما تنصب الفاء الفعل المضارع بتقدير ان اذا كان بين ما قبلها وبين ما بعدها سببية ولا سببية هنا اذ لا يجوز ان يكون موت الاولاد وعدمه سبباً لولوج ايهم النار فالفاء بمعنى الواو الذي للجمعية وتقديره لا يجتمع لمسلم موت ثلاثة من اولاده وولوجه النار ونظيره ما ورد ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة (بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم) فيضربه شيء بالنصب وتقديره لا يجتمع قول عبد هذه الكلمات في هذه الاوقات ومضرة شيء اياه اقول ان كانت الرواية بالنصب فلا عيب عن ذلك والرفع يدل على انه لا يوجد ولوج عقب موت الاولاد الا مقداراً يسيراً ومعنى فاء التعقيب كمعنى الماضي في قوله تعالى (ونادي اصحاب الجنة اصحاب النار) في ان ما سيكون بمنزلة الكائن وان ما اخبر به الصادق عن المستقبل كالواقع الاغله القسم التحلة مصدر بمعنى التحليل — في النهاية اراد بالتحلة (وان منكم الا واردها كان على ربك حتماً مقضياً) كما يقال ضربته تحليلاً اذا لم يبالغ في ضربه وهو مثل في القليل المفرط في القلة وهو ان يباشر من الفعل الذي يقسم عليه المقدار الذي يبر به قسمه وقال التوربشي قيل القسم يضر بعد قوله (وان منكم الا واردها) اي وان منكم والله الا واردها وقيل موضع القسم مردود الى قوله (فو ربك لنحشرنهم والسايطين) ولعل المراد بالقسم ما دل على القطع والبت من الكلام فان قوله تعالى (كان على ربك حتماً مقضياً) تذييل وتقرير لقوله (وان منكم الا واردها) فهو بمنزلة القسم بل هو ابلغ لمحبي الاستشاه بالنفي والاثبات ولفظة كان وعلى وتأكيدها الحتم بالمقضى (ط) قوله فتحتسبه اي فتصير راجية لرحمة الله وغفرانه لم يلفوا الحنث اي لم يلفوا مبلغ الرجال حتى يجري عليهم فيكتب عليهم الحنث اي الاثم (ط) قال الله تعالى وكانوا يصرون على الحنث العظيم — وخص الصغير بذلك لان الشفقة عليه اعظم والحب له اشد والرحمة له اوفر بخلاف الكبير فانه يتصور منه العقوق المقضى لعدم الرحمة وقال الزين بن المنير بل يدخل الكبير في ذلك من طريق الفحوى لانه اذا ثبت في الطفل الذي هو كل على ابويه فكيف لا يثبت في الكبير الذي بلغ معه السعي ووصل له منه النفع وتوجه اليه الخطاب بالحقوق (كذا في فتح الباري) قوله صفيه في النهاية صفي الرجل الذي يصفاه الود ويخلصه له فعيل بمعنى فاعل او مفعول وانما قيده باهل الدنيا ليوذن بان الصفي اذا كان من اهل الآخرة كان جزاءه وراء الجنة وهو رضوان الله تعالى

وَسَلَّمَ النَّائِمَةَ وَالْمُسْتَمِعَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبٌ لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ حَمِدَ اللَّهَ وَشَكَرَ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ حَمِدَ اللَّهَ وَصَبَرَ فَأَلْمُومِينَ يُوجَرُ فِي كُلِّ أَمْرٍ حَتَّى فِي اللَّقْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِي أَمْرَانِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَهُ بَابَانِ بَابٌ يَصْعَدُ مِنْهُ عَمَلُهُ وَبَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ فَإِذَا مَاتَ بَكِيًّا عَلَيْهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ فَرَطَانِ مِنْ أُمَّتِي أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِهِمَا الْجَنَّةَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَمَنْ كَانَ لَهُ فَرَطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَرَطٌ يَا مُوَفِّقَةُ فَقَالَتْ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فَرَطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ فَأَنَا فَرَطُ أُمَّتِي

ورضوان من الله اكبر (ط) قوله عجب للمؤمن قال الطيبي اصله اعجب عجباً فعدل من العجب الى الرفع لاثبات كقولك سلام عليك قيل ومن ثم كان سلام ابراهيم في قوله قالوا سلاما قال سلام ابلغ من سلام الملائكة (ق) قوله وان اصابته مصيبة حمد الله قال المظهر وتحقيق الحمد عند المصيبة لانه يحصل بسببها ثواب عظيم وهو نعمة تستوجب الشكر عليها وتوضيحه قول القائل :

* فان مس بالنعاء عم سرورها * وان مس بالضراء اعقبه الاجر *

ومحتمل ان يراد بالحمد الشاء على الله تعالى بقوله (انا لله وانا اليه راجعون) (ط) قوله فالؤمن يوجر قال الطيبي الغاء جزاء شرط مقدر يعني اذا اصابته نعمة فحمد اجر - واذا اصابته مصيبة فصر اجر - فهو مأجور في كل اموره حتى في الشهواتية ببركة ايمانه واذا قصد بالنوم زوال التعب للقيام الى العبادة عن نشاط كانت النوم طاعة وعلى هذا الاكل وجميع المباحات والله اعلم (ط) قوله فما بكت عليهم السماء - قال الطيبي الكشف هذا تمثيل وتخيل مبالغه في فقد من درج وانقطع خبره وكذلك ما روى عن ابن عباس من بكاء مصلي المؤمن وآثاره في الارض ومساعد عمله ومهابط رزقه في السماء تمثيل وفي ذلك في قوله تعالى (فما بكت عليهم السماء والارض) تهكم بهم وبمحلم المنافية لحال من يعظم فقده - فيقال فيه بكت عليه السماء والارض اه - والحق ان يحمل على البكاء حقيقة كما هو مذهب اهل السنة على ما نقله البغوي ان للاشياء كلها علما بالله تعالى ولها تسبيح وخشية قال تعالى (وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) (كذا في المرقاة) قوله فخرطان الفرط بالتحريك من يتقدم القافلة فيطلب الماء والرعى ويهتد لهم ما يحتاجون اليه في المنزل - فعل بمعنى فاعل يستوي فيه الواحد والجميع مثل تبع وتابع - المعنى الطفل المتوفى يتقدم والديه فيهمى لهم في الجنة منزلا ونزلا - كما يتقدم فراط القافلة فيعدون لهم ما يفتقرون اليه من الاسباب ويهتدون لهم المنازل (ط) قوله فمن كان له فرط من امتك اي فما حكمه او فهل له بهذا الثواب قال ومن كان له فرط اي فكذلك (ق) قوله يا موفقة يعني وفقك الله تعالى على السؤال حتى تفضل على العباد وسهل عليهم حصول ذلك المعنى من ولد

لَنْ يُصَابُوا بِبَيْتِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ قَبَضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي
 فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ قَبَضْتُمْ ثَمَرَةً فَوَادِهِ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ مَاذَا قَالَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ حَمْدَكَ
 وَأُسْتَرَجَعَ فَيَقُولُ اللَّهُ أَبْنَاوُا لِعَبْدِي بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَسَمُّوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَزَى مُصَابًا
 فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ
 مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ عَاصِمٍ الرَّائِي وَقَالَ وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ
 بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَوْفُوفًا * وَعَنْ * أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
 عَزَى ثَكْلِي كَسِي بُرْدًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
 * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ لَمَّا جَاءَ نَعِي جَعْفَرٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْنَعُوا
 لَالِ جَعْفَرٍ طَعَامًا فَقَدْ آتَاهُمْ مَا يَشْفَلُهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ نَبَحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يَعْذَبُ بِمَا نَبَحَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ وَذُكِرَ لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

واحد حتى يفضل من لا ولد له ففرط مثلي ونعم الفارط انا (ط) قوله لمن يصابوا بمثلي وانشدت فاطمة
 الزهراء رضي الله تعالى عنها :

* ماذا على من شم تربة احدا * ان لا يشم مدى الزمان غوايا *
 * صبت على مصائب لو انها * صبت على الايام صرن لباليا * (ط)

قوله قال الله تعالى للملائكة قال الطيبي مرجع السؤال الى تنبيه الملائكة على ما اراد الله تعالى من التفضل على
 عبده الحاضر لاجل تعبه على المصائب او عدم تشكيه بل اعداده اياها من جملة النعماء التي تستوجب الشكر عليها
 ثم استرجاعه وان نفسه ملك الله واليه المصير في العاقبة قال اولاد ولد عبدي اي فرع شجرته ثم ترقى الى ثمرة
 فؤاده اي نقاوة خلاصته فان خلاصة الانسان الفؤاد — والفؤاد انما يعتد به لما هو مكان اللطيفة التي خلق لها
 وبها شرفه وكرامته فحقيق لمن فقد مثل تلك النعمة الخطيرة وتلقاها بمثل ذلك الحمد ان تكون محموداً حتى
 المكان الذي يسكن فيه ولذلك سمي بيت الحمد والله اعلم (ط) قوله بما ينبع عليه الباء يجوز ان تكون سببية
 وما مصدرية وان يكون الجار والمجرور وحالا وما موصولة اي يعذب مثلبساً بما نذب عليه من الالفاظ يا جلاله

يَقُولُ إِنَّ أَلَمِيَّتَ لَيُعَذِّبُ بِبُكَاءِ الْحَبِيِّ عَلَيْهِ يَقُولُ يُغْفِرُ اللَّهُ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ وَلَكِنَّهُ لَيْسَ أَوْ أَخْطَأَ إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَّةٍ يُبْكِي عَلَيْهَا فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَبْكُونَ عَلَيْهَا وَإِنَّا لَنُعَذِّبُ فِي قَبْرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَلِيكَةَ قَالَ تُوَفِّيَتْ بِنْتُ لَعْمَانَ بْنِ عَفَّانَ بِمَكَّةَ فَجِئْنَا لِنَشْهَدَهَا وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ فَأَنِّي لَجَالِسٍ بَيْنَهُمَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِعُمَرَوِ بْنِ عُثْمَانَ وَهُوَ مُوَاجِهُهُ أَلَا تَنْهَى عَنِ الْبُكَاءِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَلَمِيَّتَ لَيُعَذِّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهَا عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ بَعْضُ ذَلِكَ ثُمَّ حَدَّثَ فَقَالَ صَدَرْتُ مَعَ عُمَرَ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ فَإِذَا هُوَ بِرَكَبٍ تَحْتَ ظِلِّ سَمُرَةٍ فَقَالَ أَذْهَبُ فَأَنْظُرُ مِنْ هَؤُلَاءِ الرُّكَبِ فَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ صَهْبٌ قَالَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَدْعُهُ فَرَجَعْتُ إِلَى صَهْبٍ فَقُلْتُ ارْتَحِلْ فَالْحَقُّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا أَنْ أُصِيبَ عُمَرُ دَخَلَ صَهْبٌ يَبْكِي يَقُولُ وَآ أَخَاهُ وَآ صَاحِبَاهُ

يا كهفاه ونحوهما على سبيل التهنيم وبعضه حديث النعمان وسيأتي عن قريب (ط) قوله توفيت بنت لعمان بن عفان بمكة فجئنا لنشهدها أي لنحضر صلاتها ودفنها وحضرها ابن عمر وابن عباس أي وقد حضراها أيضا — فاني لجالس بينهما قال الطيبي الطاهر ان يقال واني لجالس ليكون حالا والعامل حضر والفاء تستدعي الاتصال بقوله فجئنا لنشهدها — وقال مبرك وقع في البخاري بالواو — فقال عبد الله بن عمر لعمر بن عثمان وهو أي ابن عمر مواحه أي مقابل ابن عثمان — الاتهى أي اهلك عن البكاء أي بالصياح والنياح فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت لتعذب ببكاء اهله عليه فقال ابن عباس رضي الله عنه أي معترضا على ابن عمر عائشة خالته كأييه قد كان عمر يقول بعض ذلك أي العموم وهو ان يكون بصوت او ندبة او يروى أي بعض ذلك الكلام لان في روايته ببعض بكاء اهله كما سيأتي والله اعلم (ق) قوله ثم حدثت أي روى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ما سمعه من عمر رضي الله تعالى عنه فقال صدرت أي رجعت مع عمر من مكة سائرا حتى اذا كما بالبيداء موضع قريب من دي الحليفة فاداهو أي عمر بركب جماعة من الركبان تحت ظل سمرة بفتح السين وضم الميم نوع شجر — فقال أي عمر لي — اذهب فانظر أي تحقق من هؤلاء الركب فظرت فاداهو صهيب أي ومن معه قال أي ابن عباس فاخبرته أي عمر او بالخبر فقال ادعه أي اطلب صهيبا فرجعت الى صهيب فقلت أي لصهيب ارتحل أي من مكانك — فالحق بفتح الحاء أي اتبع امير المؤمنين أي امره والاجتماع معه — وهذا توطئة للمصاحبة والخصوصية الخاصة والمواخاة السالفة بين عمر وصهيب فانه من اكابر الصحابة ولهذا قال فلما ان زائدة اصاب عمر أي جرح في الحراب ونقل الى بيته مع الاصحاب بضرب ذلك الجوسي له بمنجرة ضربات متعددة وهو يصلي بالناس الصبح فسقط وحمل الى بيته وكمل عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه الصلاة للناس ودخل الناس على عمر يتعرفون الخبر — دخل أي عليه صهيب يبكي حال يقول بدل اشتغال من يبكي واخاه وا صاحبا ليس في هذا نوح نظير ما صدر عن فاطمة رضي الله تعالى

فَقَالَ عُمَرُ يَا صُهِيبُ أَنْبِئِي عَلِيٍّ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبَعْضِ
بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ
عُمَرَ لَا وَاللَّهِ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ
عَلَيْهِ وَلَكِنْ إِنَّ اللَّهَ يَزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَسْبُكُمْ الْقُرْآنُ
وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ ذَلِكَ وَاللَّهُ هُوَ أَضْحَكُ وَأَبْكِي قَالَ ابْنُ أَبِي
مَلِيكَةَ فَمَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ شَيْئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ ابْنُ حَارِثَةَ وَجَعْفَرُ وَابْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ وَأَنَا أَنْظُرُ
مِنْ صَائِرِ الْبَابِ نَعْنِي شَقَّ الْبَابِ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرَ بُكَاءَهُنَّ

عنها - من قولها وا اباء جنة الفردوس مأواها ابتاء الى جبرائيل نعماء - لما تقرر من ان شرط الوح ان يقترن
برفع صوت فقال عمر يا صهب ابكي علي اي بالصوت والذب وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الميت ليعذب ببعض بكاء اهله فقال ابن عباس فلما مات عمر رضى الله تعالى عنه ذكرت ذلك ابي الكلام
او الحديث لعائشة رضي الله عنها فقالت يرحم الله عمر فيه اشارة الى انه وقع منه سهم يحتاج الى عفو وفيه
من الآداب الحسنة على منوال قوله تعالى (عفا الله عك) قال الطيبي استغربت من عمر ذلك القول فجملت
قولها يرحم الله عمر تمهيدا ودفعاً لما يوجب من نسبته الى الخطأ لا اي لبس كذلك والله ما حدث رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الميت ليعذب ببكاء اهله اي مطلقاً ولا مقيداً ببعض وهذا اللفي المؤكد بالقسم منها
على زعمها وطبها او مقيد بسماعها - والا فمن حفظ حجة على من لم يحفظ والمثبت مقدم على الباقي وكيف
والحديث روى من طرق صحيحة بالفاظ صريحة ولكن اي الذي حدث به جملة ان الله الخ وفي نسخة ولكن
قال ان الله يزيد الكافر عذاباً ببكاء اهله عليه فيه ان النبي منها رضي الله تعالى عنها ما قص لما قالت سابقاً
من ان الحديث ورد في يهودية كانوا يكون عليها وهي تعذب في قبرها وقالت ابي تائيداً لقولها -
حسبك القرآن ولا تزر وازرة وزر أخرى قال ابن عباس اي عند قول عائشة او عند نقله عنها مؤيداً لها ومصدقا
لكلامها - والله بالرفع مع الواو هو اضحك وابكى قال الطيبي غرضه تقرير لفي ما ذهب اليه ابن عمر من
ان الميت يعذب ببكاء الاهل وذلك ان بكاء الانسان وضحكه وحزنه وسروره من الله يظهرها فيه فلا اثر لها في
ذلك قال ابن ابي مليكة فما قال ابن عمر شيئاً قال الطيبي اي فعند ذلك سكنت ابن عمر واذعن - قات لادلالة
في السكوت على الادعان بل ترك المجادلة كما هو شأن اهل العرفان (ق) قوله لما جاء النبي صلى الله عليه وسلم
قتل ابن حارثة الخ اي حاءه صلى الله عليه وسلم خبر شهادتهم جلس اي في المسجد يعرف فيه اي في وجهه الوجهيه
الحزن اي اثره - واما انظر من صائر الباب تعني اي تريد عائشة بصائر الباب بفتح الشين ابي
خرقه وهذا تفسير الراوي عنها - فاتاه رجل فقال اي الرجل - ان نساء جعفر - فعلن كذا وكذا من
البكاء الشنيع والنوح الفظيع - حذف الخبر بدلالة الحال وذكر اي الرجل بكاءه في الجملة في محل النصب على

فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْهَاهُنَّ فَذَهَبَ ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ لَمْ يُطْعَمَهُ فَقَالَ أَنَّهُنَّ فَأَتَاهُ الثَّلَاثَةَ قَالَ وَاللَّهِ غَلَبْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَعَمَتْ أَنَّهُ قَالَ فَاحْثٌ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ فَقُلْتُ أَرَعَمَ اللَّهُ أَنْفَكَ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ تَتْرُكْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَنَاءِ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ غَرِيبٌ وَفِي أَرْضٍ غُرْبَةٍ
لَا بَكِيْنَهُ بُكَاءٌ يُتَحَدَّثُ عَنْهُ فَكُنْتُ قَدْ تَهَيَّأتُ لِلْبُكَاءِ عَلَيْهِ إِذْ أَقْبَلَتْ امْرَأَةٌ تُرِيدُ أَنْ
تُسْعِدَنِي فَأَسْتَقْبَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَنْتِ رِيدِينَ أَنْ تُدْخِلِي الشَّيْطَانَ
بَيْتًا أَخْرَجَهُ اللَّهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ وَكَفَفْتُ عَنِ الْبُكَاءِ فَلَمْ أَبْكِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

* وَعَنْ * النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أُغْيِي عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ فَجَعَلَتْ أُخْتُهُ عَمْرَةَ تَبْكِي
وَاجْبِلَاءَ وَاكْذَاوَكَذَا نَعْدُ عَلَيْهِ فَقَالَ حِينَ أَفَاقَ مَا قُلْتُ شَيْئًا إِلَّا قِيلَ لِي أَنْتَ كَذَلِكَ
زَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَمَّا مَاتَ لَمْ تَبْكِ عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ بِأَكْبَهُمْ فَيَقُولُ وَاجْبِلَاءَ
وَاسِيدَاهُ وَتَحْوَ ذَلِكَ إِلَّا وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ مَا كَيْفَ يَلْهَزَانِهِ وَيَقُولَانِ أَهْكَذَا كُنْتَ رَوَاهُ

الحلية سادة الحبرية - فامرہ ان ینہاھن فذهب ثم اتاہ الثانية اي المرة الثانية لم يطعمه اي في ترك البكاء قال
الطبي حكاية لمعنى قول الرجل اي فذهب ونہاھن ثم اتى النبي الذي صلى الله عليه وسلم وقال نہیتھن لم يطعني
يدل عليه قوله في المرة الثالثة والله غلبنا (ق) قوله فاحث بضم الاء امر من الحثي بمعنى الرمي في افواههن
التراب كناية عن تركهن على حلقن لعدم نعم البصحة بهن في حال ضجرهن وجرعهن والله اعلم (ق) قوله
فقلت ارغم الله انفك قال الطبي اي قالت عايشة للرحل ادلك الله فانك آديت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما كففتھن عن البكاء وهذا معنى قولها رضي الله تعالى عنها - لم تفعل ما امرك رسول الله صلى الله عليه وسلم
اي على وجه الكمال في الزجر والا فقد قام بالامر حيث نہاھن عن الزجر الخ ولم تترك رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم من العناء اي تعب الحاطر من سماع اصواتھن قوله مرتين يحتمل ان يراد بالمرة الاولى يوم دخوله في
الاسلام والثانية يوم خروجه من الدنيا مسلما وان يراد به التكرير اي اخرجه الله تعالى اخراجا بعد اخراج
كقوله تعالى (ثم ارجع البصر كرتين) والله اعلم ويحتمل ان يراد بالمرة الاولى يوم هاجر من مكة الى حبشة
وبالمرة الثانية يوم هاجر الى المدينة فانه من ذوي الهجرتين - قوله الاقليل لي انت كذلك اي لما قلت واجبلاء
قليل لي انت جبل كهف يلجأون اليك على سبيل الوعيد والنهكم كما في قوله تعالى (دعانك انت العزيز الكريم)
وهذا الحديث ينصر مذهب عمر رضي الله تعالى عنها في حديث ابن ابي مليكة: (ط) قوله ما من ميت يموت
هو كقول ابن عباس يمرض المريض وتضل الضالة فسمي المشارف للموت والاضلال ميتا ومر بصاولة
وهذه الحالة هي الحالة التي ظهرت على عبد الله بن ربيعة (ط) قوله يلهزانه اي يضربانه ويدفعانه - والله

التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَاتَ مَيْتٌ مِنْ آلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْتَمَعَ النِّسَاءُ بِيَكَيْنَ عَلَيْهِ فَقَامَ عُمَرُ بْنُ مَاهَنٍ وَيَطْرُدُوهَنَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْنِي يَا عُمَرُ فَإِنَّ الْعَيْنَ دَامِعَةٌ وَالْقَلْبُ مُصَابٌ وَالْعَهْدُ قَرِيبٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَاتَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَكَتِ النِّسَاءُ فَجَعَلَ عُمَرُ يَضْرِبُهُنَّ بِسَوْطِهِ فَأَخْرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينَهُ وَقَالَ مَهْلًا يَا عُمَرُ ثُمَّ قَالَ إِيَّاكَ نَ وَنَعِيقُ الشَّيْطَانِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُمَا كَانَ مِنَ الْعَيْنِ وَمِنْ أَلْقَلْبِ فَمِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنْ الرَّحْمَةِ وَمَا كَانَ مِنَ الْبَدَنِ وَمِنْ اللِّسَانِ فَمِنْ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * الْبُخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَالَ لَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ضَرَبَتْ أُمُّرَاتُهُ الْقَبَّةَ عَلَى قَبْرِهِ سَنَةً ثُمَّ رَفَعَتْ فَسَمِعَتْ صَائِحًا يَقُولُ أَهْلُ وَجَدُوا مَا فَتَدُّوا فَأَجَابَهُ آخَرُ بَلَى يَسُوءُوا فَانْقَلَبُوا * وَعَنْ * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَأَبِي بَرَزَةَ قَالَا خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَى قَوْمًا قَدْ طَرَحُوا أَرْدِيَّتَهُمْ يَمْشُونَ فِي قُمْصٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَعْمِلُ الْجَاهِلِيَّةَ تَأْخُذُونَ أَوْ بَصَائِعِ الْجَاهِلِيَّةِ تَشَبَّهُونَ لَقَدْ

الضرب بجمع الكف في الصدر ويقال لهزه بالرمح أي طعنه في الصدر (ط) قوله فان العين دامعه والقلب مصاب والعهد قريب كان من الظاهر ان يعكس لان قرب العهد يؤثر في القلب بالحزن والحزن يؤثر في البكاء ولكن قدم ما يشاهد ويستدل به على الحزن الصادر من قرب وفيه انه لم يكن يزدن على البكاء اللياحة والجزع (ط) قوله قال مهلا يسكون الباء اي امهلن مهلا او اعطهن مهلا (ط) ونعيق الشيطان اي صياحه بالنياحة واضيف اليه لحمه عليه من نعت الراعي بعنقه دعاها لتعود ومنه قوله تعالى (كمثل الذي ينعت) قوله من العين ومن القلب فمن الله عز وجل فان قلت نسبة الدمع الى العين والقول من اللسان والضرب باليد ان كان بطريق الكسب فالكسب يصح من العبد وان كان من طريق التقدير فمن الله فوجه اختصاص البكاء بالله قلت الغالب في البكاء ان يكون محمودا فالادب ان يسند الى الله تعالى بخلاف قول الحنا والضرب باليد عند المصيبات فان ذلك مذموم (ط) قوله بل يسوءوا فانقلبوا الخ - قال السيوطي اخرج ابن ابي الدنيا عن سواد بن مصعب عن ابيه ان اخوين كان حارين له وكان كل واحد يجد بصاحبه وجدا لا يرى مثله فخرج الاكبر الى اصفهان فمات الاصغر فاختلف الى قبره سبعة اشهر فاذا هاتف يهتف من خلفه يوما :

* يا ايها الباكي على غيره * نفسك اصلحها ولا تبكها *

* ان الذي تبكي على ارمه * توشك ان تسلك في سلكه *

قال فالتفت فلم ير خلفه احدا فاقشعر وحم فرجع الى اهله فلم يلبث الا ثلاثا حتى مات ودفن الى جنبه

هَمَّتْ أَنْ أَدْعُوَ عَلَيْكُمْ دَعْوَةً تَرْجِعُونَ فِي غَيْرِ صَوْرِكُمْ قَالَ فَآخِذُوا أَرْدِيَّتَهُمْ وَلَمْ يَعُودُوا
لِذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ تُتْبَعَ جَنَازَةٌ مَعَهَا رَأْيُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قُلَّ لَهُ مَاتَ
ابْنٌ لِي فَوَجَدْتُ عَلَيْهِ هَلْ سَمِعْتَ مِنْ خَلِيلِكَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ شَيْئًا يَطِيبُ بِأَنْفُسِنَا
عَنْ مَوْتَانَا قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صِفَارُهُمْ دَعَامِصُ الْجَنَّةِ يَلْقَى أَحَدَهُمْ
أَبَاهُ فَيَأْخُذُ بِنَاحِيَةِ ثَوْبِهِ فَلَا يُفَارِقُهُ حَتَّى يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَحْمَدُ وَاللَّفْظُ لَهُ
* وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتْ أَمْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ الرَّجُلُ بِحَدِيثِكَ فَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا نَأْتِيكَ فِيهِ تُعَلِّمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ
اللَّهُ فَقَالَ أَجْتَمِعِينَ فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا فِي مَكَانٍ كَذَا وَكَذَا فَأَجْتَمَعْنَ فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَلَّمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ مَا مَنَكُنَّ أَمْرَأَةً تُقَدِّمُ بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ
وَلَدِهَا ثَلَاثَةً إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنْهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَيْنِ فَأَعَادَتْهَا
مَرَّتَيْنِ ثُمَّ قَالَ وَاثْنَيْنِ وَاثْنَيْنِ وَاثْنَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمِينَ يَتَوَفَّى لَهُمَا ثَلَاثَةٌ إِلَّا أَدْخَلَهُمَا اللَّهُ الْجَنَّةَ
بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَانِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ قَالُوا أَوْ وَاحِدٌ قُلْ أَوْ وَاحِدٌ
ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ أَلْسِقْتَ لِيَجْرُ أُمُّهُ بِسَرَرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ إِذَا أُحْتَسِبَتْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ مِنْ قَوْلِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَدَّمَ ثَلَاثَةً مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَبْلَغُوا الْحِثَّ كَانُوا لَهُ حِصْنًا

اهـ (ق) قوله معها رآه بتشديد النون نائحة صائحة قوله دعاميص الجنة في الناية جمع دعموص وهي دويبة
تفوص بالماء وتكون في مستنقع الماء والدعموص ايضا الدخا في الامور اى انهم سياحون في الجنة دخلون في
منازلها لا يمنعون من موضع كما ان الصبيان في الدنيا لا يمنعون من الدخول على الحرم ولا يحجب منهم (ط)
قوله ذهب الرجال بحديثك اى اخذوا نصيبا وافرا من مواعظك واستصحبوك معهم ولما استلزم المحادثة والمذاكرة
استصحب الذاكر الواعظ المستمع وملازمته اياه قلن اجعل لنا يوما اى نصيبا اطلاقا للمحل على الحال ومن نفسك
حال من يوما ومن ابتدائية اى اجعل لنا من نفسك نصيبا ما في بعض الايام (ط) قوله بسرره في الهابة هي
ما يبقى بعد القطع مما تقطعه القابلة اقول هذا تتميم وجالفة للكلام السابق ومن ثم صدره صلى الله عليه وسلم

حَصِينًا مِنَ النَّارِ فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ قَدِمْتُ اثْنَيْنِ قَالَ وَاثْنَيْنِ قَالَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ أَبُو الْهَنْدَرِ سَيِّدُ
الْقُرَاءِ قَدِمْتُ وَاحِدًا قَالَ وَوَاحِدًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ * وَعَنْ * قُرَّةَ الْمُرْنِيَّ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ابْنُ
لَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتُحِبُّهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَبَّكَ اللَّهُ كَمَا أَحَبَّهُ فَقَدَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا فَعَلَ ابْنُ فُلَانٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا تُحِبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ أَبَاكَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ إِلَّا وَجَدْتَهُ يَنْتَظِرُكَ فَقَالَ
رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَهُ خَاصَّةٌ أَمْ لِكُلِّنَا قَالَ بَلَى لِكُلِّكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عَلِيِّ بْنِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ السَّقَطَ لِيَرَاغِمُ رَبَّهُ إِذَا أَدْخَلَ أَبْوَابَهُ النَّارَ فَيَقَالُ
أَيُّهَا السَّقَطُ الْمَرَاغِمُ رَبُّهُ أَدْخِلْ أَبْوَابَكَ الْجَنَّةَ فَيَجْرُهُمَا بِسَرَرِهِ حَتَّى يَدْخِلَهُمَا الْجَنَّةَ رَوَاهُ
أَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَا ابْنَ
آدَمَ إِنْ صَبَرْتَ وَاحْتَسَبْتَ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى لَمْ أَرْضَ لَكَ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ
أَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ
وَلَا مُسْلِمَةٍ يُصَابُ بِمُصِيبَةٍ فَيَذْكُرُهَا وَإِنْ طَالَ عَهْدُهَا فَيُحْدِثُ لِدَلِكِ اسْتِرْجَاعًا إِلَّا
جَدَّدَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَأَعْطَاهُ مِثْلَ أَجْرِهَا يَوْمَ أُصِيبَ بِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي
فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْقَطَعَ
شَيْعُ أَحَدِكُمْ فَلْيَسْتَرْجِعْ فَإِنَّهُ مِنَ الْمَصَائِبِ * وَعَنْ * أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ

بالقسم أي إذا كان السقط الذي لا يوبه به يجر الإثم بما قد قطع من العلاقة بينها فكيف الولد المألوف الذي هو
فلذة الكبد (ط) قوله إلا وجدته ينتظرني قال الطبيب ينتظرني أي مفتاحاً لك مهبشاً لدخولك كما قال تعالى (جات
عدن مفتحة لهم الأبواب) فاستعير للفتح الانتظار مبالغة (ط) قوله أن السقط ليراغم أي يخادل ويخاصم ربه
قال الطبيب هذا تخييل على نحو قوله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم
فأخذت بحقو الرحمن فقال له فقالت هذا مقام المائد بك من القطعية قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك واقطع
من قطعك فقالت بلى الحديث اه وفيه أنه لا ضرورة إلى التخيل مع إمكان حمل الحديث على التحقيق بلا مانع
وصارف من دليل عقلي ونقلي وأما أحاديث الرحم فمن أحاديث الصفات والرحم معنى من المعاني فاما أن
يترك على حاله ولا يتصرف في منواله كما هو طريق السلف أو يؤل على دأب الخلف مع أن المحققين على أن المعاني
لها حقائق ثابتة في علم الله تعالى أو يحوّلها الله تعالى صوراً وأجساماً ويحوّلها ناطقة وسائلة ومحيية وامثال ذلك

يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ يَا عِيسَى
إِنِّي بَاعْتُ مِنْ بَعْدِكَ أُمَّةً إِذَا أَصَابَهُمْ مَا يُعْجِبُونَ حَمِدُوا اللَّهَ وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ
أَحْتَسِبُوا وَصَبَرُوا وَلَا حِلْمَ وَلَا عَقْلَ فَقَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا لَهُمْ وَلَا حِلْمَ وَلَا
عَقْلَ قَالَ أُعْطِيَهُمْ مِنْ حِلْمِي وَعِلْمِي رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب زيارة القبور ﴾

الفصل الاول * عن * بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فزوروها ونهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاث فامسكوا ما
بدا لكم ونهيتكم عن النبيذ إلا في سقاء فاشربوا في الأسقية كلها ولا تشربوا مسكرارواه
مسلم * وعن * أبي هريرة قال زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى

وما ذلك على الله بعزيز (ق) قوله لا حِلْمَ ولا عَقْلَ قيل هو مؤكد لمفهوم احتسبوا وصبروا لان الاحتساب
ان يحمله على العمل والاخلاص وابتغاء مرضاة الله لا الحِلْمَ والعقل وحيد يتوجه السؤال اي كيف يصبر ويحتسب
من لا عقل ولا حلم له فاجاب بانه ان فيه حلمه وعقله يتحمل ويتعقل بحلم الله وعلمه - وفي وضع علي موضع
العقل اشارة الى عدم حواز نسبة العقل اليه تعالى عن صفات المخلوقين علواً كبيراً وهو القوة المتهيشة
يقبول العلم - (ط)

﴿ باب زيارة القبور ﴾

قوله فزوروها قال النووي اجمعوا على ان زيارتها سنة لهم وهل تكره للنساء وجهاً قطع الاكثر
للكراهة ومنهم من قال لا يكره اذا امتن الفتنة ويبيعي لازائرها ان يدنو بقدر ما كلف يدنو من صاحبه في
الحياة لو رآه - وقال الطيبي الفاء متعلق بمحذوف اي كنت نهيتكم عن زيارة القبور فان المباهاة بتكثير
الاموات فعل الجاهلية واما الان فقد دار رحى الاسلام وهدم قواعد الشرك فزوروها فانها تورث رقة القلب
وتذكر الموت والبلى وغير ذلك من العوائد اه ويؤيده حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروا والقبور
فانها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة - وفي رواية انها ترق القلب وتدمع العين ونهيتكم اي اول الامر
عن لحوم الأضاحي اي عن ادخارها وامساكها وكان ذلك النهي لاجل الفقراء المحتاجين وقد وقع قحط بالبادية
فدخل اهلها المدينة فوق ثلاث اي لبال فامسكوا اي لحومها مطلقاً فالامر للرخصة (ق) قوله كنت نهيتكم
عن النبيذ الا في سقاء اي قربة وذلك ان السقاء يبرد الماء فلا يشتد ما يقع فيه اشتداد ما في الظروف والاواني
فيصير خمرآ - والحاصل ان المنهي هو المسكر لا الظروف بعينها كما قال نهام عن اربح الختم والدباء والنفير
والمزفت والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه الخ في الحديث ما علمت

مَنْ حَوْلَهُ فَقَالَ أَسْتَذَنْتُ رَبِّي فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي وَأَسْتَذَنْتُهُ فِي أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأُذِنَ لِي فَزُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُ الْمَوْتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ

من حال ام النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك مال بعض العلماء في الحكم على والدي المصطفى صلى الله عليه وسلم بانها ماتا على الشرك وقد اجاب السيوطي وغيره عن هذا الحديث وسائر ما ورد في هذا الباب من قوله ان ابي واباك في النار ونحو ذلك في رسالة سماها مسالك الحفاء في اسلام والدي المصطفى صلى الله عليه وسلم وله في ذلك ثلاث رسائل وقد صنف في ذلك كثير من العلماء المتأخرين فحملوا الاحاديث الواردة في معنى حديث الباب على انها كانت قبل نزول قوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا - فان اهل الفترة بموجب ما دلت عليه الآية الكريمة والاحاديث الواردة لا عذاب عليهم فان قلت هذه الآية مكية وزيارته **ﷺ** لاهمه كانت عام الفتح فكيف يتأني ما ذكر قلت الآية وان كانت مكية لكن الله تعالى لم يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على ان حكمها عام في السابقين والموجودين في زمانه صلى الله عليه وسلم رعاية لمصلحة الانذار فلما اطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك اخبرنا باحوال الفترة كما اخرج البزار من حديث انس مرفوعا يؤتى باربعة يوم القيامة بالمولود والمعنوه ومن مات في الفترة وبالشيوخ الفاني يتكلم بحججه فيقول الله لعنق من جهنم ابرزى فيقول لهم اني كنت ابعث الى عبادي رسلا من انفسهم واني رسول نفسي اليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقاوة اندخلها ومنها كنا نفرق ومن كتب له السعادة فيمضي فيقتحم فيها مسرعا فيقول الله قد عصيتوني فانتم لرسلي اشد تكذيبا ومعصية فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار على ان لقائل ان يقول ليس في الحديث دليل على ان والدته مشركة وغاية ما هناك انه صلى الله عليه وسلم بكى لها رحمة من النار التي توجب الخلود بل يحتمل ان تكون هي النار التي لا بد للمؤمنين من ورودها ايضا كما دل عليه قوله تعالى (وان منكم الا واردها) فاراد صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لها من اجل ذلك لعل رحمة ربه تدركها وتكون مستثناة فمنعه ربه تعالى عن ذلك تحقيقا لتمام المقدور المشار اليه في الآية (كان على ربك حتما مقضيا) واما ما وقع في حديث ابن مسعود فنزلت وما كان للنبي الآية مخالف لما رواه الثقات من ان نزولها انما كانت في قصة ابي طالب كما اخرج البخاري - وهي من آيات البراءة - وبراعة نزلت سنة تسع فهذه رواية شادة لا تؤثر فيما حققناه والباعث على ما قلنا قوله تعالى (الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين) على ما قيل المراد انه ينقله من ظهر ساجد الى ساجد وقد ورد ان الله تعالى احياهما - حتى آمنا به ثم ماتا - وما احسن قول الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي في آيات له :

- * حبى الله النبي مزيد فضل * على فضل وكان به رؤفا *
- * فاحيا امه وكذا اياه * لايمان به فضلا لطيفا *
- * فلم بالقدير بدا قدير * وان كان الحديث به ضعيفا *

(كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الامام ابي حنيفة) ومما قاله العلامة السيوطي رح في هذه المسئلة

- * ان الذي بعث النبي محمدا * انجى به الثقلين مما يحجف *
- * ولامه وايه حكم شائع * ابداه اهل العلم في ما صنفوا *
- * فجاعة اجر وهما جرى الذي * لم يأت به خبر الدعاة المسعف *

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُمْلِمُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْمَقَابِرِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآحِقُونَ نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * ابن عباس قال مرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورٍ
بِالْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ أَنْتُمْ
سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِالْآثِرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * عائشة قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَلِمًا كَانَ لَيْتَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيعِ فَيَقُولُ

* وَالْحَكَمُ فِيمَنْ لَمْ تَحْتِ دَعْوَةً * ان لاعداب عليه حكم يؤلف *
* وَجَمَاعَةٌ دَهَمُوا إِلَى أَحْيَائِهِ * ابويه حتى آما لا خوفوا *
* وَرَوَى ابْنُ شَاهِينَ حَدِيثًا مُسْنَدًا * في ذلك لكن الحديث مضعف *
* وَحَسَبَ مِنْ لَا يَرْضِيهَا صَمْنَهُ * ادا ولكن ابن من هو مصف *
* صَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ * ما جدد الدين الحيف عصف *

قوله السلام عليكم في موضع نصب على انه مفعول ثان ليعلم - اي يعلمهم كيفية التسليم على اهل المقابر
ودلك ان اهل الجاهلية كانوا يؤخرون السلام قال الحاسي :

* عَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ قَسَ بْنَ عَاصِمٍ * وَرَحْمَتُهُ مَا شَاءَ ان يترحمنا *

وخالهم وقدم صلى الله عليه وسلم - قال الخطابي فيه ان السلام على الموتى - كما هو على الاحياء في تقديم
الدعاء على الاسم ولا يقدم الاسم على الدعاء كما يفعل العامة وكذلك في كل دعاء بحجر قال الله تعالى (رحمة الله
وبركاته عليكم اهل البيت) وقال سبحانه وتعالى (سلام على الياسين) والله اعلم (ط) قوله اهل الديار سمى
النبي صلى الله عليه وسلم موضع القبور داراً تشبيها له بدار الاحياء لاجتماع الموتى فيها (ط) قوله
وانا ان شاء الله بكم للآحقون اتى به للتبرك او امتثالاً لآية كما قال تعالى (ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا
الا ان يشاء الله) او لان الموت على الايمان والاسلام مشكوك فيه فعلى هذا يكون خاصاً بالامة واتى به
صلى الله عليه وسلم تعليمًا لهم او ان فيه بمعنى اد كما في (وخافوني ان كنتم مؤمنين) (كذا في شرح
الادكار لابن علان رحمه الله تعالى) قوله فاقبل عليهم بوجهه قال المطهر اعلم ان رياره الميت كزيارته في حال
حياته يستقبله بوجهه ويحترمه كما كان يحترمه في الحياة يجلس بعيداً منه ان كان في الحياة يجلس بعيداً منه وقريباً
منه ان كان قريباً - وقدم مغفرة الله له على مغفرته للميت اعلاماً بتقديم دعاء الحي على الميت والحاضر على الغائب
(ط) قوله ونحن بالآثر بفتحيتين وفي نسخة بكسر الهمزة وسكون المثلثة يعني تابعون لكم من ورائكم للآحقون
بكم قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل اي كان من عادته انه اذا بات عندها ان
يخرج الى البقيع اي بقيع الفرد وهو موضع بظاهر المدينة فيه قبور اهلها في النهاية هو المكان المتسع

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَأَنَا كُمْ مَا تُوعَدُونَ غَدًا مُوَجِّلُونَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ
بِكُمْ لَاحِقُونَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَهْلِ بَيْعِ الْفَرَقْدِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعنها * قَالَتْ كَيْفَ أَقُولُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ نَعْنِي فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ قَالَ قُولِي السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ
وَبِرَحْمَةِ اللَّهِ الْمُسْتَقْدَمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَخِرِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ يَرْفَعُ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَارَ قَبْرَ
أَبُوهِ أَوْ أَحَدِهِمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ غُفِرَ لَهُ وَكُتِبَ بَرًّا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ مُرْسَلًا
* وَعَنْ * ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ
الْقُبُورِ فَزُورُوهَا فَإِنَّهَا تَزْهِي فِي الدُّنْيَا وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا زَوَّارَاتِ الْقُبُورِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَالَ قَدْ
رَأَى بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ هَذَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يُرَخِّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زِيَارَةِ
الْقُبُورِ فَلَمَّا رَخِّصَ دَخَلَ فِي رُخْصَتِهِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّمَا كَرِهَ زِيَارَةَ الْقُبُورِ
لِلنِّسَاءِ لِقِلَّةِ صَبْرِهِنَّ وَكَثْرَةِ جَزَعِهِنَّ ثُمَّ كَلَامُهُ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَدْخُلُ
بَيْتِي الَّذِي فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَإِنِّي وَاضِعٌ نَوْبِي وَأَقُولُ إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَإِنِّي فَلَمَّا دُفِنَ
عُمَرُ مَعَهُمْ قَوْلُ اللَّهِ مَا دَخَلْتُهُ إِلَّا وَأَنَا مَشْدُودَةٌ عَلَى نَيْبِي حَيَاءً مِنْ عُمَرَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

ولايحيى بقية الاويه شجر او اصولها والفرقد شجر والآن بقيت الاضافة دون الشجرة (ط) قوله واتاكم اي
جاءكم وانما قال اتاكم لان ما هوات كالحاضر او لتحققه كانه وقع وفي نسخة بالمد اي اعطاكم تحقيق لقوله تعالى
(رننا وآتنا ما وعدتنا) ما توعدون اي ما كنتم توعدون به من الثواب او الجزاء غدا متعلق بما قبله ويحتمل
تعلقه بما بعده وهو قوله موجلون اي انتم مؤخرون مهلون الى غد باعتبار استيفاء اجوركم (ق) قوله
كتب برا اي كان برا بها غير عاق بتضييع حقها فعدل منه الى قوله كتب لمزيد الاثبات ، واه من الراسخين
ثبت في ديوان الابرار ومنه قوله تعالى (فاكتبنا مع الشاهدين) (ق) قولها واني واضع بالتونين
والظاهر واضحة فكاه نزل منزلة الحائض او التذكير باعتبار الشخص قولها انما هو زوجي واني في الحديث
دليل بين على انه يجب احترام اهل القبور ونزول كل منزلته ما هو عليه في حياته من مراعاة الادب معهم على
قدر مراتبهم والله اعلم (ط) - الحمد لله قد حصل الفراغ من كتاب الصلاة بتوفيقه وفضله ومنه وكرمه
وارحوا من كرمه وفضله ان يوقني لانعام التعليق على هذا الكتاب بركة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم آمين

﴿ كتاب الزكاة ﴾

الفصل الاول * عن * ابن عباسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ كتاب الزكاة ﴾

قال الله عز وجل (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة) وقال تعالى (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) وقال تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم) الآية وقال تعالى (ولا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هؤلئهم بل هؤشر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة) الآية — قال الامام ابن دقيق العيد الزكاة في اللغة لمعنيين (احدهما) النماء (والثاني) الطهارة فمن الاول قولهم زكى الزرع ومن الثاني قوله تعالى (وتزكهم بها) وسمي هذا الحق زكاة بالاعتبارين اما الاول فبمعنى ان يكون اخراجها سببا للنماء في المال كما صح ما نقص مال من صدقة — واما بالمعنى الثاني فلانها طهارة للنفس من رذيلة البخل او لانها تطهر من الذنوب — اهـ (كذا في احكام الاحكام) قال الحافظ العسقلاني رحمه الله الزكاة امر مقطوع به في الشرع يستغنى عن تكلف الاحتجاج له وانما وقع الاختلاف في بعض فروعه واما اصل فريضة الزكاة فمن جردها كفر (كذا في فتح الباري)

﴿ اسرار الزكاة ﴾

وهي اربعة اقسام خاص بالمعطى وخاص بالآخذ ومشترك بينهما وخاص بحكمة رب العالمين — اما الخاص بالمعطى فثلاثة عشر سراً (الاول) منها تطهير المؤمن رجس الشح المانع من التجاح فان الشح يدعو الى المظلم وينهي عن البذل والسماحة تصد عن العقوق وتحث على اداء الحقوق قال تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) وقال رسوله الكريم عليه افضل الصلاة والتسليم شر ما اعطى العبد شح هالع وجبن خالع (والثاني) تقريبه من سيده ومولاه ببعده عن الميل الشديد الى المال واعلامه بان سعادته بانفاقه في سبيل رازقه وفلاحه باخراج طائفة من ماله المحبوب له جبار له لا باشتغاله بطلبه فان الاستغراق في حبه يبعد المرء عن التقرب الى ربه ولنا قال تعالى (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) (والثالث) حمله على الوفاء بتوجيه ربه وشرط تمام الوفاء ان لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشركة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وانما يتمتعن درجة الحب بمفارقة المحبوب والاموال محبوبة عند الخلاق (والرابع) حمله على شكر من صانه من السؤال وانعم عليه بالاموال قال تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد) (والخامس) صرف نفسه عن سبيل مظلم لا آخر له ولا هداية فيه الى لا حب يهدي الى الله ويوصل الى رضاه وذلك لان زيادة المال توجب زيادة القدرة وهي توجد زيادة اللذة بها وزيادة اللذة تحمل على الزيادة في طلب المال والاكثر منه فيسير الانسان بذلك في طريق مظلم دوري لا نهاية له فكان في ايجاب الاتفاق قطع لهذا الطريق ونهاية له وتوجيه للسائر فيه الى طلب مرضاه الله جل وعلا (والسادس) تقليل طغيانه المؤدي الى

ضلاله وخسرانه واليه الاشارة بقوله تعالى [كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى] [والسابع] تخلقه بخلق من اخلاق الله جل وعلا فان افاضة الخير والرحمة من صفاته تعالى وقد قال رسوله صلى الله عليه وسلم تخلقوا باخلاق الله [والثامن] صيائمه من ان يكون شحه بازل مراتب السعادة فوق شحه بما هو ارفع منها وذلك لان سعادة الانسان لها مراتب ثلاث - عليها السعادة الروحية - ووسطاها السعادة البدنية - ودنياها السعادة الخارجية وهي سعادة المال والجاه وقد صارت روحه مبذولة بالتكليف وجسمه مبذولا بالتكليف بالصلاة فوجب ان يصير المال من باب اول مبذولا بالتكليف بالزكاة فمن بذل روحه وجسمه وشحه بماله فلم يبذله في اوجه الخير وسم بالحق الزائد والجهل الفاضح [التاسع] نقل ذى النعمة من درجة فضل الى اخرى خير منها وايضاح ذلك ان الاستغناء عنه افضل منه ولذا كان الاول نبت الخلق والثاني نعت الخالق - ومن انعم الله عليه بنعمة وافرة مرزوق بنصيب وافر من الاستغناء بالشيء فتكليفه بالزكاة نقل له من هذا المقام الراقى الى مقام ارقى منه وهو الاستغناء عن الشيء [والعاشر] تأمينة على شيء من نعمته عن التفرق والضياع وذلك لان الذهب انما سمي ذهباً لذهابه والفضة لم تسم فضة الا لانفصاضها والمال لم يدع بمال الا لئيل الناس اليه فالتسكل كالتشرف على التفرق ما دام في يد صاحبه فاذا انفق منه شيئاً في وجوه البر بقي ببقاء الدنيا والآخرة اذ يكسبه في الاولى الحمد الدائم وفي الاخرى النعيم المقيم - قال تعالى (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) [والحادي عشر] تحصيل امواله وتنميتها وذلك لان النفوس ميالة الى بغض صاحب الشر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها فاذا علم الفقراء ان الغني يصرف لهم شيئاً من ماله وان ذلك يزداد بازدياد المال احبوه وتمنوا بقاء نعمته وزيادتها وامدوه بالدعاء وانصرف القلوب اليه وللقلوب آثار وللارواح حرارة والعلي الاعلى رؤف بعباده محبوب دعاء من دماه فيبقى الله بتلك الدعوات الصالحات والتوجهات القلبية نعمته عليه وينميها تنمية حسنة والى ذلك الاشارة بقوله تعالى [واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض] وقال تعالى [وما انفقم من شيء فهو يخلفه] وقال صلى الله عليه وسلم حصنوا اموالكم بالزكاة [والثاني عشر] دفع الضرر عنه لان اخذ الفقير جانباً من ماله يرسم في صحيفة له الامل والرجاء فيميل الى الالفه به والعطف عليه والتوقي بما يشتمز منه فان الامل الوف والراجي حذر هيب اما اذا حرم من امواله الكثيرة مع ما هو عليه من الفقر والفاقة وانصرم امله وخاب رجاءه فيه حمله ذلك على ايقاد نار العداوة والبغضاء وقتل النفوس ونهب الاموال وحينئذ يفقد الامن ويوجد الخوف ويسوء من الامة مصيرها وبهذا ثبت اصول الاشتراكية في الممالك الاوربية واتمرت اغصان الفوضوية فجنى الثمر من ثمرها كل ررية (والثالث عشر) قيامه بواجب مهنته لان ما بيده من الاموال لله تعالى وهو خازن سيده والفقراء عيال مولاة قال تعالى (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) وعمل الخازن حفظ اموال سيده وصرف ما لا بد من صرفه للمستحقين من عبيده في تكليف الغني بالزكاة تكميل لعمله وتكليف بما هو جدير ان يكلف به (واما الخاص بالآخذ) فهو حفظ الفقراء والمساكين من ذل الفقر وشين المسكنة وتثبيت المؤلفة قلوبهم على الايمان رحمة بهم وحثاً على دخول غيرهم في الاسلام ومساعدة المساكين على الحرية ومؤازرة الغارمين ومعاونة القائمين بالجهاد ونحو ذلك - واما المشترك بينها الثلاثة (اولها) حمل المؤمنين غنيهم وفقيرهم على استكمال شطري الايمان والاتصاف به كاملاً قال صلى الله عليه وسلم الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وبيان ذلك ان المال المحبوب بالطبع وجد انه يوجب الشكر وفقدانه يوجب الصبر فباعطاء الغني مالا كثيراً وشكره عليه يعد من

الشاكرين وناحراج طائفة منه في الركاة وصره على فقدها يكون من الصابرين وبعدم اعطاء الفقير اموالا كثيرة وصره على ذلك يصير من الصابرين وناحده حرة من اموال الاعياء وشكره عليه بحسب من الشاكرين فانظر الى حكمة الحكيم كيف جعل رحمه جميع المسلمين متصعين بالصبر والشكر الذين بها كمال الايمان فا اعظم فضل ربنا واعرر رحمته بنا (ونايها) الرام كل من العبي والفقير بالاعام على الآخر فحصل بيها الموده والرحمة ويان هذا ان لاعي اعاما على الفقير لاعطائه شيئا من ماله ولافقير اعاما على العبي بقوله وتغايصه هذا القبول من دم البجل وغاره في الدنيا ومن عصب الله وبارك في الاخرة (وثالثها) الاحسان اليهما لان الله تعالى لم يخلق الاموال لاعيائها بل للانتفاع بها فاذا نال المرء منها قدر حاجه كان اولي من سائر المحتاجين نامساكه عليه لانه احتص بالسعي في تحصيله - وان ادرك منها فوق الحاجة وحصر محتاج له كان لصاحب المال فيه حقان حق اكتساب وحق تعلق قلبه به - لو حوده في يده وللمحتاج حق واحد وهو حق تعلق قلبه به لاحتيايه فاقتصب الحكمة الالهية رعايتها والاحسان اليها معا فرحت حاب المالك لرجحان حقيه في العند والقوة ثابت عليه الكثير من امواله وصرت الى الفقير الدسير منها (واما الخاص بحكمة رب العالمين) فهو صومها عما لا يليق بها لان وضع المال كله في يد غير محتاجة اليه واحلاه ذات الحاجة اليه منه لا يليق بحكمة الحكيم ورحمة الرحيم فلذا اوجب المعطى حل حلاله صرف طائفة من المال الذي وصعه في يد العبي لذلك الذي لا يقدر على على اكتسابه فالامساك عن الصرف في وحوه الخير والر تعطين لهذه الحكمة والله اعلم (كذا في اسرار الشريعة)

✽ وظائف المربي ✽

(الاولى) التعجيل عن وقف الوجوب اطهارا للرعة في الامتثال بايصاله السرور الى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الرمان ان يعوق عن الخيرات وعلمنا ان في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو احر عن وقف الوجوب للهومها طهرت داعية الخير من اللطائف فيدعي ان يعتمد فاد ذلك لمة الملك وما اسرع تغلب المؤمن (والشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) وقال تعالى (وابقوا مما رزقناكم من قل ان يأتي احدكم الموت) الآية (الوظيفه الثانية) الاسرار فان ذلك اعد عن الرياء والسمعة قال تعالى (وان تحموها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) (الثالثة) ان يطهر حيث يعلم ان في اظهاره ترعيا للناس في الاقتداء ويحرس سره عن داعية الرياء فقد قال تعالى (ان تدوا الصدقات فيما هي) وقال تعالى (وابقوا مما رزقناكم سرا وعلاية) (الرابعة) ان لا يصد صدقه بالن من والادي قال الله تعالى (لا تطلوا صدقاتكم بالن والادي كالذي يفق ماله رثاء الناس) (الخامسة) ان يسعصر العطية فانه ان اسعصمها اعجب بها والعجب من المملكات وهو محط للاعمال (السادسة) ان يتقى من ماله احوده واحه اليه واحله واطيه فان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا ابقوا من طيبات ما كسبتم وما احرحنا لكم من الارض ولا تيمموا الحديث منه تعفون ولستم باحدية الا ان تعصوا فيه) (السابعة) ان يطلب صدقه من تركوه الصدقة بان يكون تقيا يتقوى بها على التقوى او علما ليسعين بها على العلم الذي هو افضل العادات منها صحت الدية فيعوان ان المداك يخصص عمروه اهل العلم فليل له لو عمت فقال اني لا اعرف احد مقام البوة افضل من مقام العلماء فاذا اشتغل قلب احدكم بحاجه لم يفرغ للعلم ففريهم افضل - او يكون من الاقارب ودوي الارحام فتكون صدقه وصله رحم او معيلا او محوسا بمرص او سبب غيره كما قال تعالى (للفقراء الذين احصوا في سبيل لا يستطيعون صرفا في الارض يحسبهم الجاهل اعياء من التعفف) والله سبحانه وتعالى اعلم (كذا في موعظة المؤمنين)

بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ فَأَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةَ تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ فُتْرَدُ عَلَى فَقَرَائِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَيَّاكَ وَكَرَائِمَ أُمَمِهِمْ وَأَنْتَ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا يُؤْذِي مِنْهَا حَقًّا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صُفِّحَتْ لَهُ صَفَائِحُ مِنْ نَارٍ فَأُحْمِيَ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ

* متى فرضت الزكاة *

الصحيح ان وجوب الزكاة بعد الهجرة في السنة الثانية وعليه الاكثرون وبهذا حزم ابن الاثير (كذا في اللغات) وقل القاري رحمه الله تعالى والمعتدان الزكاة فرضت بمكة اجمالا وبينت بالمدينة تفصيلا جمعا بين الآيات التي تدل على فرضيتها بمكة وغيرها من الآيات والدالة والله اعلم (كذا في المرقاة) قوله بعث معاذا الى اليمن قال العلامة السندي كانه بعثه اليها في ربيع الاول قبل حجة الوداع وقبل في آخر سنة تسع عند منصرفه من تبوك وقبل عام الفتح سنة ثمان - واختلف هل بعثه واليا او قاضيا فجزم السائي بالاول وابن عبد البر بالثاني واتفقوا على انه لم يزل عليها الى ان قدم في عهد عمر فتوجه الى الشام فمات بها اه في حاشية ابن ماجه قوله فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله قال العلامة السندي اي فادعهم الى ديننا بالتدريج شيئا فشيئا ولا تلجئهم الى كله دفعة لئلا يشق عليهم فلا دلالة في الحديث على ان الكافر غير مكلف بالفروع وكيف ولو كان ذلك مطلوبا لازم ان التكليف بالزكاة بعد الصلاة وهذا باطل بالاتفاق ثم الحديث ليس مسوقا لتفاصيل الشرائع بل لكيفية الدعوة الى الشرائع اجمالا واما تفاصيلها فذاك مفوض الى معرفة معاذ فترك ذكر الصوم والحج لا يضر كما لا يضر ترك تفاصيل الصلاة والزكاة (اه في حاشية ابن ماجه) قوله فايك وكرائم اموالهم الكرائم جمع كريمة وهي خيار المال يعني وياك ان تحذر من اخذ خيار اموالهم بل لا تأخذ الخيار الا برضاهم ولا تأخذ الردي بل خذ الوسط فوله لبس بينها وبين الله حجاب هذا تعليل للاتقاء وتمثيل الدعوة لمن يقصد الى السلطان متظلمة فلا يحجب عنه (ط) قوله ، من صاحب ذهب ولا فضة - قال الثوري بشي ذكر جنسين من المال ثم قال لا يؤدي منها حقها ذهابا الى ان الضمير الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منها جملة وافية ودنانير ودرهم ويحتمل ان يراد بها الاموال ويحمل انه اراد بها الفضة واكتفى بذكر احدهما كقول القائل (ومن يك امسى بالمدينة رحله * فاني وقيار بها لغريب) وبمثله ورد التنزيل قال الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله - كذا في شرح المصاييح قوله صفحت بتشديد الفاء اي جعلت الفضة ونحوها له اي لصاحبها صفائح اي كمثل الالواح جمع صفيحة وهي ما طبع عربيضا - وقرئت مرفوعا على انه مفعول مأمم يسم فاعله لقوله صفحت ومنصوبا على انه مفعول ثان من نار اي يحمل له صفائح من نار فاحمى عليها بصيغة المجهول والجار والمجرور نائب الفاعل والضمير في عليها الى الفضة او الى الصفائح في نار جهنم ليشترحها

فَيَكْوِي بِهَا جَنْبَهُ وَجَبِينَهُ وَظَهْرَهُ كُلَّمَا رُدَّتْ أُعِيدَتْ لَهُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَرَى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا بَلْ قَالَ وَلَا صَاحِبُ إِبْلِ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا وَمِنْ حَقِّهَا حَلْبُهَا يَوْمَ وَرَدِهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ أُتْقِيَامَةِ يُطْحَلُ بِهَا بِقَاعٍ قَرَقَرٍ أَوْ فَرٍّ مَا كَانَتْ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا فَصِيلًا وَاحِدًا نَطَاطُهَا بِأَخْفَافِهَا وَنَعَضُهَا بِأَفْوَاهِهَا كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أُولَاهَا رُدُّ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ

فيكوي بها أي بملك الفضة أو بتلك الصفائح جنبه وجبينه وظهره خست هذه الاعضاء من بين سائر الاعضاء لأن صاحب المال إذا رأى الفقير الطاب للزكوة يقبض بجهته ويعبس فينادي الفقير فإدا سأله الزكوة يصرف إليه جنبه ويعرض عنه فإذا بالغ في السؤال يقوم ويصرف ظهره إلى الفقير ويذهب ولا يعطيه شيئاً فيعذب الله تعالى أعضائه التي آذى بها الفقير بأن يكوي بماله تلك الاعضاء قوله كلما ردت أي عن بدنه إلى النار أعيدت إلى أشد ما كانت قال الطبري أي كلما بردت ردت إلى نار جهنم ليحمر عليها والمراد منه الاستمرار وقال ابن الملك يعني إذا وصل كي هذه الاعضاء من أولها إلى آخرها أعيد لكي إلى أولها حتى وصل إلى آخرها اه ويمكن أن يكون الضمير في ردت راجعاً إلى الاعضاء أي كلما ردت الاعضاء بالتبديل بعد الاحراق والقرب من الافناء أعيدت الصفائح عليها فيكون موافقاً لقوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب (ق) قوله قيل يا رسول الله فالأبل أي هذا حكم النقود فالأبل ما حكمها قوله ومن حقا حلبها يوم وردها — قال الثوري بشي قال بعض العلماء معنى ذلك أن يستقى البانها المارة ومن يتأب المياه من أبناء السبيل وقيل أمران يحلبها صاحبها عند الماء ليصيب ذوا الحاجة منه قال وهذا مثل نهيه عن الجذاذ بالليل أراد أن يصرم بالنهار ليحضرها الفقراء والمساكين بطح أي القى ذلك الصاحب طى وجهه لها أي لتلك الأبل وفي نسخة له أي لفعله — قال الثوري بشي الضمير في قوله لها يرجع إلى الأبل والمبطوح رب المال الذي لم يود زكوته فيطح لها لتطأه بأخفافها وفي أكثر النسخ من المصاييح بل في إجماعها بطح له وهو خطأ بين رواية ومعنى والقاع المستوى من الأرض والقرقر أيضاً في معناه وإنما عبر عنه بلفظين غتلفين للمبالغة في استواء ذلك المكان وقد روي في الحديث بقاع قرقر وهو مثله أي التي على وجهه في أرض مستوية واسعة أملس أوفر ما كانت أي أكثر عدداً وأعظم سمناً وأقوى قوة في شرح السنة يريد كمال حال الأبل التي وطئت صاحبها في القوة والسمن ليكون أثقل لوطنها لا يفقد منها أي من الأبل فصيلاً ولد أبل تطؤه أي تدوسه الأبل بأخفافها أي بأرجلها وتعضه بفتح العين أي تقرضه وتقطع جلده بأفواهها أي بأسنانها كما مر عليه أولاً هارد عليه أخراها قال الثوري بشي في هذا الكلام تحريف عن وجهه وهو أن الرد إنما يستعمل في الأول لا في الآخر لأن الآخر تبع للأول في مروءه فإذا انتهت النوبة ردت الأولى لاستئناف المرور وهذا الحديث على هذا السياق رواه مسلم في كتابه عن سويد بن سعيد عن حفص بن ميسرة الصغاني عن زيد بن أسلم عن أبي صالح ذكر أن أنه سمع أبا هريرة رواه أيضاً عن محمد بن عبد الملك الأموي عن عبد العزيز بن المختار عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة وفي حديثه ما من صاحب كنز لا يؤذي زكاته إلا أحمر

فَبَرَى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ قَالَ وَلَا صَاحِبُ
بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يُطِخَ لَهَا بِقَاعٍ قَرَقَرٍ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا
شَيْئًا لَيْسَ فِيهَا عَقْصَاءٌ وَلَا جِلْحَاءٌ وَلَا غَضَبَاءٌ تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا وَتَطَأُهُ بِأَظْلَافِهَا كُلُّهُ مَرَّ عَلَيْهِ
أَوَّلًا هَارِدٌ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَبَرَى
سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْخَيْلُ قَالَ فَالْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ هِيَ لِرَجُلٍ
وَزَرٌّ وَهِيَ لِرَجُلٍ سِنَّرٌ وَهِيَ لِرَجُلٍ أَجْرٌ فَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ وَزَرٌّ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا رِيَاءً وَفَخْرًا

عليه في نار جهنم فيجعل صفائح -- قلت وفي هذا دليل بين على صحة ما ذهبنا اليه من اختيار النصب في صفائح
وفي رواية هذه وما من صاحب ابل لا يودى ركايتها الا بطح لها بقاع قرقر كما وفي ما كانت تسن عليه كلما مضت
عليه اخرها ردت عليه اولها -- قد روي هذا الحديث ايضا عن ابي در وهو حديث صحيح وفي رواية كما
جازت اخرها ردت عليه اولها فتبين لنا من الروايتين مع ما يشهد له من صحة المعنى ان الصواب ما ذكرناه
وانه على الوجه الذي ذكر في كتاب المصاييح سهو من بعض الرواة لم يتأمل فيه المؤلف فقله ولا يستعمل ان
يكون ذلك من سويد بن سعيد فانه وان كان عدلا ثقة مع كونه من رجال الكتاتين فقد نسب في آخر عمره الى
سوء الحفظ (كذا في شرح المصاييح) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى ويمكن ان يقال المراد من الرد في قوله
رد عليه اخرها الامرار لا الارجاع فلا اشكال والله اعلم (لمعات) قوله لا يفقد منها اي من دوائها وصفاتها
شيئا قال الطيبي اي قرونها سليمة (ليس فيها عقصاء) اي ملتوبة القرنين (ولا جلحاء) اي لا قرن لها
(ولا غضباء) اي مكسورة القرن ونهى الثلاثة عبارة عن سلامة فرونها ليكون احرص للمنطوح وظاهر
الحديث ان هذا الصفات فيها معدومة في العقبي وان كانت موجودة لها في الدنيا وظاهر البعث ان يعيد الله
تعالى الاشياء على ما كانت عليه في الحالة الاولى كما هو مفهوم من الكتاب والسنة ولعله يلحقها اولها كما كانت ثم
يعطيها القرون ليكون سببا لعذابه على وجه الشدة والله اعلم (تنطحه) بفتح الطاء وتكسر في القاء وس نطحه
كمنعه وضربه اصابه بقرنه فقوله (بقرونها) اما تأكيذا اما تجريد وتطأ باظلافها جمع ظلف وهو للبقرة
والغنم بمنزلة الحافر للفرس (قيل يا رسول الله فالخيل قال فالخيل) قال الطيبي جواب على اسلوب الحكيم وله
توجيهان فعلى مذهب الشافعي معناه دع السوء ال عن الوجوب اد ليس فيه حق واجب ولكن اسأل عما يرجع
من اقتنائها على صاحبها من المضرة والمنفعة وعلى مذهب معناه لا تسأل عما وجب فيها من الحقوق وحده بل اسأل
عنه وعما يتصل بها من المنفعة والمضرة الى صاحبها فان قيل كيف يستدل بهذا الحديث على الوجوب قلت بعطف
الرقاب على الظهور لان المراد بالرقاب الذوات اد ليس في الرقاب ممنة لا غير كما في الظهور وبمفهوم الجواب
الاتي في قوله عليه السلام ما ازل علي في الحمر شيء واجاب القاضي عنه بان معنى قوله ثم لم ينس حق الله في
رقابها اداء زكاة تجارتها قوله هي اي الخيل لرجل ورر اي ثقل واثم (وهي لرجل ستر) اي حاله في معيشته
عن الاحتياج الى الخلق وصيائته عن السؤال (وهي لرجل اجر) اي ثواب عظيم قال الطيبي رحمه الله
في قوله فالخيل ثلاثة فيه جمع وتفريق وتقسيم اما الجمع فقوله ثلاثة واما التفريق فقوله (فاما التي هي له وزر

وَنَوَاءٌ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ فِيهِ لَهُ وَزَرٌ وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ سِتْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي ظُهُورِهَا وَلَا رِقَابِهَا فِيهِ لَهُ سِتْرٌ وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي مَرْجٍ وَرَوْضَةٍ فَمَا أَكَلَتْ مِنْ ذَلِكَ الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ لَهُ عَدَدُ مَا أَكَلَتْ حَسَنَاتٌ وَكُتِبَ لَهُ عَدَدُ أَرْوَائِهَا وَأَبْوَالِهَا حَسَنَاتٌ وَلَا تَقْطَعُ طَوْلَهَا فَاسْتَنْتَ شَرَفًا أَوْ شَرَفَيْنِ إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ آثَارِهَا وَأَرْوَائِهَا حَسَنَاتٌ وَلَا مَرَبَّهَا صَاحِبُهَا عَلَى نَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَسْقِيَهَا إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ مَا شَرِبَتْ حَسَنَاتٌ

فرجل (الظاهر ان يقال فجل ربطها او يقال واما الذي له وزر فرجل والظاهر ان يكون التقدير فجل رجل ربطها رياء) بالهمزة ويبدل اي ليرى الناس عظمته في ركوبه وحشمته (وفخرا) اي يفتخر باللسان على من دونه من افراد الاسان (ونواء) بكسر الون والمد والواو بمعنى او اي منارة ومعاداة (على اهل الاسلام) (فهي) اي تلك الخيل (له وزر) اي على ذلك القصد واما التي هي له ستر فرجل ربطها في سبيل الله) قال ابن الملك ليجاهد والصواب ما قاله الطيبي من انه لم يرد به الجهاد بل الية الصالحة اذ يلزم التكرار اه وايضا اذا اراد به الجهاد فتكون له اجرا فكيف يقال انها له ستر وقل الطيبي يعضده رواية غيره ورجل ربطها تغنياً وتعصفاً اي استغناءها وتعصفاً عن السؤال او هو ان يطلب بنتاجها العفة والغنى او يتردد عليها متاجرة ومزارعة فتكون سترًا له يحجبها عن الفاقة (ثم لم يسح في ظهورها) اي بالعارية لاركوب او الفحل ولا رقابها قال الطيبي اما تأكيد وتنة للظهور واما دليل على وجوب الركاة فيها — اه والثاني هو الظاهر لان الحمل على التأسيس اولى من التأكيد اذ الاصل في العطف المغايرة فيكون كالأبل فيها حقان — وهي له ستر اي حجاب يمنعه عن الحاجة للناس واما التي هي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله لاهل الاسلام فيه اشارة الى ان المراد به الجهاد فان نفعه متعدد الى اهل الاسلام في مرج بفتح الميم وسكون الراء اي مرعى وروضة عطف تفسير او الروضة اخص من المرعى فما اكلت اي الخيل من ذلك المرج بيان مقدم الروضة من شيء اي من العلف والازهار قل او كثر الا كتب له عدد ما اكلت اي الذي اكلته من العشب والزرع حسنات بالرفع نائب الفاعل ونصب عدد على نزع الحافض اي بعدد ما كولاتها — وكتب له عدد اروائها وابوالها حسنات لان بها بقاء حياتها مع ان اصلها قبل الاستحالة غالباً من مال مالكة ولا تقطع اي الخيل طولها بكسر الطاء وفتح الواو اي حبسها الطويل الذي شد احد طرفيه في يد المرس والاخر في وتد او غيره — لندور فيه وترعى من جوانبها ولا تذهب لوجهها — فاستت بتشديد الون اي عدت ومرجت ونشطت لمراحها ونشاطها ولا راكب عليها شرفا اي شوطا او ميدانا او شرفين الا كتب الله له عدد آثارها اي بعدد خطاها واروائها حسنات ولعله اراد بالروث هنا ما يشمل البول او اسقطه للعلم به ولا مر بها جاوزها صاحبها على نهر فشربت اي الخيل منه ولا يريد اي والحال ان صاحبها لا يريد ولا ينوي ان يسقيها بفتح الياء وضمها الا كتب الله عدد ما شربت حسنات قال الطيبي فيه مبالغة في اعتداد الثواب لانه اذا اعتبر ما تستغذره النفوس وتنفر عنه الطباع فكيف بغيرها وكذا اذا احتسب ما لا نية فيه وقد ورد وانما لكل امرئ ما نوى فما بال

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْحُمْرُ قُلَ مَا أُنْزِلَ عَلَيَّ فِي الْحُمْرِ شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَادَةُ
الْجَامِعَةُ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّرْ كَاتَهُ
مِثْلَ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَيْبَتَانِ يَطْوِقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِمَا مَتَبَهُ

ما اذا قصد الاحساب فيه قال ابن الملك فالخاص انه يجعل للمالكها جميع حركاتها وسكناتها وفضلاتها حسنات
قيل يا رسول الله فالحر بضمين جمع حماراي ما حكمها اي هل تجب فيها الزكاة الاية الفادة بالذال المعجمة المشددة
اي المفردة في معناها الجامعة لجميع الخيرات قال الطيبي سميت جامعة لاشتغال اسم الحبر على جميع انواع
الطاعات فرائضها ونوافلها واسم الشر على ما يقابلها من الكفر والمعاصي صغيرها وكبيرها والله اعلم (ق)
قوله مثل له شجاعا اقرع له زيبتان قال المظهر مثل ماضي مجهول من التمثيل وهو جعل شيء مثل شيء آخر
والشجاع الحية الذكرة والاقرع الذي ذهب شعره عن رأسه من غاية سمة والزيبتان نقطتان سودا وان فوق عينيه
فكل حية لها زيبتان فهي اجث الحيات يعني جعل ماله حية تطوق على عنقه وتلدغه لانه لم يخرج الزكاة منها
(شرح المصاييح) قوله يطوقه على بقاء ما لم يسم فاعله اي يجعل في عنقه كالطوق او يلزم عنقه ذلك الزام الطوق
ومن الناس من يرويه على الباء الصحيح ولبس بصحيح ونظم الكتاب يشهد عليه قال الله تعالى (سيطوقون
ما بخلوا به يوم القيامة) (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قال العلامة السندي رحمه الله
ظاهر الاية انه يجعل قدر الزكاة طوقاً لانه الذي بخل به وظاهر الحديث انه الكحل ويمكن ان يقال المراد في
القرآن ما بخلوا بزكاته وهو كل المال والله تعالى اعلم ثم لا تنافي بين هذا وبين قوله تعالى (والذين يكسزون
الذهب والفضة) الاية اذ يمكن ان يكون بعض انواع المال طوقاً وبعضها يحصى عليه في نار جهنم او يعذب
حينئذ بهذه الصفة وحينئذ بتلك الصفة والله اعلم وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس
الله سره قوله صلى الله عليه وسلم مثل له شجاعا اقرع وقوله صلى الله عليه وسلم في الابل والبقر والغنم قريبا
من ذلك اقول السبب الباعث على كون جزاء مانع الركة على هذه الصفة شيان (احدهما) اصل (والثاني)
كلوكد له وذلك انه كما ان الصورة الذهبية تجلب صورة اخرى كسلسلة احاديث النفس الجالب بعضها بعضاً
وكما ان حضور صورة متضائف في الذهب يستدعي حضور صورة متضائف آخر كالبنوة والابوة وكما ان امتلاء
اوعية المني به وثوران بخاره في القوى الفكرية يهز النفس لمشاهدة صور النساء في الحلم وكما ان امتلاء الاوعية
ببخار ظلماتي يهيج في النفس صور الاشياء المؤذية الهائلة كالقيل مثلاً فكذلك المداير تقضي بطبيعتها اذا ابيضت
قوة مثالية على النفس ان يتمثل بخلها بالاموال ظاهراً سابغاً وان يجلب ذلك تمثلاً ما بخل به وتغنى في حفظه
وامتلاءت قواه الفكرية به ايضا ظاهراً سابغاً يتألم منه حسب ما جرت سنة الله ان يتألم منها بذلك فمن الذهب
والفضة السكي ومن الابل الوطأ والعض وعلى هذا القياس ولما كان الملا الاطى علمت ذلك وانفقد فيهم وجوب
الركاة عليهم وتمثل عندهم تأدي النفوس البشرية بها كان دلك معدا لفيضان هذه الصورة في موطن الحشر والفرق
بين تمثله شجاعا وتمثله صفائح ان الاول فيما يغلب عليه حب المال اجمالاً فيتتمثل في نفسه صورة المال شيئاً واحداً
وتمثل احاطتها بالنفس تطوقاً وتأدي النفس بها بلع الحية البالغة في السم اقصى الغايات (والثاني) فيما يغلب

يَعْنِي سِدْقِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكُ أَنَا كُنُزُكَ ثُمَّ نَلَا وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَسْخُلُونَ آيَاتِهِ رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَكُونُ لَهُ
إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا أَتَى بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا تَكُونُ وَأَمْنَهُ
تَطَوُّهُ بِأَخْفَافِهَا وَتَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا كُلَّمَا جَازَتْ أُخْرَاهَا رُدَّتْ عَلَيْهِ أُولَاهَا حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ
النَّاسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَتَاكُمْ الْمُصَدِّقُ فَلْيَصْدُرْ عَنْكُمْ وَهُوَ عَنْكُمْ رَاضٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

* وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ
قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ فَإِنَّهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا أَتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَدَقَتِهِ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ

* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرَ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقِيلَ مَنْعَ
أَبْنِ جَمِيلٍ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَالْعَبَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَنْقِمُ ابْنُ جَمِيلٍ

عليه حب الدرام والديانر باعيانها ويتعابى في حفظها وتمتلاء قواه الفكرية بصورها فتمثل تلك الصور كاملة تامة
مؤلة (حجة الله البالغة) قوله اذا اناكم المصدق في القاموس المصدق كمحدث آخذ الصدقة والمتصدق معطيا
وقوله فليصدر اي تلقوه بالترحيب وادوا ركاتكم تامة حتى يصدر اي برجع عنكم راضيا قوله فاناه اي
وهو ابو اوفى وقوله قال اللهم صل عليه بدون اقحام لفظ الآل ومنه اللهم صل على عمرو بن العاص فانه كان
يؤدي الصدقة تامة حسنة كذا جاء في الحديث وهذه الصلاة غير ما يصلي به على النبي صلى الله عليه وسلم وانما
هو بمعنى الترحم والتعطف والترحيب لا على وجه التعظيم والتكريم اخذا من قوله تعالى (خذ من اموالهم صدقة
تطهرهم وركبهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم) وقيل لا يجوز الدعاء بالصلاة على احد الا النبي ﷺ
ولن سواء من الأئمة ان يدعوا عند اخذ الصدقة بمضمونه وبمعناه لا بلفظ الصلاة (كذا في اللغات)
قوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر على الصدقة يعني بعثه ليأخذ الزكوة من ارباب الاموال
قوله فقيل منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس يعني جاء احد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكى من
هؤلاء الثلاثة وقال لا يؤدون الزكوة قوله ما ينقم ابن جميل الخ قال التور بشقي رحمة الله عليه - نعت على الرجل
انقم بالكسر فانا ناقم اذا عبت عليه وقال الكسانى نعت بالكسر لغة فاما معنى الحديث فقد قال بعض اصحاب
الغريب نعم منه الاحسان اذا جعل الاحسان بما يوديه الى كفر النعمة اي اداء عناه الى ان كفر نعمة الله فما
ينقم شتبا في منع الزكوة الا ان يكفر النعمة وهذا الذي قاله صحيح لان قول القائل لمن اساء اليه بعد ان
احسن هو اليه ما عبت على الاحسان اليك تعريض بكفران النعمة وتقريع بسوء الصنيع في مقابلة الاحسان واما
قوله فاغناه الله ورسوله ذكر صلى الله عليه وسلم نفسه عند المنة عليه لانه كان سببا لدخوله في الاسلام واصبح

إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا قَدِ احْتَبَسَ أَدْرَاعَهُ
وَأَعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْعَبَّاسُ فَبِهِ عَلِيٌّ وَمِثْلُهَا مَعَهَا ثُمَّ قَالَ يَا عُمَرُ أَمَا شَعَرْتَ أَنَّ عَمَّ الرَّجُلِ

غنياً بعد فقره بما افاءه الله على رسوله وبما اباح لامته من الغنائم ببركته - (كذا في شرح المصاييح) وقال
المظهر اي لا عذر له في منع الزكوة لكنه كفر نعمة الله فانه كان فقيراً فاعطاه الله المال فجزاء هذه النعمة
الرغبة في اداء الزكوة لا منع الزكاة قال الطيبي - هو من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح اي لا تكفر نعمة
من نعم الاسلام بشيء من الاشياء الا بان اعاءه الله ورسوله بعد فقره فهذا موجب للشكر فمكس وجعلها موجبة
للكفران فاستحق كل الذم وفي هذه قول الشاعر :

﴿ مَا يَقْمُوا مِنْ بَنِيَامِيهِ إِلَّا ﴾ * اِهْمُ يَهْمُونَ اِذَا غَضِبُوا * (ط)

قوله فانكم تظلمون خالداً يعني تطلبون منه الزكوة من غير ان تسكون الزكوة عليه
واجبة وهذا ظن قوله قد احتبس ادراعه واعتده في سبيل الله احتبس اي وقف الادراع جمع درع واعتده
بفتح الهمزة وادعاء المقوطة من فوقها بنفطين وبصمها جمع عتاد وهو ما يعد للحرب من السلاح
وما بعد لامر اخر ايضاً وقصته هذا ان الساعي رأى شئك عند خالد من آلات للحرب وافراسا
وقد سمع او ظن ان خالداً جعل هذه الاشياء للتجارة فطلب منه الزكوة للتجارة ولم يعطه خالد فشكى الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس هذه الاشياء مال التجارة بل جعلها خالد وقفاً في سبيل الله ولا زكوة
في الوقف وقد قيل في تأويله غير هذا ولكن المخار هذا (كذا في المصاييح) قال الطيبي قوله **صلى الله عليه وسلم** واما خالد
فانكم تظلمون خالداً - من باب وضع المظهر موضع المضمر اشعاراً بالعلية فان خالداً هنا تصدق معنى الشجاعة
تضمن حاتم الجود كانه قيل تنهمون شجاعاً بأسلاً والحال انه حبس ومنع ان يستعمل ادراعه واعتده الا في
سبيل الله فمثله لا يتهم بمنع الزكوة فان الشجاعة والبخل لا يجتمعان في نفس حرة (ط) قوله فبى على ومثلها معها
قال ابو عبيدنا ويله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ زكوة تلك السنة لعباس والسنة الثانية لان ما يؤدي
في السنة الثانية زكوة السنتين لما رأى احتياج عيسى وصديق بده وقوله على يعني انا صاهن بوصول
هذه الزكوة من عباس الى المستحقين وقيل تاويله انه عليه السلام اخذ زكوة سنتين من العباس قبل وجوبها
فلما طلب الساعي الزكوة من العباس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وصل الي زكوته (كذا في
شرح المصاييح للمظهر) وقال الدوريشي رحمه الله تعالى ذهب بعض العلماء في تاويله الى ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان تسلف من العباس صدقة عامين احدهما صدقة ذلك العام الذي تسكاه العامل فيها
والاخرى صدقة عام آخر قلت وفي هذا نظر لان تعجيل الصدقة للسنتين وان ذكر فيه حديث فانه غير محفوظ
وانما المحفوظ الثابت منه ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل ان تحل فرخص
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك والعجب ان صاحب هذا التأويل لم يجوز تعجيل الصدقة لاكثر من
عام واحد وقيل يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم استسلف منه ما لا ينفقه في سبيل الله ثم يختص به من
الصدقة عند حلولها وقوله مثلها اي في كونها فريضة عام آخر ولم يردبه المثلثية في الاسنان والمقادير فان ذلك
يتغير بزيادة المال ونقصانه ولا يعرف ذلك الا بعد دخول عام آخر وقد روى في معناه عن علي رضي الله عنه
في قصة عمر بن الخطاب والعباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر اما علمت انا كذا احتجنا

صِنُوْ أَبِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ أَسْتَعْمَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ ابْنُ اللَّثْبَةِ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ هَذَا لَكُمْ وَهَذَا أُهْدِي لِي فَخَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَسْتَعْمِلُ رَجُلًا مِنْكُمْ عَلَى أُمُورٍ مِمَّا وَلَا يَنِي اللَّهُ فَيَأْتِي أَحَدَهُمْ فَيَقُولُ هَذَا لَكُمْ وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أُهْدِيَتْ لِي فَهَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ أَوْ بَيْتِ أُمِّهِ فَيَنْظُرُ أَبْهَدَى لَهُ أَمْ لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ إِنْ كَانَ بَعِيرًا لَهُ رُغَاءٌ أَوْ بَقَرًا لَهُ

فاستسلفنا العباس صدقة عامين ذكر ذلك في كتب الفقهاء مسندا وفيه مقال وفرد روى البخاري هذا الحديث عن ابن اسحاق وفي روايته تلك وهي على ومثلها قال ابو عبيد ارى والله اعلم انه كان اخر عنه الصدقة عامين لحاجة بالعباس اليها وانه قد يحور للامام ان يؤخرها اذا كان ذلك على وجه النظر ثم يأخذها بعد ويخرج معنى قوله وفي على ومثلها معها على الناويل الذي ذهب اليه ابو عبيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا يقول على صيغة التكامل بما يتوجه عليه من صدقة عامين وهو تأويل حسن لما فيه من التوافق في المعنى بين الحدينين (كذا في شرح المصاييح) قوله صنوايه قال المطهر رحمه الله تعالى الصنو النحلة التي تبت بحجب نخلة اخرى بحيث يسكون اصلهما واحدا يعني عم الرجل وابوه كلاهما من اصل واحد يعني اذا علمت انه واني من اصل واحد فلا تمل له ما يتأدى منه عاطفة لجاني (كذا في المفاتيح) وقال النوربشتي اذا خرجت نخلمان او ثلث من اصل واحد فكل واحد منها صو اراد ان اباه والعباس من ارومة واحدة وانه منه بمثابة الاب ويقال المثل الصواي مثل ابيه من الادب بل من الواجب ان لا يسمعه فيه ما يعود منه نقصة عليه (كذا في شرح المصاييح) قوله استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا قال المطهر اي جعله عاملا في جمع الزكوة والارد قبيلة قوله ابن اللثبة اسم هذا الرجل عبد الله والانت بضم اللام وفتح التاء المقوطة من فوقها بنقطتين والمشهور اسكانها وقيل هو الصواب اسم قبيلة والابنية اسم ام هذا الرجل وهي منسوبة الى قبيلة اللثب وهذا الرجل مشهور باضافته الى امه قواه هذا لكم وهذا اهدى لي يعني قال لبعض مامعه من المال هذا مال الزكوة وقال لبعضه الاخر هذا ما اعطانيه القوم هدية قوله ولاي الله اي جعلني الله فيه كما قوله فهلا جالس اي لم يجلس في بيته فينظر هل اعطاه احد شيئا ام لا يعني لا يجوز للعامل ان يقبل هديته لانه لا يعطيه احد شيئا الا ان يترك بعض زكاته وهذا غير حاي ر منه اي من مال الزكاة قوله ان كان بعيرا له رغاء الرغاء صياح البعير وصوته والحوار صوت البقر المعز تبعر اذا صاح يعني من سرق شيئا في الدنيا من مال الزكاة او غير هاجيء هيوم القيامة وهو حامل لما سرق ان كان حيوانا له صوت رفيع ليعلم اهل العرصات حاله فيكون فضيخته اشهر كما قال تعالى (ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة) (كذا في المفاتيح) وقال النوربشتي رحمه الله تعالى - لما كان الرغاء والحوار من الاصوات التي يسمعها البعيد كما يسمعها القريب قال له رغاء وله حوار فلما انتهى الى الشاة حمل الصياح صفة لازمة لها ليدل على انها لا تزال تبعر بين اهل الموقف ليكون ذلك اسكلى في العقوبة وابلع في

خَوَارٍ أَوْ شَاةَ تَبَعْرُثُ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْنَا غَفْرَةً ابْطِئَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَّغْتُ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَّغْتُ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَفِي قَوْلِهِ هَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ أَوْ أَبِيهِ فَيَنْظُرُ أَيُّهُدَى إِلَيْهِ أَمْ لَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ كُلَّ أَمْرٍ يُتَدَرَّعُ بِهِ إِلَى مُحْظُورٍ فَهُوَ مُحْظُورٌ وَكُلُّ دَخِيلٍ فِي الْعُقُودِ يَنْظُرُ هَلْ يَكُونُ حُكْمُهُ عِنْدَ الْإِنْفِرَادِ كَحُكْمِهِ عِنْدَ الْإِقْدَانِ أَمْ لَا هَكَذَا فِي شَرْحِ أَلْسِنَةِ * وَعَنْ * عَدِيِّ بْنِ عِمِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْتَعْمَلَنَاهُ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَكَتَمْنَا مَخِيطًا فَمَا فَوْقَهُ كَانَ غُلُولًا يَا أَيُّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ

الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كَبُرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عُمَرُ أَنَا أَفْرَجُ عَنْكُمْ فَاذْهَبُوا فَقَالَ يَأَيُّهَا اللَّهُ إِنَّهُ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ آيَةُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضْ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطَيِّبَ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ وَذَكَرَ كَلِمَةً لَتَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ فَقَالَ فَكَبُرَ عُمَرُ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَلَا أَخْبِرُكَ بِخَيْرٍ مَا يَكْنِزُ الْمَرْءُ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا سَرْنَتْهُ وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ

الفضيحة (كذا في شرح المصابيح) قوله غفرة ابطيه اي ما ثبت فيه الشعر من تحت ابطيه قوله اللهم هل بلغت ككرر هذا لتقرير وعظه على الناس ليكون اكثر وقفا وتعظيما وحفظا في خواطرم يعني الله تعالى شاهدي على تبليغ حال السرقة حتى لا يسكروا تبليغي يوم القيمة فكتمنا مخيطا بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الياء الابرة يعني من اخفى منا شيئا وسرق شيئا من ذلك المال حتى ابرة فيما فوقها او اقل منها يكون ذلك غلولا اي خيانة يكون ذلك على رقبته اذا جاء يوم القيامة قوله كبر ذلك على المسلمين يعني خافوا من هذه الآية وقالوا لا بد لنا من دخيرة ندخرها ليوم نحتاج اليها والذخيرة من حمله الكبر وقد قال الله تعالى (والذين يكتُمون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرم بعذاب اليم فما حالنا في الادخار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فرض من الزكاة الا لنطيب ما بقي من اموالكم ومعنى ليطيب ليحل يعني من ادى الزكاة لم يكن في الكبر عليه اثم ولم يكن من الذين قال الله لرسوله (فيشرم بعذاب اليم) قوله فكبر عمر رضي الله تعالى عنه يعني ففرح عمر وكبر وحمد الله على ان رفع الله الائم عن عباده باعطاء الزكاة (مفاتيح) لتكون اي الموارث طيبة لمن بعدهم قوله الا اخبرك بخير ما يكنز المرء اي بافضل ما يقنيه ويتخذة لعاقبته ولما بين ان لا وزر في جمع المال بمد اداء الزكاة ورأي فرحهم بذلك رغبتهم عن ذلك الى ما هو خير وابقى وهو التقليل والاكتفاء بالباقة (المرأة الصالحة) اي الجميلة ظاهرا وباطنا قال الطيبي المرأة مبتدأ والجملة الشرطية خبره ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف والجملة الشرطية بيان قيل فيه اشارة الى ان هذه المرأة انفع من الكنز المعروف فانها خير ما يدخرها الرجل لان النفع فيها اكثر واما وجه المناسبة بين المال والمرأة فهو تصور الاتفاف من كل منها ولذلك استثنى

وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَأْتِيَكُمُ رَكِيبٌ مَبْغُضُونَ فَإِذَا جَاؤُكُمْ فَرَحِبُوا بِهِمْ وَخَلُّوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَبْتَغُونَ فَإِنْ عَدَلُوا فَلَا تَنْفُسِهِمْ وَإِنْ ظَلَمُوا فَعَلَيْهِمْ وَأَرْضُهُمْ فَإِنَّ تَمَامَ زَكَاتِكُمْ رِضَاهُمْ وَلِيدْعُوا لَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ نَاسٌ يُعْنِي مِنَ الْأَعْرَابِ

الله عز وجل (من أتى الله قلب سليم) من قوله (يوم لا ينفع مال ولا بنون) قال القاضي لما بين لهم صلى الله عليه وسلم انه لا حرج عليهم في جمع المال وكنزه ماداموا يؤدون الزكاة ورأى استبشارهم به رغبتهم عنه الى ما هو خير وابقى وهي المرأة الصالحة الحليمة فان الذهب لا يبعثك الا بعد الذهب عسك وهي ما دامت معك تكون رفيقك تنظر اليها فتسرك وتقضي عند الحاجة اليها وطرك وتشاورها فيما يعين لك فتحفظ عليك سرك وتستمد منها في حوائجك فتطيع امرك واذا غبت عنها تخافي مالك وتراعي عيالك ولو لم يكن لها الا انها تحفظ بذرك وتربي زرعك فيحصل لك بسببها ولد يكون لك وريراً في حياتك وخليفة بعد وفاتك لكان لها بذلك فضل كثير اهـ (ق) قوله سيأتيكم رقيب مبعوضون اراد بهم الذين يجمعون الزكاة يعني قد يكون بعض العاملين سيئ الخلق متكرراً فاصبروا على سوء خلقهم والمبغض بمنح الغين وتشديدها الذي جعل بغضا في قلوب الناس والبغض من كرهه الناس وهو ضد الحبيب يعني العاملين لهم خلق سيئ ويكرههم الناس لسوء خلقهم ويجوز مبعوضون بسكون الباء وهو مفعول من ابغض الرجل احدا اذا كرهه وكلا الوجهين اعني تشديد الغين وتخفيفها ممكن هما (كذا في المفاتيح) وقبل معناه يعصون طمعا لا شرعا لانهم يأخذون محبوب قلوبهم وهو الاوجه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم سيأتي رقيب لان فيه اشعارا بانهم عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم وينصره شكوى القوم عنهم في الحديث الذي يليه وهو قولهم ان ناسا من المصدقين يأتونا فيظلمونا ولا ريات ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستعمل طالما فلمعني انه سيأتي عمالي يطلبون منكم زكاة اموالكم والفسح محبولة على حب المال فتبغضونهم وترعون انهم ظالمون وليسوا بذلك وقوله فان عدلوا وان ظلموا مبني على هذا الزعم — ولو كانوا ظالمين في الحقيقة كيف يأمرهم بالدعاء لهم لقوله ليدعوا لكم وعلى هذا قوله في الحديث الآتي ارضو مصدقكم وان ظلمتم ولان لفظة ان الشرطية ها — تدل على الفرض والتقدير ونحوه قوله صلى الله عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي واما المظهر لما عزم الحكم في جميع الازمنة قال كيف ما يأخذوا الزكاة لا تمنعوه وان ظلموكم لان مخالفتهم مخالفة السلطان لانهم مأمورون من جهة ومخالفة السلطان تؤدي الى الفتنة وثورانها وفيه بحث لان العلة لو كانت هي مخالفة لجاز الكتمان لكنه لم يجز لقوله في الحديث الآتي افنكم من اموالنا بقدر ما يعتدون قال لا (ط) قوله فرحبوا بهم اي قولوا لهم مرحبا واهلا اي احفظوا عزتهم وتعظيمهم قوله وخلوا بينهم وبين ما يبتغون اي ما يطلبون يعني كيف ما يأخذون الزكاة لا تمنعوه وان ظلموكم لان مخالفتهم مخالفة السلطان لانهم مأمورون من جهة ومخالفة السلطان غير جائز قوله فان عدلوا فلا نفوسهم يعني ان عدلوا في اخذ الزكاة وتركوا الظلم فلهم الثواب قوله وان ظلموا فليهم اي وان اخذوا الزكاة اكثر مما وجب عليكم فعليها اي فعلى انفسهم اثم ذلك الظلم وليس عليكم اثم بظلمهم بل يكون لكم الثواب بتحمل ظلمهم قوله فان تمام زكاتكم رضاهم يعني اعطوهم وان طلبوا اكثر مما يجب

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا نَأْسَأُ مِنَ الْمُصَدِّقِينَ يَا نُؤْنَا فَيَظْلِمُونَا فَقَالَ
أَرْضُوا مُصَدِّقِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ ظَلَمُونَا قَالَ أَرْضُوا مُصَدِّقِيكُمْ وَإِنْ ظَلَمْتُمْ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * بِشِيرِ بْنِ الْخَصَّاصِيَّةِ قَالَ قُلْنَا إِنَّ أَهْلَ الصَّدَقَةِ يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا أَفَنَكْتُمُ
مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدَرِ مَا يَعْتَدُونَ قَالَ لَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَامِلُ عَلَى الصَّدَقَةِ بِالْحَقِّ كَالْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ
إِلَى بَيْتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا تُؤْخِذْ صَدَقَاتِهِمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْتَفَادَ مَالًا
فَلَا زَكَاةَ فِيهِ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ أَنَّهُمْ وَقَفُوهُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ

عليكم فانكم لو لم تعطوهم ما طلبوا لمصيتهم اولى الامر وتامم الزكاة بشيئين باداء وطاعة اولى الامر فمن ترك
واحداً منها لم يكن زكاته تامة روى هذا الحديث جابر بن عتيك الانصاري قوله يعتدون علينا الاعتداء مجاوزة
الحد يعني يأخذون منا اكثر مما يجب علينا قوله افنكتم من اموالنا بقدر ما يعتدون علينا يعني اذا علمنا انهم
يأخذون عن الخمس من الابل شاتين مع ان واجبا شاة فان كان لنا عشر من الابل فهل يجوز ان نكتم حسنا
ونقول ليس لنا الا خمس حتى اذا اخذوا شاتين عن خمس لا يكون عليهم ظلم قوله عليه السلام في جوابهم لا وانما
لم برخص لهم في كتمان شيء من المال لانه لو رخص لهم في كتمان شيء لكان بعض الناس كتموا بعض اموالهم
مع ان العاملين لا يظلمون عليهم ولان كتمان بعض المال خيانة والحياة كذب ومكر روى هذا الحديث بشير
بن الخصاصية قوله العامل على الصدقة بالحق يعني عامل الزكاة اذا لم يظلم ارباب الاموال ولا يأخذ منهم اكثر مما
يجب عليهم ولا يأخذ اقل مما يجب عليهم فهو كالغازي في الثواب روى هذا الحديث رافع بن خديج قوله
لا جلب الجلب الجذب والجمع يعني لا يجوز للعامل ان يبرك الى موضع بعيد من موضع ارباب الاموال
ويأمر ارباب الاموال ان يجتمعوا ويجمعوا مواشيهم عنده ليأخذ زكاتهم لان في اتيانهم وسوق مواشيهم من
مواضعهم الى الموضع الذي نزل فيه العامل مشقة بل يأتي العامل الى موضع ارباب الاموال ويأخذ زكاتهم في
موضعهم وهذا معنى قوله لا تؤخذ صدقاتهم الا في دورهم قوله ولا جنب الجنوب التباعد يعني لا يجوز لارباب
الاموال ان يبعدوا عن مواضع المعروفة الى مواضع بعيدة بحيث يكون على العامل مشقة في اتيانهم اليهم (كذا
في شرح المصابيح للمظهر) قوله من استفاد مال فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول قال ابن الملك من
وجد مالا وعنده نصاب من ذلك الجنس مثل ان يكون له ثمانون شاة ومضى عليها ستة اشهر ثم حصل له احد
واربعون شاة بالشراء او بالارث او غير ذلك لا يجب عليه الاحد والاربعين حتى يتم حولها من وقت الشراء
او الارث لان الاستفادة لا يكون تبعا للمال الموجود وبه قال الشافعي واحمد وعند ابى حنيفة ومالك يكون
الاستفاد تبعا له فاذا تم الحول على الثمانين وجب الشاتان يعني في الكل كما ان النتائج تبني للامهات (كذا في المرقاة)

﴿ وعن علي بن أبي طالب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له في ذلك رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي ﴾
 ﴿ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس فقال ألا من ولي يتيما له مال فليتجر فيه ولا يتركه حتى تأكله الصدقة رواه الترمذي وقال في إسناده مقال لأن المثنى بن الصباح ضعيف ﴾

وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى واحتجوا بما رواه الترمذي انه عليه الصلاة والسلام قال ان من السنة شبرا تودون فيه زكاة اموالكم فيما حدث بعد ذلك فلا زكاة فيه حتى يجيء رأس الشهر ثم قال وقال سبط ابن الجوزي رواه الترمذي بمعناه وقبل انه موقوف على عثمان رضي الله عنه وقال السكاكي ايضا ولنا قوله عليه الصلاة والسلام اعلموا ان من السنة شهرا تودون فيه زكاة اموالكم الحديث ثم قال رواه الترمذي وحزم بذلك ولم اراه في الترمذي والعجب من هؤلاء يسندون بحديث فيما لا يتعلق بالمذهب ولا يذكرون غالبا من رواه من الصحابة رضي الله عنهم ولا كيف حاله ولا من اخرجهم مع دعاوي بعضهم بعلم الحديث ثم اعلم ان مذهبنا في هذا الباب هو قول عثمان رضي الله عنه وابن عباس رضي الله عنه والحسن والثوري والحسن بن صالح رحمهم الله تعالى قال في المغني وهو قول مالك رحمه الله في السائمة (كذا في شرح الهداية للحافظ العيني رحمه الله) قال ابو حنيفة في رحل يكون له مال من ذهب او ورق تحب فيها الزكاة ثم افاد اليها مالا ذهبيا او ورقا تحب فيها الزكاة او لا تحب انه يجمع ذلك كله ثم يركى مع ماله الاول يزكيه والمال الثاني تبع للاول من فائدة او غيرها -- وقال اهل المدينة يزكى ماله الاول حين يحول عليه الحول ولا يزكى مال الفائدة حتى يحول على الفائدة الحول وقال محمد بن الحسن ينبغي لصاحب المال ان يقعد حسابا يحسبون له زكاة ماله متى تحب ارايت الرجل اذا كان يفيد اليوم الفا وغدا الفين وبعد عد ثلاثة الاف وبعد ذلك خمسة آلاف وبعد ذلك عشرة آلاف اينبغي له ان يزكي كل مال من هذه الاموال على حدة هذا قول ضيق لا يوافق ما عليه الناس -- ينبغي له ان يجمع ماله كله ثم يزكيه اذا وجبت الزكاة على ماله الاول (كذا في كتاب المحجج لامامنا محمد بن الحسن الشيباني) قوله الامن ولي يتيما له مال فليتجر فيه اي في مال اليتيم قال الطبري فليتجر به كقولك كتبت بالقلم لانه عدة للتجارة ومستقرها وفائدة جعل المال مقرا للتجارة ان لا ينفق من اصله بل يخرج الفقة من الربح واليه ينظر قوله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) الى قوله (وارزقوهم فيها) (ولا يتركه) بالنبي وقيل بالنبي (حتى تأكله الصدقة) اي تنفصه وتنفيه لان الاكل سبب الافناء قال ابن الملك اي يأخذ الزكاة منها فينقص شيئا فشيئا وهذا يدل على وجوب الزكاة في مال الصبي وبه قال الشافعي ومالك واحمد وعند ابي حنيفة لا زكاة فيه (كذا في المرقاة) وقال امامنا محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله تعالى قال ابو حنيفة لا زكاة في مال اليتيم ولا تحب عليه الزكاة حتى تحب عليه الصلاة وكذلك اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم وقال اهل المدينة نري ان تؤخذ زكاة مال اليتيم وقال محمد بن الحسن قد جاءت في هذا اثار مختلفة واجبا لينا ان لا تزكى حتى يبلغ وقد ذكر ان عبد الله بن مسعود سئل عن مال اليتيم فقال احص زكاة ماله ولا تزكيه فان بلغ فادفع اليه ماله

الفصل الثالث * عن * أبي هريرة قال لما نوفي النبي صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر بن الخطاب لأبي بكر كيف تقابل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقرؤوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله عصمت مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله

واخبره بذلك اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال ليس في مال اليتيم زكاة (كذا في كتاب الحجج) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى وبه قال ابو وائل وسعيد بن جبير والنخعي والشعبي والثوري والحسن البصري رحمهم الله تعالى وحكى عنه انه اجماع الصحابة رضي الله عنهم وقال سعيد بن المسيب رضي الله عنه لا تحب الزكاة الا على من وجبت عليه الصلاة والصيام وذكر حميد بن رنجوبة النسائي وقال سائر اهل العراق لا يرون الزكاة على الصبي ولا على وصيه وقالوا لا تحب الزكاة الا على من وجبت عليه الصلاة واجاب شمس الائمة وغيره من الاصحاب رضي الله عنهم عن احاديثهم مع انها غير ثابتة ان المراد من الصدقة الفقة ويؤيده انه اضاف الاكل الى جميع المال والفقة هي التي تأكل جميع المال وقال ركن الدين امام زاده معنى فليشترك ماله بالتمييز بالتجارة لان الزكاة هي الرادة وهي الثمرة والصدقة هي الفقة لقوله عليه السلام نفقة المرء على عياله صدقة (كذا في شرح الهداية للحافظ العيني رحمه الله) قوله لما توفي بصيغة المفعول اي مات (النبي صلى الله عليه وسلم واستخلف ابو بكر) بصيغة المفعول على الصحيح اي جعل خليفة (بعده) اي بعد وفاته (وكفر من كفر) اما تغليظ او لانهم انكروا وجوب الزكاة وانكار وجوب المجمع عليه اذا كان معلوما من الدين بالضرورة كفر اتفاقا بل قال جماعة ان انكار المجمع عليه كفر وان لم يكن معلوما او المعنى قاربوا الكفر او شابهوا الكفار او اراد كفران العمة (من العرب) قال الطبري يريد غطاءان وفزارة وبني سليم وغيرهم منعوا الزكاة فارادوا بكر ان يقاتلهم فاعترض عمر بقوله الاتي وابو بكر جعلهم كفارا اما لانهم انكروا وجوب الزكاة واتوا بشبهة في المع فيكون تغليظا وعمر اجراء على ظاهره وانكر على ابي بكر اه ويدل على الثاني ما روى انهم قالوا انما كنا نؤدي زكائنا لمن كانت صلاته سكا لنا والآن قد ذهب ذلك بوفاته عليه السلام فلا تؤديها لغيره اي لما ان عزم على قتلهم (كذا في المرقاة) قوله فقال عمر الخ وكان عمر رضي الله تعالى عنه لم يستحضر من هذا الحديث الا هذا القدر الذي ذكره والافقه - وقع في حديث ولده عبد الله زيادة وان محمدا رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وفي رواية العلاء بن عبد الرحمن حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئت به وهذا يعنى الشريعة كلها ومقتضاها ان من جحد شيئا مما جاء به صلى الله عليه وسلم ودعى اليه فاهتبع ونصب القتال تج مقاتلته وقتله اذا اصر (فمن قالها) اي كلمة التوحيد مع لوازمها (فقد عصمت مني ماله ونفسه) فلا يجوز هدر دمه واستباحة ماله بسبب من الاسباب (الا بحقه) اي بحق الاسلام من قتل النفس المحرمة او ترك الصلاة او منع الزكاة بتأويل باطل (وحسابه على الله) فيما يسره فيثيب المؤمن ويطلق المانق فاحتج عمر رضي الله عنه بظاهر ما استحضره مما رواه من قبل ان ينظر الى قوله الا بحقه ويتأمل شرائطه

قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ لَا قَاتِلِينَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ
مَنْعُونِي عَسَا قَاكَانُوا يُؤْذُونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنْعِهَا قَالَ عُمَرُ
فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا رَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ كَنْزُ أَحَدِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
شُجَاعًا أَقْرَعَ يَفِرُّ مِنْهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُطْلَبُهُ حَتَّى يُلْقِمَهُ أَصَابِعَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

* وعن * ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَ
مَالِهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي عُنُقِهِ شُجَاعًا ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ

(فقال) له أبو بكر رضي الله عنه (والله لا قاتلن من فرق) بتشديد الراء وقد تخفف (بين الصلاة والزكاة) أي قال
أحدهما واجب دون الآخر أو منع من إعطاء الزكاة متأولا كما مر (فإن الزكاة حق المال) كما أن الصلاة حق
البدن أي فدخلت في قوله إلا بحقه. فقد تضمنت عصمة دم ومال معلقة باستيفاء شرائطها والحكم المعلق بشرطين
لا يحصل بأحدهما والآخر معدوم فكما لا تتناول العصمة من لم يود حق الصلاة كذلك لا تتناول العصمة من لم
يود حق الزكاة وإذا لم تتناولهم العصمة بقواني عموم قوله أمرت أن أقاتل الناس فوجب قتالهم حينئذ (كذا في
إرشاد الساري) قال الطيبي كان عمر حمل قوله بحقه على غير الزكاة فلذلك صح استدلاله بالحديث فاجاب أبو بكر
بأنه شامل للزكاة أيضا أرتوم عمر أن القتال للكفر فاجاب بأنه لمنع الزكاة لا للكفر اه ولا مستدل للاشافية فيه
بأن تارك الصلاة يقتل فإن الفرق ظاهر بينه وبين القتال لقوم تركوا شعار الاسلام بترك ركن من أركانه الا
ترى أن الامام محمد من أصحابنا جوز القتال لقوم تركوا الاذان فضلا عن الأركان والله المستعان قل ابن الهمام
ظاهر قوله تعالى [خذ من أموالهم صدقة] الآية يوجب حق اخذ الزكاة مطلقا للامام وعلى هذا كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم والخليفان بعده فلما ولي عثمان وظهر تغير الناس كره أن يفتش السعاة على الناس مستور
أموالهم فقوض الدفع إلى الملاك نيابة عنه ولم يختلف الصحابة في ذلك عليه وهذا لا يسقط طلب الامام أصلا ولهذا
لو علم أن أهل بلدة لا يؤدون زكاتهم طالبتهم بها [والله لو منعوني] أي بالمنعة والغلبة [عساقا] بفتح العين
أي الاشئ لم تبلغ سنة من ولد الممنوع وذكرها مبالغة قال النووي في رواية عقلا وذكرها فيه وجوها أصحابها
واقواها قول صاحب التحرير أنه ورد مبالغة لأن الكلام خرج مخرج التضييق والتشديد فيقتضي قلة وحقارة
(كذا في المرقاة) وقال العلامة القسطلاني — المراد بالعقل هو الحبل الذي يعقل به البعير قال أبو عبيد وقد بعث
النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة على الصدقة فكان يأخذ مع كل فريضة عقالا (كذا في إرشاد الساري)
قوله حتى يلقيه أصابعه قال الطيبي ذكر وما تقدم أن الشجاع يأخذ بلهزمته أي شقيقه وخص هنا بالقام الأصابع
ولعل السرفه أن المانع يكتسب المال بيديه ويفتخر بشقيقه فخضا بالذكور أو أن البخل قد يوصف بقبض اليد
قالوا يد فلان مقبوضة وأصابه مكفوفة كما أن الجود يوصف ببسطها قال الشاعر :

* تمود بسط الكف حتى لو أنه * ثناها بقبض لم تطعه أنامله *

والأظهر أن يقال كل يعذب بما هو الغالب عليه ويحتمل أن مانع الزكاة يعذب بجميع ما مر في الأحاديث

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أَلَا يَهُودُ الْوَسْقِ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ
 * وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا خَالَطَتِ الزَّكَاةُ
 مَالًا قَطُّ إِلَّا أَهْلَكَتَهُ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَالْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ وَالْحَمِيدِيُّ وَزَادَ قَالَ يَكُونُ
 قَدْ وَجَبَ عَلَيْكَ صَدَقَةٌ فَلَا تُخْرِجُهَا فَيَهْلِكَ الْحَرَامُ الْحَلَالُ وَقَدْ أُحْتِجَ بِهِ مِنْ يَرَى تَعْلُقَ
 الزَّكَاةَ بِالْعَبْنِ هَكَذَا فِي الْمُتَقَى وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ
 بِإِسْنَادِهِ إِلَى عَائِشَةَ وَقَالَ أَحْمَدُ فِي خَالَطَتْ نَفْسَهُ أَنْ الرَّجُلَ يَأْخُذُ الزَّكَاةَ وَهُوَ مُوسِرٌ
 أَوْ غَنِيٌّ وَإِنَّمَا هِيَ لِلْفُقَرَاءِ

﴿ باب ما تجب فيه الزكاة ﴾

الفصل الاول * عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوْاقٍ
 فَيَكُونُ مَالُهُ تَارَةً يَحْمِلُ صَفَاحَ وَتَارَةً يَصُورُ شَحَاءَ اقْرَعْ يَطُوقَهُ وَتَارَةً يَدْبَعُهُ وَيَفِرُّ مِنْهُ حَتَّى يَلْقَاهُ أَصَابِعُهُ وَاللَّهُ
 اعْلَمْ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) قَوْلُهُ مَا خَالَطَتِ الزَّكَاةُ مَالًا قَطُّ أَيُّ بَانَ يَكُونُ صَاحِبُ مَالٍ مِنَ النَّصَابِ يَأْخُذُ الزَّكَاةَ أَوْ
 بَانَ لَمْ يَخْرُجْ مِنْ مَالِهِ الزَّكَاةَ (أَلَا أَهْلَكَتَهُ) أَيُّ نَقَصَهُ أَوْ أَفْسَدَهُ أَوْ قَطَعَتْ بَرَكَتَهُ (وَقَدْ أُحْتِجَ بِهِ مِنْ يَرَى تَعْلُقَ
 الزَّكَاةَ بِالْعَبْنِ) أَيُّ لَا بِالذِّمَّةِ وَفِيهِ أَنَّهُ لَا يَظْهَرُ وَجْهُ الْإِسْدَالِ مَعَ احْتِمَالِ الْحَقِيقَةِ وَالْحَازِ فِي غِلَاظَةِ الْمَالِ وَالْحَلَالِ
 أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الْحَقِيقَةِ إِذَا امْكُنَ لَا يَجُورُ غَيْرُهُ مِنَ الْإِحْتِمَالِ وَإِرَادَةُ الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا وَمِنْ الْمُتَمَتِّعِ عِنْدَ أَرْبَابِ الْكَمَالِ وَلِذَا
 قَالَ الطَّبْرِيُّ فَإِنْ قُلْتَ هَذَا الْحَدِيثُ ظَاهِرٌ فِي مَعْنَى الْخَالَطَةِ فَهِيَ مَعْنَى وَمَنْ يَتَدَبَّرُ شَيْئَيْنِ مَتَابَرَيْنِ يَحْتَاطُ أَحَدُهُمَا
 بِالْآخَرِ فَإِنَّ هَذَا الْمَعْنَى مِنْ قَوْلِهِ مِنْ فُسْرَاهَا نَاهِيًا عَنْ الْحَرَامِ الْحَلَالِ قُلْتَ لَمَّا حَمَلَ الزَّكَاةَ مُعَلَّقَةً بَيْنَ الْمَالِ لَا بِالذِّمَّةِ
 جَعَلَ قَدْرَ الزَّكَاةِ الْخُرْجَ مِنَ النَّصَابِ مَعِيًا وَمُشْصَقًا سَنَقِيمَ الْخَالِطِ بِمَا بَقِيَ مِنَ النَّصَابِ قُلْتَ هَذَا الْكَلَامُ مَعَ مَصَادِرَتِهِ
 الْمُسْتَلْزِمَةِ لِلدُّورِ الْحَاصِلِ مِنْهُ التَّكْلُفُ الْبَاقِي عَنْ الْأَصْطِرَابِ لَا يَنْحَى عَلَى دَوْبِ الْبَصَائِرِ وَأَوَّلِي الْأَلْبَابِ
 وَاللَّهُ اعْلَمْ بِالصَّوَابِ (ق)

﴿ باب ما تجب فيه الزكاة ﴾

(قَوْلُهُ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ) قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْوَسْقُ سِتُونَ صَاعًا وَقَالَ الْحَلِيلُ الْوَسْقُ
 حَمْلُ الْبَعِيرِ وَالْوَقْرُ حَمْلُ الْبُغْلِ أَوْ الْحَمَارِ قُلْتُ * وَالْوَسْقُ مَصْدَرٌ وَسَقْتُ الشَّيْءَ إِذَا جَمَعْتُهُ وَحَمَلْتُهُ وَالْمُعْنَانُ
 فِي الْوَسْقِ يَبْنَانُ عَلَى مَا ذَكَرْنَا فِي مَعْنَى وَسَقْتُ الشَّيْءَ (وَفِيهِ) وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوْاقٍ الْاَوْقِيَّةُ أَرْبَعُونَ
 دِرْهَمًا يُقَالُ اَوْقِيَّةٌ وَأَوْاقِي كَمَا يُقَالُ بَخْنِيَّةٌ وَخَاتِي غَيْرُ مَصْرُوفَةٍ لِأَنَّهَا عَلَى زَنَةِ جَمْعِ الْجَمْعِ وَلَا أَنْ تَخَفَ الْبَاءُ وَيُقَالُ
 أَيْضًا فِي جَمْعِهَا أَوْاقِي بِلَا يَاءٍ كَمَا يُقَالُ أَصْحِيَّةٌ وَأَصْحَاحٌ وَذَكَرَ الْحَلِيلُ أَنَّ الْاَوْقِيَّةَ سَبْعَةُ مِثْقَالٍ وَقِيلَ سَبْعَةٌ وَنُصْفٌ
 وَأَيْسَ فِي هَذِهِ الْأَقْوَالِ تَضَادٌ وَلَئِنْ ذَلِكَ مِمَّا يَخْتَلَفُ بِاخْتِلَافِ الْبُلْدَانِ وَالْأَرْمَانِ وَقَدْ كَانَتِ الْاَوْقِيَّةُ فِيمَا مَضَى

مِنَ الْوَرَقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسٍ ذَوْدٍ مِنَ الْأَيْلِ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم صدقة
 في عبده ولا في فرسه ، وفي رواية قال ليس في عبده صدقة إلا صدقة الفطر متفق عليه

اربعين درهما على ما في الحديث فأما اليوم فما يتعارفه الناس (كذا في شرح المصاييح) قال الطيبي الاوقية
 افقولة من وقت لان المال مخزون ومصون او لانه يقي البؤس والضر (وقال حجة الله على العالمين الشيرازي
 الله بن عبد الرحيم . انما قدر من الحب والتمر حصة اوسق لانها تكفي اقل اهل بيت الى سنة وذلك لان
 اقل البيت الزوج والزوجة وثالث خادم او ولد بينهما وما يضاهي ذلك من اقل البيوت وغالب قوت الانسان
 رطل او مد من الطعام فاذا اكل كل واحد من هؤلاء ذلك المقدار كفاهم لسنة وبقيت بقية لنوابهم او ادامهم
 وانما قدر من الورق خمس اواق لانها مقدار يكفي اقل اهل بيت سنة كاملة اذا كانت الاسعار موافقة
 في اكثر الاقطار واستقرى عادات البلاد المعتدلة في الرخص والعلاء نجد ذلك (وانما قدر) من الابل خمس
 ذود وجعل زكاته شاة وان كان الاصل ان لا تؤخذ الزكاة الا من جنس المال وان يجعل النصاب عددا له بال
 لان الابل اعظم المواشي جنة واكثرها فائدة يمكن ان تذبج وتركب وتغلب ويطلب منها النسل ويستدفا
 بأوبارها وجلودها وكان بعضهم يقتني نجائب قليلة يكفي كفاية الصرمة وكان البعير يسوى في ذلك الزمان بعشر
 شياء وبثمان شياء واثنى عشرة شاة كما ورد في كثير من الاحاديث فجعل خمس ذود في حكم ادنى نصاب من الغنم
 وجعل فيها شاة (كذا في حجة الله البالغة) (قوله ليس على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه) استدلل به
 سعيد بن المسبب وعمر بن عبد العزيز ومكحول وعطاء والشعبي والحسن والحكم وابن سيرين والثوري
 والزهري ومالك والشافعي واحمد واسحاق واهل الظاهر فانهم قالوا لا زكاة في الخيل اصلا ومن قال بقولهم
 ابو يوسف ومحمد بن اسمعيل ومحمد بن اسمعيل ومحمد بن اسمعيل ومحمد بن اسمعيل ومحمد بن اسمعيل ومحمد بن اسمعيل
 العلم انه ليس في الخيل السائمة صدقة ولا في الرقيق اذا كانوا للخدمة صدقة الا ان يكونوا للتجارة فاذا كانوا
 للتجارة ففي اثمانهم الزكاة اذا حال عليها الحول وقال ابراهيم النخعي وحماد بن ابي سليمان وابو حنيفة وزفر
 تجب الزكاة في الخيل المتناسلة وذكر شمس الائمة السرحسي انه مذهب زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه من
 الصحابة واحتجوا بما رواه مسلم مطولا من حديث سهيل بن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته الا احمي عليه في نار جهنم الحديث وفيه الخيل ثلاثة
 فهي لرجل اجر ولرجل ستر ولرجل وزر الحديث ثم قال واما الذي هي له ستر فالرجل يتخذها تكريما وتجميلا
 ولا ينسى حق ظهورها وبطونها في عسرها ويسرها الحديث وهذا المقدار الذي ذكرناه اخرج الطحاوي
 واخرجه البزار ايضا مطولا ولفظه ولا يحبس حق ظهورها وبطونها وابو حنيفة ومن معه تعلقوا به في ايجاب
 الزكاة في الخيل وقالوا ان في هذا دليلا على ان الله جعل فيها حقا وهو كحقه في سائر الاموال التي تجب فيها
 الزكاة واحتجوا ايضا بما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اخرج الطحاوي حدثنا ابن ابي داود
 وقال حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري ان السائب بن يزيد اخبره قال
 رأيت ابي يقوم الخيل ويدفع صدقتها الى عمر بن الخطاب واخرجه الدارقطني ايضا واسماعيل بن اسحاق

القاضي وابو عمرو في التمهيد واخرجه ابن ابي شيبة عن محمد بن بكر عن ابن جريج قال اخبرني عبد الله بن حسين ان ابن شهاب اخبره ان السائب ابن اخت نعمة اخبره انه كان يأتي عمر بن الخطاب بصدقات الخيل واخرجه بقي بن مخلد في مسنده عنه وقال ابو عمر الخبر في صدقة الخيل عن عمر رضي الله تعالى عنه صحيح من حديث الزهري عن السائب بن يزيد وقال ابن رشد المالكي في القواعد قد صح عن عمر رضي الله تعالى عنه انه كان يأخذ الصدقة عن الخيل وروي ابو عمر بن عبد البر باسناده ان عمر بن الخطاب قال ليعلى بن امية تأخذ من كل اربعين شاة ولا تأخذ من الخيل شيئاً خذ من كل فرس ديناراً فضرِب على الخيل ديناراً ديناراً وروي ابو يوسف عن ابي عبد الله غورك بن الحضرم السعدي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيل في كل فرس دينار ذكره في الامام عن الدارقطني ورواه ابو بكر الرازي وروي الدارقطني في سننه عن ابي اسحاق عن حارثة بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام الى عمر فقالوا انا قد اصبنا اموالاً خيلاً ورقياً واماء نحب ان نزيهه فقال ما فعله صاحبي قبلي فأفعله انا ثم استشار اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حسن وسكت علي رضي الله تعالى عنه فسأله فقال هو حسن لو لم تكن جزية راتبة يؤخذون بها بعدك فأخذ من الفرس عشرة دراهم ثم اعاده قريباً منه بالسند المذكور والقضية وقال فيه فوضع على كل فرس ديناراً وروي محمد بن الحسن في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي انه قال في الخيل السائمة التي تطلب نسلها ان شئت في كل فرس دينار او عشرة دراهم وان شئت فالقيمة فيكون في كل مائتي درهم خمسة دراهم في كل فرس ذكر أو اشي فان قلت قال ابن الجوزي الجواب عن قوله ثم لم ينس حق الله الى آخره من وجهين احدهما ان حقها اعارتها وحمل المنقطعين عليها فيكون ذلك على وجه الندب والثاني ان يكون واجباً ثم نسخ بدليل قوله قد عفوت لكم عن صدقة الخيل اذ العفو لا يكون الا عن شيء لازم قلت الذي يكون على وجه الندب لا يطلق عليه حق وايضاً فالمراد به صدقة خيل الغازي وفي الاسرار للدبوسي لما سمع زيد بن ثابت حديث ابي هريرة هذا قال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه اراد فرس الغازي واما ما طلب نسلها ورسلا فيها الزكاة في كل فرس دينار او عشرة دراهم قال ابو زيد ومثل هذا لا يعرف قياساً فثبت انه مرفوع واما النسخ فانه لو كان اشهر في زمن الصحابة لما قرر عمر الصدقة في الخيل وان عثمان ما كان يصدقها (كذا في عمدة القاري ج ٤ ص ٣٨٣) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى قد روي ان اهل الشام سألو عمر ان يأخذ الصدقة من خيلهم فشاور اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له علي لا بأس ما لم تكن جزية فأخذها منهم وهذا يدل على اتفاقهم على الصدقة فيها لانه شاور الصحابة ومعلوم انه لم يشاورهم في صدقة التطوع فدل على انه اخذها واجبة بمشاورة الصحابة واما قال علي لا بأس ما لم تكن جزية عليهم لانه لا يؤخذ على وجه الضار بل على وجه الصدقة (كذا في احكام القرآن) وقال الامام محمد بن الحسن في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي انه قال في الخيل السائمة التي يطلب نسلها ان شئت في كل فرس دينار او عشرة دراهم وان شئت فالقيمة فيكون في كل مائتي درهم خمسة دراهم في كل فرس ذكر أو اشي فقد ثبت أصلها على الاجمال في كمية الواجب في حديث الصحيحين وثبتت الكمية وتحقق الاخذ في زمن الخلفيتين عمر وعثمان من غير تكبر بعد اعتراف عمر بأنه لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر على ما اخرج الدارقطني عن حارثة بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام الى عمر فقالوا انا قد اصبنا اموالاً

﴿وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذِهِ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ﴾

خيلا ورقيا وانا نحب ان نذكره فقال ما فعله صاحباي قبلي فأمله انا ثم استشار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا حسن وسكت علي فسأله فقال هو حسن لو لم تكن جزية راتبة يؤخذون بها بعدك فاخذ من الفرس عشرة دراهم ثم اعاده قريبا منه بذلك السند والقصة وقال فيه فوضع على كل فرس دينارا في هذا انه استشارهم فاستحسنوه وكذا استحسنه علي بشرط شرطه وهو ان لا يؤخذون به بعده وقد قلنا بمقتضاه اذ قلنا ليس للامام ان يأخذ صدقة سائمة الخيل جبرا فان اخذ الامام هو المراد بقوله يؤخذون بها مبنيا للفعول اذ يستحب ان يكون استحسانه مشروطا بان لا يبرعوا بها لمن بعده من الائمة لانه ما على الحسين من سبيل وهذا حيث فوق الاجماع السكوتي فان قبل استحسانهم انما هو لقبولها منهم اذا تبرعوا بها وصرفها الى المستحقين لا للايجاب قلنا رواية فوضع على كل فرس دينارا مرتبا على استحسانهم وما قدمنا من قول عمر ليعلى خذ من كل فرس دينارا فقرر على كل دينارا يوجب خلاف ما قلت وغاية ما في ذلك ان ذلك هو مبدأ اجتهادهم وكانهم والله اعلم رأوا ان ما قدمنا من حديث مانعي الزكاة يفيد الوجوب حيث اثبت في رقابها حقا لله ورتب على الخروج منه كونها له حيث ستر يعنى من النار هذا هو المهود من كلام الشارع كقوله في غائل النبات كن له ستر من النار وغيره ولانه لا معنى لكون المراد ستر في الدنيا بمعنى ظهور النعمة اذ لا معنى لترتيب ذلك على عدم نسيان حق الله في رقابها فانه ثابت وان نسي فثبت الوجوب وعدم اخذه عليه السلام لانه لم يكن في زمانه اصحاب الخيل السائمة من المسلمين بل اهل الابل وما تقدم اذ اصحاب هذه انما هم اهل المدائن والدشت والتراكمة وانما نحت بلادهم في زمن عمر وعثمان ولعل ملحظهم في تقدير الواجب ما روى عن جابر من قوله عليه السلام في كل فرس دينار كما ذكره في الامام عن الدارقطني بناء على انه صحيح في نفس الامر ولو لم يكن صحيحا على طريقة المحدثين اذ لا يلزم عن عدم الصحة على طريقهم الا عدما ظاهرا دون نفس الامر على ان الفحص عن مأخذهم لا يلزمنا اذ يكفى العلم بما اتفقوا عليه من ذلك (كذا في فتح القدير) وقال العلامة المارديني رحمه الله تعالى ذكر البيهقي حديث ابن اسلم (عن ابي صالح عن ابي هريرة عنه عليه السلام) الحديث وفيه (ثم ولم ينس حق الله في ظهورها) ثم قال البيهقي (رواه مسلم قلت رواه البخاري في عدة مواضع قال البيهقي ورواه سبيل بن ابي صالح عن ابيه فقال ولم ينس حق الله في ظهورها وبطونها وذلك لا يدل على الزكاة) قلت يدل عليها ظاهر قوله ولم ينس حق الله في رقابها مع قرينة قوله في الصحيح في اول الحديث ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته وما من صاحب ابل لا يؤدي زكاتها وما من صاحب غنم لا يؤدي زكاتها وايضا في الزكاة من الحقوق لا يختلف فيها حكم الخير والخيل واخرج ابن ابي شيبة في مسنده بسند جيد عن عمر عنه عليه السلام حديثا طويلا وفيه فلا اعرفن احدكم يأتي يوم القيامة يحمل شاة لها ثغاء ينادي يا محمدا يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا قد بلغت ولا اعرفن احدكم يأتي يوم القيامة يحمل فرسا له حمحة ينادي يا محمدا يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا الحديث ويروي انه ذكر بيرا له رغاء فدل على وجوب الزكاة في هذه الانواع وليس اللثم لكونه غل الفرس او لم يجاهد عليه لان الغلول لا يختص بهذه الانواع وترك الجهاد بنفسه يندم عليه اكثر مما ينم على تركه بفرسه (كذا في الجوهر النقي) قوله فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين اي فرضها عليهم بامرهم تعالى

وَالَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا رَسُولُهُ فَمَنْ سَأَلَهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِهَا فَلْيُعْطَهَا وَمَنْ سَأَلَ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطَ فِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الْأَبْلِ فَمَا دُونَهَا مِنَ الْغَنَمِ مِنْ كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ فَفِيهَا بِنْتُ مَخَاضٍ أَنْثَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فَفِيهَا بِنْتُ لَبُونٍ أَنْثَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ إِلَى سِتِّينَ فَفِيهَا حَقَّةٌ طَرُوقَةٌ الْجَمَلِ فَإِذَا بَلَغَتْ وَاحِدَةً وَسِتِّينَ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ فَفِيهَا جَذَعَةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَسَبْعِينَ

وقال الطيبي فرض اي بين وفصل اه وفيه ايماء الى ما قال بعض المحققين ان الزكاة فرضت جملة بمكة وفصلت بالمدينة جمعا بين الادلة اد بعض الآيات المكية يدل على وجوب الزكاة (والتي) عطف على التي عطف تفسير اي الصدقة التي (امر الله بها) اي بتلك الصدقة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفيه ارشاد الى ان المستفاد من الاول لم يشأ عن الاجتهاد بل عن امر الله له بعينه ولا بدع ان يكون المأمور الاجمالي بالعموم وتفصيل الامور بالاجتهاد كما في الصلاة والحج وغيرها على ما هو الظاهر والمباشر من قوله لتبين للناس ما نزل اليهم وكان الطيبي لاحظ هذا المعنى ومفسر فرض بقوله بين وفصل (فمن سألها) على بناء المفعول اي طلبها (من المسلمين) حال من المفعول الثاني في سألها اي كأنه على الوجه المشروع بلا تعدد (فليعطها) بدليل قوله (ومن سألها فوقها) اي فوق حقها (فلا يعط) اي شيئا من الزيادة اولا يعط شيئا الى الساعى بل الى الفقراء لانه بذلك يصير خائفا فتنسقط طاعته (من كل خمس شاة) اي الواجب من الغنم في اربع وعشرين ابلا من كل خمس ابل شاة (فاذا بلغت) اي الابل او الاربع والعشرون (حمسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض) قيل هي التي تمت لها سنة سميت بذلك لان امها تكون حاملا والمخاض الحوامل من البوق ولا واحد لها من لفظها بل واحدتها خلقه وانما اضيفت الى المخاض والواحدة لا تكون بنت نوق لان امها تكون في نوق حوامل تجاورهن تصع حملها ومن كذا حقه الطيبي وانما قال (اشئ) توكيذا كما قال تعالى (نفحة واحدة) اثلا يتوم ان المراد منه الجنس الشامل للذكر والانثى كالولد اذ في غير الادمي قد يطلق البنت والابن ويراد بها الجنس كما في ابن عرس وبنت طبق وهي سلخاة تبيض تسعا وتسعين بيضة على ما في القاموس ثم هذا الحكم بما اجمع عليه واما ما روي عن علي ان فيها خمس شياه وفي ست وعشرين بنت مخاض فلم يصح كالحبر المروي في ذلك (فاذا بلغت ستا وثلاثين الى خمس واربعين ففيها بنت لبون اشئ) وهي ما لهاستان وقال الطيبي اي التي دخلت في الثالثة سميت بها لان امها تكون ذات لبن ترضع به اخرى غالبا (فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة) بكسر الحاء وتشديد القاف اي مالها ثلاث سنين (طروقة الحمل) بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة اي مركوبة للفحل والمراد ان الفحل يعلو مثلها في سنها وفي النهاية هي التي دخلت في الرابعة وسميت بذلك لانها استحققت ان تتركب وتحمّل ويتركب الحمل قيل فيه دلالة على انه لا شيء في الاوقاص وهي ما بين الفريصتين (فاذا بلغت واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جذعة) بفتح الجيم والذال المعجمة ما لها اربع سنين وانما سميت بذلك لانها سقطت اسنانها والجذع السقوط وقيل لتكامل اسنانها وقال التوربشتي يقال للابل في السنة الخامسة اخذع وجذع اسم له في زمن لس سن ينبت ولا يسقط والاشئ جذعة (فاذا بلغت ستا وسبعين

إِلَى تِسْعِينَ فَفِيهَا بِنْتَا لَبُونٍ فَأِذَا بَلَغَتْ أَحَدَى وَتِسْعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِيهَا حَقَّتَانِ طَرَوْقَتَا الْجَمَلِ فَأِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُونٍ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ

إلى تسعين الحقة دليل على أن لاشيء في الأوقاص (فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حققتان طرقتا الجمل) قال ابن المهام تقدير النصاب والواجب أمر توقيفي ثم قال واعلم أن الواجب في الأبل هو الإناث أوقيتها بخلاف البقر والغنم فإنه يستوي فيهما الذكورة والإناث (فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة) قال القاضي دل الحديث على استقرار الحساب بعد ما جاوز العدد المذكور يعني أنه إذا زاد الأبل على مائة وعشرين لم تستأنف الفريضة وهو مذهب أكثر أهل العلم وقال النخعي والثوري وأبو حنيفة تستأنف فإذا زادت على المائة والعشرين خمس لزم حققتان وشاة وهكذا إلى بنت مخاض وبنت لبون على الترتيب السابق واحتجوا بما روي عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه في حديث الصدقة فإذا زادت الأبل على عشر ومائة ترد الفرائض إلى أولها وما روى أنه عليه الصلاة والسلام كتب كتاباً لعمر بن حزم في الصدقات والديات وغيرها وذكر فيه أن الأبل إذا زادت على عشرين ومائة استأنفت الفريضة وقد ذكر ابن المهام في شرح الهداية كتب الصدقات من رسول الله صلى الله عليه وسلم منها كتاب الصديق ومنها كتاب عمر بن الخطاب أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه ومنها كتاب عمرو بن حزم أخرجه النسائي في الديات وأبو داود في مراسيله وقد بسط ابن المهام الكلام على ما يتعلق بالمقام فراجع ان كنت تريد تمام المرام (كذا في المرقاة) وقال الامام أبو بكر الرازي رحمه الله قد ثبت عن علي رضي الله عنه من مذهبه استئناف الفريضة بعد المائة والعشرين بحيث لا يختلف فيه وقد ثبت عنه أيضاً أنه أخذ أسنان الأبل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل فقيل له هل عندكم شيء من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندنا إلا ما عند الناس وهذه الصحيفة فقيل له وما فيها فقال فيها أسنان الأبل أخذتها عن النبي صلى الله عليه وسلم ولما ثبت قول علي باستئناف الفريضة وثبت أنه أخذ أسنان الأبل عن النبي صلى الله عليه وسلم صار ذلك توقيفاً لأنه لا يخالف النبي صلى الله عليه وسلم وقد روي أنه صلى الله عليه وسلم كتب لعمر بن حزم استئناف الفريضة بعد المائة والعشرين (كذا في أحكام القرآن) وقال أبو الفرج قال أحمد بن حنبل حديث ابن حزم في الصدقات صحيح ومذهبا منقول عن ابن مسعود وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما وكفى بهما قدوة وهما أفعه الصحابة وعلي كان عاملاً فكان أعلم بحال الزكاة وما رواه الشافعي قد علمنا بموجبه فانا أوجبنا في أربعين بنت لبون وفي خمسين حقة فان الواجب في الأربعين ما هو الواجب في ست وثلاثين والواجب في الخمسين ما هو الواجب في ست وأربعين ولا يتعرض هذا الحديث لنفي الواجب عما دونه فنوجبه بما رويناه وتحمل الزيادة فيما رواه على الزيادة الكثيرة جمعاً بين الأخبار لا ترى إلى ما يرويه الزهري عن سالم عن أبيه أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كتب الصدقة ولم يخرجها إلى عماله حتى توفي قال ثم أخرجها أبو بكر من بعده ففعل بها حتى توفي ثم أخرجها عمر ففعل بها ثم أخرجها عثمان ففعل بها فكان فيها في إحدى وتسعين حققتان إلى عشرين ومائة فإذا كثرت الأبل ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون الحديث رواه أبو داود والترمذي وزيادة الواحدة لا يقال كثرت وهذا يؤيد ما ذكرنا بل ينص عليه وقد وردت أحاديث كلها تنص على وجوب الشاة بعد المائة والعشرين ذكرها في الغاية ولو لا خشية

وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ مِنَ الْإِبِلِ فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا فَإِذَا بَلَغَتْ خُمْسًا
فَفِيهَا شاةٌ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةُ الْجَذَعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حَقَّةٌ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَيْسَرَ تَالَهُ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ
الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحَقَّةُ وَعِنْدَهُ الْجَذَعَةُ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْجَذَعَةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ
عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا بِنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَيُعْطِي شَاتَيْنِ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَعِنْدَهُ
حَقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ
صَدَقَتُهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بِنْتُ مَخَاضٍ
وَيُعْطِي مَعَهَا عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ مَخَاضٍ وَلَيْسَتْ
عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ
فَإِنْ لَمْ تَكُنْ عِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ عَلَى وَجْهِهَا وَعِنْدَهُ ابْنُ لَبُونٍ فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْهُ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ وَفِي
صَدَقَةِ الْغَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ شاةٌ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ

الاطالة لاوردناها (كذا في شرح كنز الدقائق للزيلعي) قوله الا ان يشاء ربها اي مالكا وصاحبها ان يتطوع
بها فهو مبالغة في نفي الوجوب والاستثناء منقطع وقيل متصل اطلاقاً للصدقة على الواجب والمندوب تأكيدياً لما
قبله كما فهم مما سبق فاذا بلغت خمسا ففيها شاة ومن بلغت عنده من الابل (يتعين ان من زائدة على مذهب
الاخفش داخلة على الفاعل اي ومن بلغت ابله (صدقة الجذعة) بالنصب والاضافة قال الطيبي اي بلغت الابل
نصابا يجب فيه الجذعة اه وفي نسخة برفع صدقة بتوניהا ونصب الجذعة وفي نسخة بالاضافة (وليست عنده جذعة
وعنده حقة فانها) اي القصة او الحقة او ضمير مبهم (تقبل منه الحقة) تفسير (ويجعل) ضميره راجع الى من
(معها) اي مع الحقة للمستحقين (شاتين ان استيسر تاله) قال ابن حجر ذكرين او اثنتين او اشي وذكر من
الضأن مالها سنة ومن المعز ما لها سنتان (او عشرين درهما) جبراً قال الطيبي فيه دليل على جواز النزول
والصعود من السن الواجب عند فقده الى سن آخر يليه وعلى ان جبر كل مرتبة بشاتين او عشرين درهما وعلى
ان المعطي غير بين الدرام والشاتين فان لم تكن بالتأنيث والتذكير (بنت مخاض على وجهها) بان فقدها حساً
او شرعاً قال ابن الملك يحتمل معناه ثلاثة اوجه اما ان لا يكون عنده بنت مخاض اصلاً ولا تكون صحيحة
بل مريضة فهي كالمعدومة ولا تكون عنده بنت مخاض متوسطة بل له بنت مخاض على غاية الجودة (وعند ابن
لبون فانه يقبل منه) اي بدلا من بنت مخاض قهراً على الساعي (وليس معه شيء) اي لا يلزمه مع ابن لبون
شيء آخر من الجبران قال ابن الملك تبعاً للطبيبي رحمه الله وهذا يدل على ان فضيلة الانوثة تجبر بفضل النسن

وَمِائَةٌ إِلَى مِائَتَيْنِ فَفِيهَا شَاتَانِ فَإِذَا زَدَاتْ عَلَى مِائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِيهَا ثَلَاثُ شِيَاءٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاءٌ فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِنْ أَرْبَعِينَ شَاءَةً وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا وَلَا تُخْرَجُ فِي الصَّدَقَةِ هَرَمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَيْسٌ إِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يَفْرَقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ

(كذا في المرقاة) قوله ولا تخرج في الصدقة هرمة ولا ذات عوار قال التوربشتي رحمه الله تعالى اراد التي نال منها كبر السن واضربها ولا ذات عوار اي عيب يقال سلعة ذات عوار بفتح العين ويضم وفيه ولا تيس الا ما شاء المصدق رواه ابو عبيد بفتح الدال وتشديدها وهو الذي يعطي صدقة ماشيته وخالفه عامة الرواة فقالوا بكسر الدال والتشديد وهو الذي يأخذ الصدقات واكثر ظني اني وجدته في بعض المرويات بتشديد الصاد وهو في معنى ما رواه ابو عبيد واصله المتصدق فقلت التاء صاداً فادغمت في مثلها وبه ورد التنزيل ان المصدقين والمصدقات وقل من يتابع ابا عبيد في رواية هذه وقد وجدت ابا جعفر الطحاوي رحمه الله يختار رواية ابي عبيد وينصرها ويقول هو عندي كما قال ابو عبيدة لانه ان كان زيادة على الذي وجب عليه كان حراما على العامل اخذه لما فيه من الزيادة على الواجب وان كان دونه كان حراما عليه ان يأخذه بما عليه وان كان مثله في القيمة فهو خلاف النوع الذي امر بأخذه لوجوبه على رب المال فحرام عليه اخذه بغير طيب نفس من صاحب المال فلم انه لم يرد به العامل وانما اراد به رب المال لان له ان يعطي فوق ما عليه من نوع آخر قلت ولعل الذي يأخذ بهذا القول يحمل الاستثناء مختصا بقوله ولا تيس لان رب المال ليس له ان يخرج في صدقته ذات عوار او ا. التيس فانه وان كان غير مرغوب فيه لنته وفساد لحمه فانه ربما زاد على خيار النعم في القيمة لطالب الفحولة ويشهد لهذا التأويل ما ورد في بعض طرق هذا الحديث ولا تيس النعم اي الفحل الذي يضربها والذي ذكرناه من كلام ابي جعفر وان كان صحيحا فان الرواية التي ذهب اليه الجمهور لم تغل ايضا من عمل صحيح وهو ان نقول جعل الامر في ذلك الى العامل اذا كان ذلك على وجه النظر والمصلحة لانه ابعد من التهمة اذ هو يسمى لغیره ورب المال يسعى لنفسه (وفيه) ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة اختلف العلماء في تأويله فمنهم من يقول هو ان يكون للرجل مائة وعشرون شاة فالواجب فيها شاة فان فرقها المصدق فجعلها اربعين اربعين كان فيها ثلث شياء وكذا ان كانا شريكين متفاوضين لا يفرق بين اغنامهما ولا يجمع بين متفرق هو الرجلان بينهما اربعون شاة فان جمعها كان فيها شاة وان فرقها لم يكن فيها شيء وهذا قول ابي حنيفة رحمه الله عليه في تأويله ومنهم من يقول هو ان يكون لكل واحد منها اربعون شاة فاذا اظلمها المصدق جمعوها لثلاث يكون منها الا شاة واحدة ولا يفرق بين مجتمع هو ان الخليطين اذا كان لكل واحد منها مائة شاة وشاة فيكون عليها ثلاث شياء فاذا اظلمها المصدق فرقا غنمها فلم يكن على كل واحد منها الا شاة وهو قول مالك رحمه الله عليه ومنهم من يقول لا يجمع بين متفرق رجل له مائة شاة وشاة ورجل له مائة شاة وشاة فاذا تركتا متفرقتين ففيهما شاتان واذا جمعتا ففيهما ثلاث شياء ولا يفرق بين مجتمع اي لا يفرق بين ثلاثة خلطاء في عشرين ومائة شاة فانما عليهم شاة فاذا فرقت ففيها ثلاث شياء وهو قول الشافعي رحمه الله عليه والحشية خشيتان خشية الساعي ان يقل الصدقة وخشية رب المال ان يكثر روبا هذا القول عن الطحاوي عن المزني عن الشافعي رحمه الله تعالى

وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَإِنَّهُمَا يَتَرَا جَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسُّوْبَةِ

وقد قيل غير هذه الاقاول لم نوردنا حذراً عن الاسباب وفيه وما كان من خليطين فانها يتراجعان بينهما بالسوية معنى هذا الكلام على قول من يذهب الى ان الخلطة لها تأثير في حكم الصدقة بين ظاهر واما من قال لا حكم للخلطة على ما ذكره القائلون بها وانما الحكم للاملاك دون ما سواها فانه يقول معنى هذا القول ان يكون الرجلان لهما مائة وعشرون شاة لاحدهما الثلثان وللآخر الثلث فطالبها المصدق غير منتظر قسمة تلك الاغنام فانه يأخذ من جملتها شاتين فما اخذ من الحصتين جائز عن المالكين فصاحب الثلثين قد اخذ منه شاة وثلاث شاة وقد لزمه في الصدقة شاة وصاحب الثلث قد اخذ منه اثنتا عشرة وقد لزمه شاة فيتراجعان بينهما بالسوية يرجع صاحب الثمانين على صاحب الاربعين في غنمه بثلاث شاة الذي عن الغنم بحصة زكاته حتى يرجع حصة صاحب الثمانين من الغنم الى تسع وسبعين وحصة صاحب الاربعين الى تسع وثلاثين (كذا في شرح المصابيح للتوربشي) اعلم انه قد تنازع اهل العلم في المراد بهذا الحديث تنازعا شديداً حكى المزني عن الشافعي ان الشريكين الذين لم يقسما الماشية خيلطان وقد يكونان خليطين بتخالط ماشيتهما من غير شركة لكن لا يكونان خليطين حتى يربحما ويسرحا ويحلبا ويسقيا معا ويكون فحولهما مختلطة فاذا كانا هكذا صدقا صدقة الواحد بكل حال ولا يكونان خليطين حتى يحول الحول عليهما من يوم اختلطا ويكونان مسلمين وان تفرقا في شيء مما ذكرنا قبل ان يحول الحول فليسما بخليطين ويصدقان صدقة الاثنين ومعنى قوله لا يفرق الى آخره لا يفرق بين ثلاثة خلطاء في عشرين ومائة وانما عليهم شاة لانها اذا فرقت كان فيها ثلاث ولا يجمع بين مفترق رجل له مائة وشاة ورجل له مائة شاة فاذا زكيتا مفترقين ففيها شاتان واذا جمعتا ففيها ثلاث شياه فالخشية خشية الساعي ان تقل الصدقة وخشية رب المال ان تكثر الصدقة وابو حنيفة واصحابه يقولون في قوله لا يفرق بين مجتمع هو ان يكون للرجل مائة وعشرون شاة فيكون فيها شاة واحدة فان فرقها المصدق فجعلها اربعين اربعين كان فيها ثلاث شياه ولا يجمع بين مفترق هو رجلان يكون بينهما اربعون شاة فان جمعها كان فيها شاة وان فرقها عشرين عشرين لم يكن فيها شيء قلت فلو كانا متفاوضين لم يجمع بين اغنامهما قال نعم لا يجمع بينهما وهو قول سفيان الثوري فالذي ذكر عن ابي حنيفة والثوري دل على انها لم يراعيا الاختلاط ولكهما يراعيان الاملاك ثم ان الله تعالى ذكر الزكاة مثل ما ذكر الصلاة والصيام والحج فقال اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ومن شهد منكم الشهر فليصمه والله على الناس حج البيت وكل ما اقترض من هذه الاشياء تبين به كل مكلف عمن سواء من غير اختلاط فكذا الزكاة ودل على ان الحكم للملك قوله تعالى (خذ من اموالهم) الآية فان احدا لا يطهر من مال غيره بل من مال نفسه فان قيل فما معنى قوله عليه السلام وما كان من خليطين فانهما يتراجعان قلنا يكون رجلان لهما مائة وعشرون شاة لاحدهما ثلثاها وللآخر ثلثها فيحضر المصدق فيطالبهما بصدقتهما ولا يكون عليه انتظار قسمتهما بينهما فيأخذ منها شاتين فيعلم انه قد اخذ من حصة صاحب الثمانين شاة وثلاث شاة والذي كان عليه شاة واحدة واخذ من حصة صاحب الاربعين ثلثي شاة والذي كان عليه من الصدقة شاة واحدة فالباقى من حصة صاحب الثمانين ثمان وسبعون شاة وثلثا شاة والباقي من حصة صاحب الاربعين في غنمه تسع وثلاثون شاة وثلاث شاة فيرجع صاحب الاربعين ثلث الشاة التي اخذت من غنمه عن الزكاة التي كانت على صاحبه حتى يرجع حصة صاحب الثمانين الى تسع وسبعين وحصة صاحب الاربعين الى تسع وثلاثين وهذا اولى من التأويل الذي ذكرناه قبل (كذا في المختصر من المختصر من مشكل الآثار) قوله لا يجمع بين متفرق معناه في الملك فالجمع بين غنمها يخالف لهذا الحديث ولان

وَفِي الرِّقَّةِ رُبْعُ العُشْرِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا سَقَتِ
السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيًّا العُشْرُ وَمَا سَقَى بِالنَّضْحِ نِصْفُ العُشْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الخلطة لا تؤثر في إيجاب الحج فكذا الزكاة لأنها لا تفيد غنى كما لا تفيد استطاعة والله اعلم (كذا في الاتخاف)
(قوله وفي الرقة) بكسر الراء وتخفيف القاف أي الدرام المضروبة أصله ورق وهو الفضة حذف منه الواو
وعوض عنها التاء كما في عدة ودبة (ربع العشر) بضم الأول وسكون الثاني وضمها فيها يعني إذا كانت الفضة
مائي درم فربع العشر خمسة درام ومر أن الاقتصار عليها للغالب قال الزركشي عن ابن عبد البر لا يصح
خبر الدينار أي المثلث أربعة وعشرون قيراطاً قال هذا وإن لم يصح في قول جماعة من العلماء به واجماع الناس
على معناه ما يعني عن الاسناد فيه قال ابن حجر والمثقال اثنان وسبعون حبة من حب الشعير المعتدل وحسباً
حبة والدرم خمسون حبة وحسباً حبة فالتفاوت بينه وبين المثقال ثلاثة اعشار المثقال اه والذي ذكره علماءنا
عشرة دراهم زنة سبعة مثاقيل والمثقال عشرون قيراطاً والقيراط خمس شعيرات متوسطة (ق) قوله
(فيما سقت السماء) أي المطر والسيول والأنهار (والعيون) بالضم والكسر (أو كان عثرياً) بفتح العين والمثانة
المتفوحة المخففة وقيل بالتشديد وغلط وقيل بأسكنها وهو ضعيف في النهاية هو من الجبل الذي يشرب بعروقه
من ماء المطر يجتمع في حفيرة وقيل هو العذى وهو الزرع الذي لا يسقيه إلا ماء المطر قال القاضي والأول
هنا أولى لثلاث يلزم التكرار وعطف الشيء على نفسه والثاني هو المشهور وإليه ذهب التوربشتي وقيل ما
يزرع في الأرض تكون رطبة أبداً لقربها من الماء من عثر على الشيء عثوراً وعثراً أي طلع عليه لأنه تهجم
على الماء فنسب إلى العثرة (العشر) أي يجب عشره (وما سقى بالنضح) أي وفيما سقى يبيع أو نور أو غير
ذلك من بثر أو نهر والنضح في الأصل مصدر بمعنى السقي في النهاية والنواضح هي الأبل التي يسقى عليها
والواحد ناضح اه ويسمى هذا الحيوان ساية (نصف العشر) لما فيه من المؤنة (كذا في المرقاة) قال
اصحابنا رحمهم الله تعالى يجب العشر في كل شيء أخرجته الأرض قليلاً كان أو كثيراً . وهذا عند أبي حنيفة
رحمه الله تعالى وقال لا يجب العشر إلا فيما له ثمرة باقية إذا بلغ حصة أوسق وبه قال مالك والشافعي وأحمد
ابن حنبل رحمهم الله تعالى - ولابي حنيفة رحمه الله تعالى قول الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من
طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض) الآية فقوله تعالى (وما أخرجنا لكم من الأرض) عموم في
إيجاب الحق في قليل ما تغرجه الأرض وكثيره - في سائر الأصناف الخارجة منها - وما يدل من فحوى الآية
على أن المراد بها الصدقات الواجبة قوله تعالى في نسق التلاوة (ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه) وهذا
أنما هو في الديون إذا اقتضاها صاحبها - لا يتسامح بالردى الأعلى اغماض وتساهل فدل ذلك على أن المراد
الصدقة الواجبة ولو كان تطوعاً لم يكن فيها اغماض إذ له أن يتصدق بالقليل والكثير - وله أن لا يتصدق -
وفي ذلك دليل على أن المراد الصدقة الواجبة (كذا في كتاب الأحكام للجصاص رحمه الله تعالى) وعن عبيدة
السلامي قال سألت علياً كرم الله وجهه عن هذه الآية فقال نزلت في الزكاة المفروضة كان الرجل يعدد إلى
التمر - فيصرمه فيعزل الجيد ناحية فإذا جاء صاحب الصدقة أعطاه من الرديء فقال الله تعالى (ولا تجمعوا

﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار وأثر جبار والمعدن جبار وفي الرّ كاز الخمس متفق عليه ﴾

الحديث منه تنفون (كذا في روح المعاني) ويحتج لابي حنيفة رحمه الله تعالى في ذلك بقوله تعالى (وآتوا حق يوم حصاده) فانه ايضا عام في القليل والكثير - ومن جهة الامة حديث ممد وابن عمر وجابر رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ما سقت السماء فيه العشر وما سقي بالسانية فنصف العشر وهذا خبر قد تلقاه الناس بالقبول - واستعملوه فهو في حيز التواتر - وعمومه يوجب الحق في جميع اصناف الخارج (كذا في كتاب الاحكام للرازي رحمه الله تعالى وقال الطحاوي حدثنا احمد بن داود حدثنا عبد الله بن محمد التيمي انا حماد بن سلمة عن محمد بن اسحاق عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في العرية في الوسق والوسقين والثلاثة والاربعة وقال في كل عشرة اقاء قنو يوضع في المسجد للمساكين - اه في باب العرايا وقال الامام الحليل الكبير الشير باين كثير رحمه الله تعالى - قد روى الامام احمد وابو داود في سننه من حديث محمد بن اسحاق حدثني محمد بن يحيى بن حبان عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم امر من كل جاد عشرة اوسق من التمر بقنو يعلق في المسجد للمساكين وهذا اسناد جيد قوي اه كلامه في تفسير سورة الاسعاص وقل في تفسير سورة البقرة في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا آمنوا افقوا من طيات ما كسبتم وما اخرجا لكم من الارض) الآية عن البراء بن عارب قال نزلت فينا كما اصحاب نخل فكان الرجل يأتي من نخله بقدر كثيره وقتله فيأتي الرجل بالقنو فيعلقه في المسجد اه والله اعلم ومن الآثار ما اخرج عبد الرزاق اخبرنا معمر عن سمالك بن الفضل عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه قال فيما ابنت الارض من قليل وكثير العشر واخرج نحوه عن مجاهد وعن ابراهيم النخعي وزاد ابن ابي شيبة في حديث النخعي حتى في كل عشر دستجات دستجة (كذا في فتح القدير) وقال ابو بكر بن العربي في عارضة الاحودي اقوى المذاهب في المسألة مذهب اني حية دليلا واحوطها للمساكين واولاها قياما شكرا للعمة وعليه يدل عموم الآية والحديث والله اعلم (كذا في البناية شرح الهداية) للحافظ العيني رحمه الله تعالى قوله (العجماء جرحها جبار) قال التوربشي رحمه الله تعالى العجماء البهيمة وانما سميت عجماء لانها لا تكلم وكل من لا يقدر على الكلام اصلا فهو اعجم ومستعجم وقوله (جبار) اي هدر يقال ذهب دمه جبارا اي هدره والمراد من العجماء التي جرحها جبار الدابة المفلقة من صاحبها ليس لها قائد ولا راكب يسلك بها سواء السبيل لما حرخته او اتلفته فلا دية فيه ولا عرامة وانما يكون ذلك جنابة ذات ضمان اذا اضم اليها صنيع من صاحبها ساقها او قائدا او راكبا فلا يصرفها الى وحدها ولا يردعها وفيه (والبشر جبار) اي اذا انهار البشر التي يأمر الانسان بخفها في ملكه او الممدن على من يعمل فيها فهلك لم يؤخذ به مستأجره وفي البشر وجه آخر وهو ان يغفر الانسان بهالة من الارض بشرأ يستقي منها ابنا السبيل فيقع فيها انسان فيهلك لا يلزم الحاور شيء وفيه (وفي الركاز الخمس) قيل الركاز دفين اهل الحاهلية لانه ركر في الارض ركرأ ومنه تقول اركز الرجل اذا وجد الركاز وهو عند اهل الحجاز المال العادي على ما ذكرناه وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى المراد منه في الحديث المعدن واستدل بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوجد في الخراب العادي فقال فيه وفي الركاز

الحسن فقال اخبر هذا عن المال المدفون ثم عطف عليه الركاز والمطوف غير المطوف عليه وقد ذكر ابو بكر الرازي باسناده عن عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس قالوا يا رسول الله وما الركاز قال الذهب والفضة الذي خلقه الله تعالى في الارض يوم خلقه قلت حديث عبد الله بن سعيد عن ابيه غير محتج به فان اهل العلم بالجرح والتعديل تكلموا فيه واما حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده فصالح واكثر اهل الحديث يحتجون به ويثبتونه لا سيما اذا عرف ان الضمير في جده راجع الى ابي عمرو لا الى عمرو اذ ليس فيه مقال الا من هذا الوجه وتسمية المعدن بالركاز ان لم يوجد في اصل اللغة فانها سائفة من طريق المقاييس اللغوية وقد ثقل عن محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله عليه وهو مع رسوخه في الفقه يعد من علماء العربية انه قال ان العرب تقول ركز المعدن اذا كثرت فيه من الذهب والفضة (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) وروى ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه عن عطاء بن ابي رباح عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الركاز ما ركزه اي اثبته (الله تعالى في المعادن) ففي هذا اشارة الى ان المعدن والركاز مترادفان لا اختلاف بينهما والمعادن جمع معدن والمعدن من المعدن وهو الاقامة ومنه يقال عدن بالمكان اذا اقام به ومنه جنات عدن فأصل المعدن المكان بقيد الاستقرار فيه ثم اشتهر في نفس الآخر المستقرة التي ركبها الله تعالى في الارض يوم خلق الارض حتي صار الانتقال اليه من اللفظ ابتداء بلا قرينة (الذي ينبت في الارض) وهذا عام يشتمل كلها وجد في الارض من قد او نحو حديد او جواهر قال ابن دقيق العيد من قال من الفقهاء بأن في الركاز الخمس اما مطلقاً او في اكثر فهو اقرب الى الحديث يريد به قوله صلى الله عليه وسلم وفي الركاز الخمس وخسه الشافعي رحمه الله تعالى بالذهب والفضة وقال الجمهور لا يختص واختاره ابن المنذر وعند الحنفية لالخمس الا في ما ينوب وينتطبع كالنفدين والحديد ونحوها واما الاحجار وغيرها وان شملها اللفظ لكن اخرجها ما اخرج ابن عدي مرفوعاً لا زكاة في حجر وفي اسناده ضعف واخرج ابن ابي شيبة عن عكرمة ليس في حجر المولود ولا حجر الزمرد زكاة الا ان يكون للتجارة اذا علمت هذا فاعلم ان ما قدمناه من كون المعدن والركوز شيئاً واحداً هو صريح ما دل عليه لفظ الحديث المذكور في الباب واخرج البيهقي وابو يعلى عن ابي هريرة مرفوعاً الركاز الذهب الذي ينبت في الارض واخرج البيهقي عنه ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس قيل وما الركاز يا رسول الله قال الذهب والفضة الذي خلقه الله في الارض يوم خلقت وفي اسناد كل من الحديثين عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد المقبري ضعفه احمد بن حنبل ويحيى بن معين واخرج احمد والبخاري من طريق عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن انس بن مالك قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خير فدخل صاحب لنا الى خربة يقضي حاجته فتناول لبنه يستطيب بها فانهارت عليه تبراً فأخذها فأثى بها النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بها فقال زنها فوزنها فانها هي مائتي درهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا ركوز وفيه الخمس قال الهيثمي وفي اسناده عبد الرحمن وفيه كلام وقد وثقه ابن عدي واخرج الشافعي عن سفيان عن داود بن سابور ويعقوب بن عطاء عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في كثر وجدته رجل في خربة جاهلية ان وجدته في قرية مسكونة او طريق ميثاء فرفه وان وجدته في خربة جاهلية او قرية مسكونة ففيه وفي الركوز الخمس ورواه ابو داود من حديث عمرو بن الحارث وهشام بن سعد عن عمرو بن شعيب نحوه ورواه النسائي من وجه آخر عن عمرو ورواه الحاكم

الفصل الثاني * عن * علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عفوت عن الخيل والرقيق فهاؤوا صدقة الرقة من كل أربعين درهما درهم وليس في تسعين ومائة شيء فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم رواه الترمذي وأبو داود ، وفي رواية لأبي داود عن الحارث الأعور عن علي قال زهير أحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال هاؤوا ربع العشر من كل أربعين درهما درهم وليس عليكم شيء حتى يتم مائتي درهم.

والبيهقي وابن أبي شيبة قال الحافظ ابن حجر في تخريج الهداية ورواة هذا الحديث نقاة وروى ابن أبي شيبة عن الشعبي قال وجد غلام من العرب ستوة فيها عشرة آلاف فأتى بها عمر فأخذ عمر خمسها الفين واعطاه ثمانية آلاف وروى سعيد بن منصور عن سفيان عن عبد الله بن بشير الحثعمي عن رجل من قومه يقال له حثمة ان رجلا سقطت عليه جرة من دير بالكوفة وفيها ورق فأتى به عليا فقال اقسما اخماسا ثم قال خذ عنها اربعة واترك واحدا وروى سعيد بن منصور ايضا عن خالد عن الشيباني عن الشعبي ان رجلا وجد ركازا فأتى به عليا فأخذ منه الخمس واعطى بقيته للذي وجده فأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم فأعجبه قال الحافظ بن حجر وهذا مرسل قوي الاسناد وروى ابن المنذر عن أبي قيس عن هزبل قال جاء رجل الى عبد الله فقال اني وجدت كنزا فيه كذا وكذا من المال فقال اراه زكاة مال عادي فأدخله في بيت المال ولك ما بقي فدللت هذه الاحاديث والآثار على ان كل ما وجده المرء في الارض سواء كان مخلوقا فيه نابتا منه او مدفونا فيه دفنه اهل الجاهلية ففيه الخمس فلا فرق حيثئذ في الركاز والمعدن فان الركاز مشتق من الركز ويراد به المركوز وهو اعم من كون راكزه الخالق تعالى او المخلوق وبه قال الامام ابو حنيفة وسفيان الثوري وقال الشافعي وغيره الركاز مأخوذ من اركزته في الارض اذا غرزه واما المعدن فانه ينبت في الارض بغير وضع واضع قال هذه حقيقتها فاذا اترقا في اصلها فكذلك في حكمها والذي دعا الى ذلك قوله وَاللَّهُ ما اخرجته الشيطان العجاء جبار والبير جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس فغير الشارع صلوات الله تعالى وسلامه عليه بينها واجيب عن هذا بان المغايرة بينهما انما حصلت لاختلاف كل منها في امر يمتاز به عن الآخر وذلك ان قوله المعدن جبار معناه ان اهلاكه او الهلاك به للاجير الحافر له غير مضمون لانه لا شيء فيه بنفسه والالم يجب شيء اصلا وهو خلاف المتفق عليه وغاية ما هناك انه اثبت للمعدن بخصوصه حكما فنص على خصوص اسمه ثم اثبت له حكما اخر مع غيره فغير بالاسم الذي يعمها ليثبت فيها فانه صلى الله تعالى عليه وسلم علق الحكم اعني وجوب الخمس بما يسمى ركازا فما كان من افراده وجب فيه واستدل الشافعي رحمه الله تعالى ايضا على ان المعدن انما يؤخذ منها الزكاة لا الخمس بما اخرجته مالك في الموطن عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن غير واحد من علماءهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقطع لبلال بن الحارث المزني معادن بالقبيلة وهي من ناحية الفرع فذلك المعادن لا يؤخذ منها الا الزكاة الى اليوم وقد وصل هذا الحديث ابو داود والحاكم والطبراني والبيهقي بدون قوله فذلك المعادن الى اخره وتعبه ابو عبيد فقال ليس فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وقال الشافعي بعد ان روى حديث مالك ولم يكن فيه رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا اقطاعه اما الزكاة في

فَإِذَا كَانَتْ مِائَتِي دِرْهَمٍ فَبِهَا خَمْسَةُ دَرَاهِمٍ فَمَا زَادَ فَعَلَى حِسَابِ ذَلِكَ وَفِي الْغَنَمِ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَإِنْ زَادَتْ وَاحِدَةً فَشَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ فَإِنْ زَادَتْ ثَلَاثَ شِيَاهٍ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَبِهَا كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا شَيْءٌ وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعٌ وَفِي الْأَرْبَعِينَ مُسِنَّةٌ وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ * وَعَنْ * مُعَاذٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْبَقَرِ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ نَبِيحًا أَوْ نَبِيحَةً وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَمَا نَهَاهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَيْسَ فِي حَبٍّ وَلَا قَمْصِ صَدَقَةٍ حَتَّى يَبْلُغَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ عِنْدَنَا كِتَابُ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ يَأْخُذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْخِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّبِيبِ وَالتَّنْعَرِ

المعادن دون الخمس فليست مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت وأما ما أخرجه البيهقي عن بلال بن الحارث أن رسول الله ﷺ أخذ من المعادن القبلية الصدقة في أسناده من لا يعرف حالة وفي أسناده أيضاً نعيم بن حماد بن معاوية الخزاعي زيل مصر وهو وإن كان صدوقاً لكنه يخطئ كثيراً كما أشار إليه الحافظ في التقریب فأفهم (كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى) قوله فإذا زاد فعلى حساب ذلك أي إذا زاد على النصاب فزكاته بحسابه قل أو أكثر مثلاً إذا زاد على المائتين درهم يجب فيها خمس دراهم وجزء من أربعين جزءاً من درهم وقس على هذا وهو قول علي بن أبي طالب وبه قال الشافعي وأبو يوسف ومحمد وعند أبي حنيفة في كل خمس نصاب يجب فيه بحسابه وهو أربعون درهماً من الورق فيجب فيه درهم وقد وقع التصريح بذلك في حديث عمرو بن حزم وعبي بن أبي طالب وهما صحيحا الإسناد وروى ابن أبي شيبة عن الحسن البصري قال كتب عمر إلى أبي موسى فإذا زاد على المائتين ففي كل أربعين درهماً درهم وقال صاحب التمهيد وهو قول ابن المسيب والحسن ومكحول وعطاء وطاوس وعمرو بن دينار والزهري وبه يقول أبو حنيفة والأوزاعي وذكر الخطابي الشعبي معهم (كذا في الاتحاف) قوله في كل ثلاثين تبيع قال المظهر التبيع الذكر الذي له سنة واحدة من البقر والمسنة الأنثى لها سنتان اه وسمي به لانه يتبع امه بعد قوله وليس على العوامل شيء العوامل جمع عاملة وهي البقر او الجمل الذي يعمل عملاً كالحرثاة وسقي الماء لا زكاة فيها وإن كانت نصاباً عند الشافعي وأبي حنيفة واحد وقال مالك تجب فيها الزكاة قوله (المعتدي في الصدقة كأنها) الاعتداء مجاوزة الحد يعني العامل الذي يأخذ في الزكاة أكثر من القدر الواجب ويظلم أرباب الأموال هو في الوزر كالقدي لا يعطى الزكاة ويظلم الفقراء بمنع الزكاة عنهم وكذلك العامل يظلم أرباب الأموال بأخذ الزيادة منهم (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قوله (إنما أمره أن يأخذ الصدقة من الخنطة والشعير والزبيب والتنعر) ليس معنى هذا

مُرْسَلٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ أَلْسِنَةِ * وَعَنْ * عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي زَكَاةِ الْكُرُومِ
أَنَّهَا مَخْرُصٌ كَمَا تُخْرَصُ النُّخْلُ ثُمَّ تُؤَدَّى زَكَاةُ زَيْبًا كَمَا تُؤَدَّى زَكَاةُ النَّخْلِ تَمَرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَهْلِ بْنِ أَبِي حَشْمَةَ حَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ
إِذَا خَرَصْتُمْ فَخَذُوا وَدَعُوا الثُّلْثَ فَإِنْ لَمْ تَدَعُوا الثُّلْثَ فَدَعُوا الرَّابِعَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ إِلَى
يَهُودَ فَيَخْرَصُ النُّخْلَ حِينَ نَطِيبُ قَبْلَ أَنْ يُوَكَّلَ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ

انه لا يجب الزكاة الا في هذه الاربعة فقط بل الزكاة واجبة عند الشافعي فيما ينبت الادميون اذا كان قوتاً وعند
أبي حنيفة فيما ينبت الارض سواء كان قوتاً او لم يكن وانما امره ان يأخذ الزكاة من هذه الاربعة لانه لم
يكن ثم غير هذه الاربعة قوله (الكروم انما تخرص كما تخرص النخل) الكروم جمع كرم وهو شجر العنب
يقال خرس النخل حرز ما عليها خرصاً والحرز التقدير يعني اذا ظهر في العنب وثمر النخل حلاوة يخرص على
المالك ويقدر الخارص ان هذا العنب اذا صار زيباً كم يكون وكذلك لرطب اذا صار تمرأ كم يكون ثم انظر
فان كان نصاباً يجب عليه زكاته وان لم يكن نصاباً لم يجب عليه قوله (اذا خرصتم فدعو الثلث) سقط من كتاب
المصاييح في هذا الحديث لفظ من كتاب ابي داود اذا خرصتم فجدوا الثلث بالجيم اذا قطعتم الثمار فاتركوا للمالك
الثلث او الربع ولا تأخذوا من الثلث والربع الزكاة وفي كتاب النسائي اذا خرصتم فخذوا فدعو الثلث بالخاء
وبالذال المعجمة يعني اذا اخذتم الزكاة فلا تأخذوا زكاة الثلث والربع وبهذا قال احمد واسحق واما عند الشافعي
وابن حنيفة ومالك لا يترك شيئاً من الزكاة وتأويل هذا الحديث عدم انما كان في حق يهود خير فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ساقم على ان يكون لهم نصف الثمرة ونصف لرسول الله صلى الله عليه وسلم (كذا في
شرح المصاييح لاهظه) واخرج عبد الرزاق وابن ابي شيبة وابو عبيد ان عمر كان يقول للخارص دع لهم قدر
ما يأكلون - وقدر ما يقيم - واخرج ابن عبد البر عن جابر مرفوعاً - خففوا في الخرص فان في المال العرية
والوطية والاكلة الحديث (والوطية هي سقطة الثمر تقع فتوطأ بالاقدام والاكلة هي الاكلة) وقد اختلف
في معنى الحديث على قولين [احدهما] ان يترك الثلث او الربع من العشر [وثانيها] ان يترك ذلك من نفس
التمر قبل ان يعشر - وقال الشافعي معناه ان يدع ثلث الزكاة او ربعها ليفرقها نفسه هو على اقاربه وجيرانه
وقيل يدع له ولائله قدر ما يأكلون ولا يخرص قال في الشرح والاولى الرجوع الى ما صرحت به رواية
جابر وهو التخفيف في الخرص ويترك من العشر قدر الربع او الثلث فان الامور المذكورة قد لا تدرك
الحصاد فلا تجب فيها الزكاة قال ابن تيمية ان الحديث جار على قواعد الشريعة وعاسنها موافق لقوله صلى الله
عليه وسلم ليس في الحضراوات صدقة لانه قد جرت العادة انه لا بد لرب المال بعد كمال الصلاح ان يأكل هو
وعياله ويطعموا الناس ما لا يدخر ولا يبقى فكان ما جرى العرف باطعامه واكله بمنزلة الحضراوات التي لا
تدخر بوضع ذلك بان هذا العرف الجاري بمنزلة ما لا يمكن تركه فانه لا بد للنفس من الاكل من الثمار
الرطبة ولا بد من الطعام بحيث يكون ترك ذلك مضراً بها وشاقاً عليها - انتهى - قال ابن عبد البر اجمع من

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَسَلِ فِي كُلِّ عَشْرَةٍ أَزُقُ زُقٍّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ وَلَا يَصِحُّ عَنْ أَبِي صَالِيَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرٌ شَيْءٌ

يَحْفَظُ عَنْهُ الْعِلْمُ أَنَّ الْمَخْرُوصَ إِذَا أَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ قَبْلَ الْجَدَادِ فَلَا ضَمَانَ وَفَائِدَةَ الْحَرَصِ أَمِنْ الْحَيَاةِ مِنْ رَبِّ الْمَالِ وَلِذَاكَ يُحِبُّ عَلَيْهِ الْبَيْتَةُ فِي دَعْوَى النِّقَمِ بَعْدَ الْحَرَصِ وَضَبُّ حَقِّ الْفُقَرَاءِ عَلَى الْمَالِكِ وَمَطَالِبَةُ الْمَصْدَقِ بِقَدْرِ مَا خَرَصَهُ وَاتِّفَاعُ الْمَالِكِ بِالْأَكْلِ وَنَحْوِهِ - وَاعْلَمْ أَنَّ النَّصَّ وَرَدَّ بِحَرَصِ النَّخْلِ وَالْعَنْبِ قِيلَ وَيُقَاسُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ مِمَّا يُمْكِنُ ضَبُّهُ وَاحِاطَةُ الظَّرِّ بِهِ وَقِيلَ يَقْصُرُ عَلَى عَمَلِ النَّصِّ (كَذَا فِي سَبِيلِ السَّلَامِ) وَقَالَ التُّورِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَمْرُ بِالْحَرَصِ تَحْوِيفًا لِلْأَكْرَةِ وَاجْرَاءَ النَّجْلِ وَاحْرَاسًا وَالْقَائِمِينَ بِأَمْرِهَا كَيْلًا يَخُونُوا وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِلَ يَهُودِ خَيْبَرَ وَكَانَ يَبْعَثُ عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ لِيَحْرَصَهُمْ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا فَجَارًا خَوْنَةً يَسْتَحْلُونَ مَالَهُ وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الطُّحَاوِيُّ إِنَّمَا أَرِيدَ بِالْحَرَصِ الَّذِي أَمْرُهُ بِابْنِ رَوَاحَةَ أَنْ يَعْلَمَ مَقْدَارَ مَا فِي أَيْدِي كُلِّ قَوْمٍ فَيُؤْخَذُ مِنْهُمْ بِقَدْرِهِ وَقْتُ الصَّرَامِ لَا أَنْ يَلْكُوا شَيْئًا مِمَّا يَجِبُ اللَّهُ فِيهِ بِبَدَلٍ لَا يَرُولُ ذَلِكَ الْبَدَلُ عَنْهُمْ وَكَيْفَ يَحْوَرُ ذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَصُبَّ أَشْمَرَةُ آفَةٍ فَتَنَاهَا فَيَكُونُ مَا يُؤْخَذُ مِنْ صَاحِبِهَا بِدَلًا مِمَّا لَمْ يَسْلَمْ لَهُ قَالَ وَكَذَلِكَ يَقُولُ فِي حَدِيثِ عَنَابِ بْنِ أَسِيدٍ وَغَيْرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتُّورِبَشْتِيِّ) قَوْلُهُ (فِي كُلِّ عَشْرَةٍ أَرْقُ) بِمَتْنِ الْمَعْرَةِ وَصَمِّ الرَّايِ وَشَدِيدِ الْتِفَافِ أَفْعَلَ حَمَّ قَلَّةٍ (رَقٌ) بِكَسْرِ الرَّايِ مَهْرَدَةٌ وَهُوَ طَرَفٌ مِنْ حَلْدٍ مَعْمَلٍ فِيهِ السَّمْنُ وَالْعَسَلُ وَغَيْرُهُمَا وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْعَشْرِ فِي الْعَسَلِ وَبِهِ قَالَ أَبُو حَنِيمَةَ وَالشَّافِعِيُّ فِي الْقَدِيمِ وَاحِدٌ وَفِي الْجَدِيدِ لَا عَشْرَ فِيهِ وَعَلَيْهِ مَالِكٌ ذَكَرَهُ ابْنُ الْمَالِكِ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) قَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرِ الرَّايُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى طَاصَرَ قَوْلُهُ تَعَالَى (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِ صَدَقَةً) يُوحِبُ الصَّدَقَةَ فِي الْعَسَلِ إِذَا هُوَ مِنْ مَالِهِ - وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ السَّيِّئَةِ مَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ الْخ - وَذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ وَغَيْرِهِ (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْفَرَّانِ) وَقَالَ الْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى احْتَجَّتْ أَصْحَابُهَا (بِمَا رَوَاهُ) أَنْ مَاجَهُ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخَذَ مِنَ الْعَسَلِ الْعَشْرَ (وَرَوَاةُ) أَبِي دَاوُدَ أَيْضًا عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ (وَمَا رَوَاهُ) الْقُرْطُبِيُّ أَيْضًا عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْخَذُ فِي رَمَاهُ مِنْ قَرْبِ الْعَسَلِ مِنْ كُلِّ عَشْرٍ قَرْبَ قَرْبِهِ مِنْ أَوْسَطِهَا قَالَ هُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ (وَمَا رَوَاهُ) التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا عَنْ أَبِي عَمْرِو بْنِ قَدْرٍ (وَمَا رَوَاهُ) أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْيَمَنِ أَنْ يُؤْخَذَ مِنَ الْعَسَلِ الْعَشْرَ ذَكَرَهُ فِي الْإِمَامِ وَأَنْ قُلْتُ ذَكَرُوا عَنْ مَعَادٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْعَسَلِ فِي الْيَمَنِ قَالَ لَمْ أَمُرْ فِيهِ بِشَيْءٍ قَلْبٌ لَا يَأْرَمُ مِنْ عَدَمِ أَمْرِ مَعَادٍ أَنْ لَا يُحِبُّ فِيهِ الْعَشْرَ وَاثْنَاتُ أَبِي هُرَيْرَةَ مُقَدَّمَةٌ عَلَى نَهْيِ أَمْرِ مَعَادٍ (وَمَا رَوَاهُ) عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي دَابَّابٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَمَرَهُ فِي الْعَسَلِ بِالْعَشْرِ وَرَوَاهُ الشَّافِعِيُّ فِي مَسْنَدِهِ وَالْبَرَارُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ قَالَ الشَّافِعِيُّ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي دَابَّابٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي دَابَّابٍ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْلَمْتُ ثُمَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْ لِقَوْمِي مَا اسْلَمُوا عَلَيْهِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَعَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَعْمَانِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ اسْتَعْمَانِي أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَكَانَ سَعْدٌ مِنْ أَهْلِ السَّرَاةِ قَالَ تَكَلَّمْتُ قَوْمِي فِي الْعَسَلِ فَقُلْتُ رَكَةً فَإِنَّهُ لَا حَيْرَ فِي ثَمَرِهِ لَا تَرْكِي هَآؤُلَاكُمْ قَالَ قُلْتُ الْعَشْرَ فَأَخَذْتُ مِنْهُمْ الْعَشْرَ وَاتَّيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا كَانَ قَالَ

عن زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَتْ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَامَعْشَرَ
النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ فَإِنَّكُنَّ أَكْثَرُ أَهْلِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأتين أتتا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وسَلَّمَ وفي أيديهما سيواران من ذهب فقال لهما نوديان زكاته قالتا لا فقال لهما رسول
الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنحبَّانِ أن يسوِّرَكُمَا اللهُ بسوارين من نَارٍ قالتا لا قال فادِّيا
زكاته رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ قَدْ رَوَى الْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ
نَحْوَ هَذَا وَالْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ وَابْنُ لَهْيعةَ يُضَعِّفَانِ فِي الْحَدِيثِ وَلَا يَصِحُّ فِي هَذَا الْبَابِ عَنِ النَّبِيِّ

فقبضه عمر فباعه ثم جعل ثمنه في صدقات المسلمين (وبما رواه) عطاء الخراساني عن سفيان بن عبد الله التميمي
قال لعمران عندنا وادياً فيه عسل كثير فقال عليهم في كل عشرة افراق فرق واخرج الترمذي حديث ابن عمر
وقال وفي الباب عن ابي هريرة وابي سيارة وعبد الله بن عمرو - قال ابو عيسى حديث ابن عمر في اسناده
مقال ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شيء والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم
وبه يقول احمد واسحاق وقال بعض اهل العلم ليس في السِّلْ شَيْءٌ اهـ (كذا في عمدة القاري) قوله (يامعشر
النساء تصدقن ولو من حليكن) قال المظهر يعني اخرجن زكاة اموالكن حتى من حليكن وبهذا قال ابو حنيفة
واحد قولي الشافعي رحمه الله تعالى واما مالك واحمد والشافعي في اظهر قولي لا يوجبون الزكاة في الحلي
المباح اهـ وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اما مسألة الحلي ففيها خلاف بين العلماء فقال ابو حنيفة واصحابه
والثوري تجب فيها الزكاة وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعبد الله ابن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الله
ابن عباس رضي الله تعالى عنهم وبه قال سعيد بن المسيب بن وسعيد جبير وعطاء ومحمد بن سيرين وجابر بن زيد ومجاهد
والزهري وطاوس وميمون بن مهران والضحاك وعلقمة والاسود وعمر بن عبد العزيز وذو الهمداني
والاوزاعي وابن شبرمة والحسن بن حي وقال ابن المنذر وابن حزم الزكاة واجبة بظاهر الكتاب والسنة
وقال مالك واحمد واسحاق والشافعي في اظهر قولي لا تجب الزكاة فيها وروى ذلك عن ابن عمر وجابر بن
عبد الله وعائشة والقاسم بن محمد والشعبي وكان الشافعي بهذا في العراق وتوقف بمصر وقال هذا مما استخير الله
فيه وقال الليث ما كان من حلي يلبس ويعار فلا زكاة فيه وان اتخذ للتحرز عن الزكاة ففيه الزكاة وقال انس يزكى
عاما واحدا لا غير (واستدل من اسقط الزكاة) بحديث جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ليس في
الحلي زكاة ذكره في الامام وعن جابر انه كان يرى الزكاة في كثير الحلي دون قليلها وروى عبد الرزاق
اخبرنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لا زكاة في الحلي وروى مالك في الموطأ عن عبد الرحمن بن القاسم
عن ابيه عن عائشة كانت تلبى بنات اختها يتامى في حجرها فلا تخرج من حليهن الزكاة واخرج الدارقطني عن
شريك عن علي بن سليمان قال سألت انس بن مالك عن الحلي فقال ليس فيه زكاة وروى الشافعي ثم البيهقي
من جهة اخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن خالد يسأل جابر بن عبد الله عن الحلي افيه زكاة
فقال جابر لا وان كان يبلغ الف دينار واخرج الدارقطني من حديث هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر

عن اسماء بنت ابي بكر انها كانت تحلب بناتها الذهب ولا تزكيه نحواً من خمسين الف (واحتج من رأي فيها الزكاة) بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان امرأة انت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعا بنت لها وفي يد ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب فقال لما اتعطين زكاة هذا قالت لا قال ابسرك ان يسورك الله بها يوم القيامة سوارين من نار قالت فخلعتها فألقيتها الى النبي صلى الله عليه وقالت هما لله ولرسوله رواه ابو داود والنسائي وقال ولا يصح في هذا الباب شيء قلت قال ابن القطان في كتابه اسناده صحيح وقال الحافظ المنذري اسناده لا مقال فيه فان ابا داود رواه عن ابي كامل الحجدري وحبيد بن مسعدة ومهما من الثقات احتج بهما مسلم وخالد بن الحارث امام قبيه احتج به البخاري ومسلم وكذلك حسين بن ذكوان المعلم احتج به في الصحيح ووثقه ابن المديني وابن معين وابو حاتم وعمرو بن شعيب ممن قد علم وهذا اسناد يقوم به الحجة ان شاء الله تعالى [فان قلت] اخرج الترمذي من حديث ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن جده قال انت امرأتان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي ايديهما سواران من ذهب فقال لهما اتؤديان زكاة هذا قالنا لا فقال اتحبان ان يسوركما الله بسوارين من نار قالنا لا قال فأديا زكاته وقال الترمذي ورواه ابن المثنى ابن الصباح عن عمرو بن شعيب نحو هذا وابن لهيعة وابن الصباح يصفان في الحديث ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيء قلت قال المنذري لعل الترمذي قصد الطريقين اللذين ذكرهما والا فطريق ابي داود ولا مقال فيه (واحتجوا) ايضا بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها رواه ابو داود من حديث عبد الله بن شداد بن الهاد انه قال دخلنا على عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى في يدي فتحات من ورق فقال ما هذا يا عائشة فقلت صنعتين اثنتين لك يا رسول الله قال اتؤدين زكتهن قلت لا او ما شاء الله قال هو حسبك من النار واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه قلت الحديث على شرط مسلم ولا يلزم من قول الترمذي لا يصح في هذا الباب الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ان لا يصح عند غيره فافهم (واحتجوا) ايضا بحديث اسماء بنت يزيد اخرج احمد في مسنده حدثنا علي بن عاصم عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد قالت دخلت انا وخالتي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلينا اسورة من ذهب فقال لنا اتعطين زكاتها فقلنا لا قال اما تخافان ان يسوركما الله اسورة من نار اديا زكاتها فان قلت قال ابن الجوزي وعلي بن عاصم رماه يزيد بن هارون بالكذب وعبد الله بن خثيم قال ابن معين احاديثه ليست بالقوية وشهر بن حوشب قال قال ابن عدي لا يحتج به حديثه قلت ذكر في السكال وسئل احمد عن علي بن عاصم فقال هو والله عندي ثقة وانا احديث عنه وعبد الله بن خثيم قال ابن معين هو ثقة حجة وشهر بن حوشب قال احمد ما حسن حديثه ووثقه وعن يحيى هو ثقة وقال ابو زرعة هو لا بأس به فظهر من هذا كله سقوط كلام ابن الجوزي وصحة الحديث (واحتجوا) ايضا بحديث فاطمة بنت قيس رواه الدارقطني في سننه عن نصر بن مزاحم عن ابي بكر الهذلي اخبرنا شعيب بن الحجاب عن الشعبي قال سمعت فاطمة بنت قيس تقول اتيت النبي صلى الله عليه وسلم بطوق فيه سبعون مثقالا من ذهب فقلت يا رسول الله خذ منه الفريضة فأخذ منه مثقالا وثلاثة ارباع مثقال وقال الدارقطني ابو بكر الهذلي متروك لم يأت به غيره (واحتجوا) ايضا بحديث ام سلمة اخرج ابو داود حدثنا محمد بن عيسى حدثنا عتاب عن ثابت بن عجلان عن عطاء عن ام سلمة قالت كنت البس اوصاحا من ذهب فقلت يا رسول الله أكنز هو فقال ما بلغ ان تؤدي زكاته فزكي فليس بكنز واخرجه الحاكم ايضا في

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْضَاحًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَنْزٌ هُوَ فَقَالَ مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِّيَ زَكَاتَهُ فَرُكِّي فَلَيْسَ بِكَنْزٍ

مستدركه وقال صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه ولفظه اذا ادبت زكاته فليس بكنز فان قلت رواه البيهقي وقال تفرد به ثابت بن عجلان وقال ابن الجوزي في التحقيق محمد بن مهاجر قال ابن حبان يضع الحديث على الثقات قلت قال في تقيح التحقيق لا يضر تفرد ثابت به فانه روى له البخاري ووثقه ابن معين وقال فيه ايضا الذي قيل في محمد بن مهاجر ومحمد بن محمد بن مهاجر الكذاب ليس هو هذا فهذا الذي يروي عن ثابت بن عجلان ثقة شامي اخرج له مسلم في صحيحه ووثقه احمد وابن معين وابو زرعه ودحيم وابو داود وآخرون وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان متقنا واما محمد بن مهاجر الكذاب فانه متأخر وعتاب بن بشير وثقه ابن معين واما حديث جابر الذي احتج به الفرقة الاولى فقد قال البيهقي فهو حديث لا اصل له وفيه عافية بن ايوب وهو مجهول فمن احتج به مرفوعا كان مغرورا بدينه داخلا فيما يعيب به ممن يحتج بالكذابين قلت هذا غريب من البيهقي مع تعصبه للشافعي وقال سبط ابن الجوزي هو حديث ضعيف مع انه موقوف على جابر (كذا في عمدة القاري) وقال الامام الرازي رحمه الله تعالى في التفسير الكبير - الصحيح عندنا وجوب الزكاة في الحلبي والدليل عليه قوله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة) الآية - وايضا العمومات الواردة في ايجاب الزكاة موجودة في الحلبي المباح قال عليه الصلاة والسلام هاتوا ربع عشر اموالكم وقال في الرقة ربع العشر وغير ذلك من الاخبار والآثار - فهذه الآية مع جميع الاخبار توجب الزكاة في الحلبي المباح نقول ولم يوجد لهذا الدليل معارض من الكتاب وهو ظاهر لانه ليس في القرآن ما يدل على انه لا زكاة في الحلبي - ولم يوجد في الاخبار ايضا معارض - الا ان اصحابنا نقلوا فيه خبر او هو قوله عليه الصلاة والسلام لا زكاة في الحلبي المباح الا ان ابا عيسى الترمذي قال لم يصح عن رسول الله ﷺ في الحلبي خبر صحيح - وايضا بتقدير ان يصح هذا الخبر فنحمله على الآتي لانه عليه الصلاة والسلام قال لا زكاة في الحلبي ولفظ الحلبي مراد معرف الالف واللام وقد دللنا على انه لو كان معهود في سابق وجب انصرافه اليه والمعهود في القرآن في لفظ الحلبي الآتي قال الله تعالى (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) - وايضا الاحتياط في القول بوجوب الزكاة - وايضا يمكن معارضة هذا النص بالقياس لان النص خير من القياس ثبت ان الحق ما ذكرنا والله اعلم - اه كلامه في التفسير ويدل على وجوب الزكاة في الحلبي من جهة النظر ان الذهب والفضة يتعلق بوجوب الزكاة فيها باعيانها في ملك من كان من اهل الزكاة لا بمعنى ينضم اليهما والدليل عليه ان النقر والسبايك تجب فيها الزكاة وان لم تكن مرصدة لائماء وفارقا بهذا غيرهما من الاموال لان غيرهما من الاموال التي لا تجب الزكاة فيها بوجود الملك الا ان تكون مرصدة لائماء فوجب ان لا يختلف حكم المصوغ والمضروب وايضا لم يختلفوا ان الحلبي اذا كان في ملك الرجل تجب فيه الزكاة فكذلك اذا كان في ملك المرأة كالدرام والدنانير - وايضا لا يختلف حكم الرجل والمرأة فيما يلزمهما من الزكاة فوجب ان لا يختلفا في الحلبي والله اعلم (كذا في كتاب الاحكام للامام الجصاص رحمه الله تعالى) وفي المام للخطابي الظاهر من الكتاب يشهد لقول من اوجبها والاثر يؤيده الاحتياط (كذا في الاتحاف) قولها كنت الابس اوضاحا في النهاية جمع وضع بفتحين نوع من الحلبي يعمل من الفضة سمي به لبياضه قلت اكنز هو يعني

رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مَمْرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي نَعِدُّ لِلْبَيْعِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِبِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ الدُّزَنِي مَعَادِنَ الْقَبْلِيَّةِ وَهِيَ مِنْ نَاحِيَةِ الْفُرْعِ فَتِلْكَ الْمَعَادِنُ لَا تُؤْخَذُ مِنْهَا إِلَّا الزَّكَاةُ إِلَى الْيَوْمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَيْسَ فِي الْخَضِرَاوَاتِ

استعمال الحلى كنز من الكدور التي شر صاحبها بالنار في قوله تعالى (والذين يكزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم) الآية (ط) قوله ان نخرج الصدقة من الذي اي من المال الذي نعه اي نهيه للبيع اي للتجارة وخص لانه الاعل بالظبي وفيه دليل على ان ما ينوي به التقية لا زكاة فيه (كذا في المرقاة) والحديث دليل على وجوب الزكاة في مال التجارة واستدل للوجوب ايضا بقوله تعالى (انفقوا من طيات ما كسبتم) الآية — قال مجاهد نزلت في التجارة (كذا في سبل السلام) قوله معادن القبيلة بفتح القاف والباء مجرورة بالاضافة وهي منسوبة الى قبل اسم موضع قال النووي المحفوظة عند اصحاب الحديث بفتح القاف والباء اه ولعل غير المحفوظ كسر القاف وسكون الموحدة قال الظبي والاقطاع ما يجعله الامام لبعض الاجناد والمرقة من قطعة ارض ليرزق من ريعها في النهاية الاقطاع يكون تملكه وغيره وفي حديث ايضا انه استقطعه الملح اي سأل ان يحمل له اقطاعا يملكه ويستبد به وينفرد اه قال ابن الملك يعني اعطاه ليعمل فيها ويخرج الذهب والفضة لنفسه وهذا يدل على جوار اقطاع المعادن ولعلها كانت باطنة فان الظاهرة لا يجوز اقطاعها (وهي من ناحية الفرع) بضم الفاء وسكون الراء وبالعين المهملة خلافا لمن وهم فيه وضبط بالمجعة وهو ايضا موضع واسع بينه وبين المدينة حمسة ايام او اقل وفيه مساجد النبي صلى الله عليه وسلم وبه قرى كثيرة وهو باطن المدينة بين الحرمين من درب الماشي كذا ذكره ابن الملك وغيره (فتلك المعادن لا يؤخذ) بالكسر والتأنيث (منها الا الزكاة الى اليوم) اي لا يؤخذ منها الخمس قال المظهر اي الاربع العشر كزكاة القدين وهو مذهب مالك واحد اقوال الشافعي واما ابو حنيفة والشافعي في قول فيوجان الخمس في المعدن والقول الثالث للشافعي ان وجده بنعب ومؤنة يجب فيه ربع العشر والا فالخمس (كذا في المرقاة) اعلم انه قال الامام الشافعي في حديث معادن القبيلة في قول آخر ليس هذا مما يثبت اهل الحديث ولو اثبتوه لم يكن فيه رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم الا اقطاعه — واما الزكاة فليست مروية عنه كذا روي عنه البيهقي في سننه اقول ولو كانت الزكاة مروية فليس ذلك دليلا في ربع العشر بل يحتمل معنيين آخرين احدهما يؤخذ منه الخمس هو زكاة وهو قول للشافعي والحصر بالنسبة الى الكل والثاني اذا ملكه وحال عليه الحول تؤخذ منه الزكاة — وهو قول جمع من المحدثين (كذا في المسوى شرح المؤطا) قوله ليس في الخضر اوات بفتح الخاء وقال ابن المهام كل باحني والاوراد والبقول والخيار والقنأ والبطيخ والباذنجان واشباه ذلك

صَدَقَهُ دَلَا فِي الثَّرَايَا صَدَقَةٌ وَلَا فِي أَقْلٍ مِنْ خَمْسَةِ أَرْسُنٍ هَدَقَةٌ وَلَا فِي الْهَوَاكِلِ
صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْجَبَةِ صَدَقَةٌ قَالَ الصَّقْرُ الْجَبَةُ الْخَيْلُ وَالْبَغَالُ وَالْعَبِيدُ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ
* وَعَنْ * طَاوُوسٍ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أُنِيَ بِوَقْصِ الْبَقْرِ فَقَالَ لَمْ يَأْمُرْنِي فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَقَالَ الْوَقْصُ مَا لَمْ يَبْلُغِ الْفَرِيضَةَ

﴿ باب صدقة الفطر ﴾

الفصل الاول * عَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى

(صَدَقَةٌ) لَانْهَا لَا تَقْتَاتُ وَالرَّكَاعَةُ تَخْتَصُّ بِالْقَوْتِ كَمَا رَوَى وَحُكْمَتُهُ اِنْ الْقَوْتُ مَا يَقُومُ بِهِ بَدَنُ الْإِنْسَانِ لِأَنَّ الْاِقْتِيَابَ
مِنْ الضَّرُورِيَّاتِ الَّتِي لَا حَيَاةَ بِدُونِهَا فَوْحِبَ فِيهِ حَقٌّ لِرَبَابِ الضَّرُورَاتِ (وَلَا فِي الْعَرَايَا) حَمْعٌ عَرَبِيٌّ فَعِيلَةٌ بِمَعْنَى
فَاعِلَةٌ أَوْ مَفْعُولَةٌ وَهِيَ النُّخْلَةُ الَّتِي يُعْطِيهَا مَالُكَهَا لِعَبْدِهِ لِأَنَّهُ يَأْكُلُ ثَمَرَهَا عَامًا أَوْ أَكْثَرَ وَفِي الْقَامُوسِ وَاعْرَاهُ النُّخْلَةُ
وَهَبَ ثَمَرَهَا عَامًا وَالْعَرِيَّةُ النُّخْلَةُ الْمَعْرَاةُ الَّتِي يُؤْكَلُ مَا عَلَيْهَا وَمَا عَزَلَ عَنْ الْمَسَاوِمَةِ عِنْدَ بَيْعِ الْحُلِيِّ (صَدَقَهُ)
لَا يَمْنَاهُ فِي الْغَالِبِ تَكُونُ دُونَ النَّصَابِ أَوْ لَانْهَا خَرَجَتْ عَنْ مِلْكِ مَالِكِهَا قَبْلَ الْوُحُوبِ بِطَرِيقِ صَحِيحٍ (وَلَا فِي أَقْلٍ)
مِنْ خَمْسَةِ أَوْ سَقٍ صَدَقَةٌ لِأَمْرِهِ قَلِيلٌ فَلَا تَتَشَوَّفُ الْفُقَرَاءُ إِلَى الْمَوَاسَاةِ مَعَهُ (وَلَا) فِي الْأَبْلِ وَالْبَقْرِ (الْعَوَامِلُ)
لِلْمَالِكِ أَوْ غَيْرِهِ (صَدَقَةٌ) لَانْهَا بِالْعَمَلِ صَارَتْ غَيْرَ مُقْتَنَاءَةٍ لِلنَّهْأِ كَمَا رَوَى (وَلَا فِي الْجَبَةِ صَدَقَةٌ) قَالَ أَبُو سَعِيدٍ
(الصَّقْرُ) اسْمُ رَاوٍ (الْجَبَةُ الْخَيْلُ وَالْبَغَالُ وَالْعَبِيدُ) وَالَّذِي فِي الْقَامُوسِ وَغَيْرِهِ أَنَّهَا الْخَيْلُ قَالَ فِي الْفَائِقِ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لَانْهَا
خِيَارُ الْبَهَائِمِ كَمَا يَقَالُ وَجْهُ السَّلْعَةِ لَخِيَارِهَا وَوَجْهُ الْقَوْمِ وَحِدَتُهُمْ سِيدُهُمْ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هِيَ خِيَارُ الْخَيْلِ ثُمَّ رَأَيْتُ صَاحِبَ
الْنِّهَايَةِ أَشَارَ إِلَى أَنَّ مَا قَالَهُ الصَّقْرُ فِيهِ بَدٌّ وَتَكْلَفٌ (الْوَقْصُ مَا لَمْ يَبْلُغِ الْفَرِيضَةَ) أَيُّ مَا لَمْ يَجِبْ فِيهِ شَيْءٌ ابْتِدَاءً
كَارِجِ الْأَبْلِ وَدُونَ ثَلَاثِينَ الْبَقْرِ وَارْبَعِينَ الْغَنَمِ أَوْ فِي الْأَنْعَامِ كَمَا بَيْنَ الْخَمْسِ وَالْعَشْرِ فِي الْأَوَّلِ وَالثَّلَاثِينَ وَالْأَرْبَعِينَ
فِي الثَّانِي وَالْأَرْبَعِينَ وَالْمِائَةِ وَالْأَحَدِي وَالْعَشْرِينَ فِي الثَّالِثِ وَالْأَشْهُرِ أَطْلَاقَهُ عَلَى الْمَعْنَى الثَّانِي كَمَا رَوَى فِي حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ
مَعَ بَيَانٍ قَدَرِ أَكْثَرِ وَقْصِ الثَّلَاثَةِ وَقَبْلَ الْوَقْصِ فِي الْبَقْرِ خَاصَّةً وَاتَّقِ اعْلَمْ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ)

* بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ *

﴿ باب صدقة الفطر ﴾

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى) رَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَابْنِ الْعَالِيَةِ
قَالَ أَدَّى رَكَعَةَ الْفِطْرِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لِلْإِمَامِ أَبِي بَكْرٍ الرَّازِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ
فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ قَالَ الطَّبْرِيُّ دَلَّ عَلَى أَنَّهَا فَرِيضَةٌ وَالْحَنَفِيَّةُ عَلَى أَنَّهَا وَاجِبَةٌ أَقُولُ لَعَدَمِ
ثَبُوتِهَا بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ فَهُوَ فَرَضٌ عَمَلِيٌّ لَا اعْتِقَادِيٌّ قَوْلُهُ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ اعْلَمْ أَنَّ مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الْوَاجِبَ فِي اخْرَاجِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ مِنَ الْأَصْنَافِ الْمَذْكُورَةِ فِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ
الْمَاضِي ذَكَرَهُ الصَّاعُ مِنْ كُلِّ مَنْهَا فَلَا يَحْزِيءُ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ وَاحْتِجَ بِحَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَذْكُورِ آتِافًا وَلَفْظُهُ

صاعاً من طعام او صاعاً من تمر الخ وفسر الطعام فيه بالبر ولم يختلف في ذلك وبه قال مالك واحمد وبه يجهز العلماء من السلف والخلف وحكاه ابن المنذر عن الحسن البصري وابي العالية وجابر بن زيد واسحق بن راهويه وقال ابو حنيفة القدر الواجب نصف صاع من بر او دقيقه او سويقه او زبيب او صاع تمر او شعير وقال ابو يوسف ومحمد الزبيب بمنزلة الشعير وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة والاول رواية الجامع الصغير وقيل الفتوى على رواية الحسن وحكاه ابن المنذر عن سفيان الثوري واكثر اهل الكوفة وعن ابي حنيفة وقال البيهقي في السنن باب من قال لا يخرج من الحنطة الا صاعاً ثم ذكر حديث ابي سعيد الخدري السابق فعرف من تبويه انه يريد من الطعام في الحديث البر ولا يخفى ان الطعام كما يطلق على البر وحده يطلق على كل ما يؤكل كذا ذكره الجوهري وغيره قال الله تعالى (وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم) اي ذبائحهم وفي الحديث الصحيح طعام الواحد يكفي الاثنين ولا صلاة بخضرة الطعام ونهى عليه السلام عن بيع الطعام ما لم يقبض وفي حديث المصراة صاعاً من طعام قال الازهري اراد من تمر لا من حنطة والتمر طعام وقال القاضي عياض يفسره قوله في الروايات الاخر صاعاً من تمر فعلى هذا المراد بالطعام في هذا الخبر الاصناف التي ذكرها فيما بعد وفسر الطعام بها ويدل على ذلك ما في صحيح البخاري في هذا الحديث وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر وفي صحيح مسلم كنا نخرج زكاة الفطر من ثلاثة اصناف صاعاً من تمر صاعاً من اقط صاعاً من شعير وللنسائي كنا نخرج في عهده صلى الله عليه وسلم صاعاً من تمر او صاعاً من اقط او صاعاً من شعير لا نخرج غيره ولا ذكر للبر في شيء من ذلك (فان قيل) قد جاء في هذا الحديث من طريق اسحق او صاعاً من حنطة (قلت) هو غير محفوظ اشار اليه ابو داود في سننه وعلى ذلك فالخفاص يتوقفون فيما ينفرد به ثم لو سلم ان البر ذكر في الحديث وان الواجب فيه صاع ففى هذا الحديث ان معاوية قدره بنصف صاع والصحابة متوافرون وانهم اخذوا بذلك وهو الجري مجرى الاجماع وقد ذكر البيهقي في هذا الباب ان سعيد الخدري لما قيل له او مدين من قمح قال تلك قيمة معاوية لا اقبلها ولا اعمل بها وفي سننه ابن اسحق وقد سبق الكلام عليه ويروى عن ابن عمر كان الناس يخرجون زكاة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من شعير او صاعاً من تمر او سلت او زبيب فلما كان عمر وكثرت الحنطة جعل نصف صاع حنطة مكان صاع من تلك الاشياء اخرجه ابو داود بسند جيد على شرط البخاري ما خلا الهيثم بن خالد وهو ثقة وثقه ابو داود والعجلي وتابعه على ذلك شعيب بن ايوب كذا اخرجه الدارقطني في سننه ووثق شعيباً هذا فدل هذا الحديث على اتفاق تقويم عمر ومعاوية وفي الصحيحين عن ابن عمر انه **صاعاً** فرض صاعاً من تمر او شعير فعلى الناس به نصف صاع من بر وهذا صريح في الاجماع على ذلك ولو صح عن النبي صلى الله عليه وسلم صاعاً من بر لما جاز لهم اخراج نصف صاع وهو قول ابي سعيد الخدري فلا ازال اخرجه كما كنت اخرجه يحتمل انه لم يرد مخالفتهم وانه يخرج صاعاً من البر بل اراد الاخراج من الاصناف التي كانوا يخرجونها في عهده صلى الله عليه وسلم وقد صرح بذلك في رواية لمسلم فقال لا اخرج فيها الا الذي كنت اخرج في عهده صلى الله عليه وسلم صاعاً من تمر او صاعاً من زبيب او صاعاً من شعير او صاعاً من اقط ثم ذكر البيهقي حديث سعيد بن عبيد الرحمن الجعفي حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فساقه وفيه اوصاعاً من بر قلت تفرد به سعيد بن عبيد الله ولقد لينه النسائي واتهمه ابن حبان وسيأتي الكلام عليه فيما بعد وحديث عبيد الله عن نافع رواه عنه جماعة في الصحيحين وغيرهما ولا ذكر للبر فيه ولذا اعترض على الحاكم في قوله في المستدرک بعد ان اخرجه صحيح على شرط مسلم فان سعيداً لا يحتمل هذا التفرد مع مخالفته غيره من الثقات ثم

ذكر البيهقي من حديث أبي اسحق عن الحرث انه سمع علياً يأمر بزكاة الفطر صاعاً من تمر او شعير او حنطة الخ ثم قال وروي مرفوعاً والموقوف اصح قلت لا يصح هذا مرفوعاً ولا موقوفاً لانه مع الاضطراب في سنده مداره على الحرث الاور وقد كذبه جماعة وحكي البيهقي نفسه تكذيبه عن الشعبي في باب القسامة ومصحح ابن حزم عن عثمان وعلي وغيرهما من الصحابة نصف صاع من بر واخرج الدارقطني في سننه من حديث علي مرفوعاً نصف صاع من بر ثم قال الصواب انه موقوف ثم ذكر البيهقي عن أبي اسحق كتب لنا ابن الزبير صدقة الفطر صاع صاع قلت لكن لم يصرح بذكر البر بل لما كان الواجب في غالب الاصناف صاعاً اطلق ذلك على الغالب وقد روي عن ابن ابي رزير خلاف ذلك قال ابن ابي شيبة في المصنف حدثنا محمد بن بكير عن ابن جريج عن عمر انه سمع ابن الزبير وهو على المنبر يقول مدان من قمح الخ وهذا سند صحيح جليل وهو اولى من السند الذي ذكره البيهقي وفيه كتابة وقال ابن حزم رويناه عن ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار انه سمع ابن الزبير يقول على المنبر زكاة الفطر مدان من قمح او صاع من تمر او شعير وقد صح ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين ثم ذكر البيهقي عن الحسن عمن صام صاع تمر او صاع بر قلت قد جاء عن الحسن خلاف هذا فروي ابن ابي شيبة بسند صحيح الى الشعبي قال صدقة الفطر عمن صام من الاحرار وعن الرقيق من صام منهم ومن لم يصم نصف صاع من بر او صاع من تمر او صاع من شعير ثم قال حدثنا هشيم عن منصور عن الحسن انه قال مثل قول الشعبي فيمن لم يصم من الاحرار (ومما احتج به الامام ابو حنيفة) ما رواه ابو داود وعبد الرزاق والدارقطني والطبراني والحاكم من حديث عبد الله بن ثعلبة بن صعير العدوي ويقال ابن صعير العذري عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب قبل العيد بيوم او يومين فقال ان صدقة الفطر مدان من بر على كل انسان او صاع مما سواه من الطعام هذا لفظ الدارقطني ولفظ الجماعة أدوا عن كل حر وعبد صغير او كبير نصف صاع من بر او صاعاً من شعير او صاعاً من تمر وقال صاحب الهداية رواه ثعلبة بن صعير العدوي او العذري وقال الشيخ اكمل الدين قال الامام حميد الدين الضرير العذري بالعين والذال اصح منسوب الى قبيلة ومن قال العدوي نسبة الى عدوي وهو جده اه وقال ابن حجر ومداره على الزهري عن عبد الله بن ثعلبة فمن اصحابه من قال عن ابيه ومنهم من لم يقله وذكر الدارقطني الاختلاف فيه على الزهري وحاصل الاختلاف في اسم صحابييه فمنهم من قال عبد الله بن ثعلبة ومنهم من قال عبدالله بن ثعلبة بن صعير ومنهم من قال عبد الله بن ثعلبة بن ابي صعير ومنهم من قال ثعلبة بن عبدالله بن ابي صعير اه قلت ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عبدالله بن ثعلبة (ومما احتج به الامام) ما رواه الحاكم في المستدرک من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر عمرو بن حزم في زكاة الفطر بنصف صاع من حنطة او صاع من تمر وقال هو على شرط الشيخين وذكر البيهقي حديث الحسن عن ابن عباس فرض عليه السلام هذه الصدقة وفي آخره صاع تمر او صاع شعير او نصف صاع قمح ثم قال هو مرسل قلت وهو وان كان مرسلًا فقد تأيد بحديث عطاء عن ابن عباس رفعه وفيه مدان من قمح ذكره البيهقي في باب وجوب الفطر على اهل البادية وذكر هناك انه منفرد به يحيى بن عباد عن ابن جريج اه قلت اخرجه الدارقطني في السنن من هذا الطريق قال وكان يحيى من خيار الناس واخرجه ايضا من طريق آخر عن ابن عباس فهو شاهد لحديث يحيى هذا واخرجه ابن ابي شيبة فقال حدثنا عبد الرحيم بن سليمان بن حجاج عن ابن عطاء عن ابن عباس قال الصدقة صاع من تمر او نصف صاع من طعام واراد به هنا البر اذ الواجب في غيره صاع ولم يذكر نصف صاع الا في البر وهذا السند على شرط الصحيح ما خلا حجاجاً

وكأنه ابن اربعة وهو وان تكلم فيه فقد وثقه جماعة واخرج له مسلم مقروناً بخبره فيصلح للاستشهاد به وبما يتأيد به ايضاً حديث سعيد بن المسيب قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر مدين من حنطة وقد ذكره البيهقي ثم قال قال الشافعي خطأ اه قلت الشافعي رحمه الله تعالى يقبل مراسيل ابن المسيب قال لانها عن الثقات وانه وجد ما يدل على تسديدها وقال ابن الصلاح لانها وجدت مسندة ومرسلة هذا نص البيهقي في رسالته الى ابي محمد الجويني ان اسناده صحيح فكيف رده الشافعي وقال انه خطأ مع انه اعتضد بما ذكرنا واخرج الدارقطني نحوه من طريقين من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ومن طريقين من حديث ابن عباس ومن طريقين من حديث ابن عمر في احدهما مدان من حنطة وفي الآخر نصف صاع من حنطة واخرجه من حديث علي مرفوعاً نصف صاع من بر ومن حديث عصمة بن مالك مدان من قمح واخرج احمد في مسنده والطحاوي في شرح الآثار من ثلاث طرق (احداها) عن ابن لهيعة عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر قالت كنا نؤدي زكاة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مدين من قمح بالمد الذي تفتاتون به (والثانية) من طريق يحيى بن ايوب عن هشام عن ابيه عن اسماء نحوه (والثالثة) من طريق عقيل عن هشام عن ابيه عن اسماء مثله وفي التمهيد روي عن ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وابن عباس على اختلاف عنه وابي هريرة وجابر ومعاوية وابن الزبير نصف صاع بر وفي الاسناد عن بعضهم ضعف وروي ايضاً عن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد وعمر بن عبدالعزيز وعروة وسعيد بن جبير وابي سلمة ومصعب بن سعد وذكر ابن المنذر ذلك عن المذكورين وزاد في التابعين ممن روى عنه ذلك ابا قلابة وعبد الله بن شداد وهو قول في مذهب مالك وذكر ابن حزم ذلك عن عثمان وعلي وابي هريرة وجابر والحدرى وعائشة واسماء قال وهو عنهم كلام صحيح والله اعلم (كذا في الاتحاف) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى نصف صاع من بر مذهب ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وابن مسعود وجابر ابن عبد الله وابي هريرة وابن الزبير وابن عباس ومعاوية واسماء بنت ابي بكر الصديق وسعيد بن المسيب وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وطاوس والنخعي والشعبي وعلقمة والاسود وعروة وابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وابي قلابة عبد الملك بن محمد التابعي والاوزاعي والثوري وابن المبارك وعبد الله بن شداد ومصعب بن سعيد قال الطحاوي وهو قول القاسم وسالم وعبد الرحمن ابن قاسم والحكم وحامد ورواية عن مالك ذكرها في الذخيرة (كذا في عمدة القاري) قوله على العبد تعلق به داود في وجوبها على العبد وان السيد يجب عليه ان يمكنه من كسبها كما يمكنه من صلاة الفرض ومذهب الجماعة وجوبها على السيد حتى لو كان للتجارة وهو مذهب مالك والليث والاوزاعي والشافعي واسحق وابن المنذر وقال عطاء والنخعي والثوري والحنفية اذا كان للتجارة لا يلزمه فطرته واما المكاتب فالجمهور انها لا تجب عليه وعن مالك قولان قيل يخرجها عن نفسه وقيل سيده ولا تجب على السيد عند ابي حنيفة والشافعي واحمد وقال ميمون بن مهران وعطاء وابو ثور يؤدي عنه سيده واستدل لمن قال لا تجب على السيد بما رواه البيهقي من حديث ابراهيم بن طهبان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يؤدي زكاة الفطر عن كل مملوك له في ارضه وارض غيره وعن كل انسان يعوله من صغير وكبير وعن رقيق امرأته وكان له مكاتب بالمدينة فكان لا يؤدي عنه وقال البيهقي وفي رواية الثوري عن موسى كان لابن عمر مكاتبان فلا يعطى عنها الزكاة يوم الفطر ورواه ابن ابي شيبة عن حفص عن الضحاك بن عثمان عن نافع الثالث قوله والاشئ ظاهره

وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

وجوبها على المرأة سواء كان لها زوج أو لا وأما المرأة المزرقة فلا تجب فطرتها على زوجها عند أبي حنيفة والثوري وابن المنذر ومالك وقال الشافعي ومالك في الصحيح واسحق يلزم على الزوج مستدلين بقول ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير ممن تمونون وقال البيهقي إسناده غير قوي — الرابع قوله والصغير حمور العلماء على وجوبها على الصغير وإن كان يتيمًا قال ابن بري وقال محمد بن الحسن وزفر لا يجب على اليتيم زكاة الفطر كان له مال أو لم يكن فإن أخرجها عنه وصيه ضمن قال واصل مذهب مالك وجوب الزكاة على اليتيم مطلقا وذكر صاحب الهداية يخرج عن أولاده الصغار فإن كان لهم مال أدى من المالم عند أبي حنيفة وأبي يوسف حلافاً لمحمد وقال ابن بري قال الحسن هي على الأب فإن أعطاهما من مال الأب ضمن — قال وهل يجب إخراجها عن الجنين أم لا فالجمهور إخراجها غير واجبة عليه قال ومن شواد الأقوال أنها تخرج عن الجنين روينا ذلك عن عثمان بن عفان رضي الله عنه وسليمان بن يسار وفي المصنف حديثا عبد الوهاب الثعفي عن أيوب عن أبي قلابة قال كانوا يعطون حتى عن الحمل قال ابن بري قال قوم من سلف العلماء إذا اكمل الجنين في بطن أمه مائة وعشرين يوما قبل انصداع الفجر من ليلة الفطر وجب إخراج زكاة الفطر عنه كأنه اعتمد على حديث ابن مسعود أن خلق آدم يجمع في بطن أمه أربعين صباحا الحديث — الخامس قوله من المسلمين تكلم العلماء فيه قال الشيخ في الإمام وقد اشتهرت هذه اللفظة من رواية مالك حتى قيل أنه تمرد بها قال أبو قلابة عبد الملك بن محمد ليس أحد يقول فيه من المسلمين غير مالك وقال الرمدي «مد تحريجه له زاد مالك من المسلمين وقد رواه غير واحد عن نافع عن ابن عمر ولم يقولوا فيه من المسلمين وتعمها على ذلك القول جماعة قال الشيخ وليس بصحيح فقد تابع مالك على هذه اللفظة من الثقات سبعة وهم عمر بن نافع رواه البخاري في هذا الباب والضحاك بن عثمان رواه مسلم عنه عن نافع عن ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين الحديث والمعلى بن أسد رواه ابن حبان في صحيحه عنه عن نافع عن ابن عمر قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير عن كل مسلم الحديث وعبد الله بن عمر رواه الحاكم في مستدركه عنه عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من بر على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين وصححه وكثير بن فرقد رواه الحاكم أيضا عنه عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر الحديث وفيه من المسلمين ورواه الطحاوي في مشكل الآثار والدارقطني في سننه وعبيد الله بن عمر العمري أخرجه الدارقطني عنه عن ابن عمر نحوه سواء ويوس بن يزيد رواه الطحاوي في مشكله عنه أن نافع أخبره قال قال عبد الله بن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر أو صاعا من شعير على كل إنسان ذكر أو أنثى حر أو عبد من المسلمين وبهذا احتج مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور على أنه لا تجب صدقة الفطر على أحد من عبدة الكافر وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه عليه أن يؤدي صدقة الفطر عن عبدة الكافر وهو قول عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والنسائي وروى ذلك عن أبي هريرة وابن عمر رضي الله تعالى عنهم واحتجوا في ذلك بما رواه الدارقطني من حديث عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَخْرُجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ
أَوْ صَاعًا مِنْ أَفْطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

أدوا صدقة الفطر عن كل صغير وكبير وذكر أو أثنى يهودي أو نصراني حر أو مملوك نصف
صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير فان قلت قال الدارقطني لم يسند هذا الحديث غير سلام الطويل وهو
متروك ورواه ابن الجوزي في الموصوعات وقال زيادة اليهودي والنصراني فيه موضوعه انفرد بها سلام الطويل
وكأنه تعمدها واغلاظ فيه القول عن السائي وابن حبان قلت جارف ابن الحوزي في مقاله من غير دليل وقد
أخرج الطحاوي في مشكله ما يؤيد هذا عن ابن المبارك عن ابن لهيعة عن عبيد الله بن أبي جعفر عن الأعرج
عن أبي هريرة قال كان يخرج صدقة الفطر عن كل إنسان يعول من صغير وكبير حر أو عبد ولو كان نصرانيا
مدين من قمح أو صاعا من تمر وحديث ابن لهيعة يصلح للتابعة سيما رواية ابن المبارك عنه ولم يتركه أحد
ويؤيده أيضا ما رواه الدارقطني عن عثمان بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر أنه كان يخرج صدقة الفطر
عن كل حر وعبد صغير وكبير ذكر أو أثنى كافر أو مسلم الحديث قال الدارقطني وعثمان هذا هو الوقاص
وهو متروك وأخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عباس قال يخرج الرجل زكاة الفطر عن كل مملوك له وإن
كان يهوديا أو نصرانيا وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن اسماعيل بن عياش عن عمر بن ماجر عن عمر بن
عبد العزيز قال سمعت يقول يؤدي الرجل المسلم عن مملوكه النصراني صدقة الفطر حدثنا عبد الله بن داود عن
الأوراعي قال بلغني عن ابن عمر أنه كان يعطى عن مملوكه النصراني صدقة الفطر وروي عن إبراهيم مثله
والجواب عن قوله من المسلمين أن معناه من يلزمه إخراج الزكاة عن نفسه وعن غيره ولا يكون إلا مسلما
وأما العبد فلا يلزمه في نفسه زكاة الفطر وأما يلزم مولاة المسلم عنه وجواب آخر ما قاله ابن بزرة وهو أن
قوله من المسلمين زيادة مضطربة من غير شك من جهة الاستناد والمعنى لأن ابن عمر راويه كان من مذهبه
إخراج الزكاة عن العبد الكافر والراوي إذا خالف ما رواه كان تضعيفا لروايته - وجواب آخر في صدقة
الفطر نصان أحدهما جعل الرأس المطلق سببا وهو الرواية التي ليس فيها من المسلمين والآخر جعل الرأس
المسلم سببا ولا تنافي في الأسباب كما عرف كملك يث بالثراء والهبة والوصية والصدقة والارث فإذا امتنعت
المزاحمة وجب الجمع بأجراء كل واحد من المطلق والمقيد على سننه من غير حمل أحدهما على الآخر فيجب أداء
صدقة الفطر عن العبد الكافر بالنص المطلق وعن المسلم بالمقيد فان قلت إذا لم يحمل المطلق على المقيد أدى إلى
إلغاء المقيد فان حكمه يفهم من المطلق فان حكم العبد المسلم يستفاد من إطلاق اسم العبد فلم يبق لذكر المقيد
فائدة قلت ليس كذلك بل فيه فوائد وهي أن يكون المقيد دليلا على الاستحباب والفضل أو على أنه عزيمة
والمطلق رخصة أو على أنه أمر واشترط حيث نص عليه بعد دخوله تحت الاسم المطلق كتخصيص صلاة الوسطى
وجبريل وميكائيل عليها السلام في مطلق الصلوات ودخولها في مطلق اسم الملائكة وقد أمكن العمل بهما
واحتمال العائدة قائم لا يجوز إبطال صفة الإطلاق (كذا في عمدة القاري) قوله (وأمر بها أن تؤدي قبل
خروج الناس إلى الصلاة) قال الطبري أمر استحباب لجواز التأخير عن الخروج عند الجمهور إلى الغروب وفي
جواز التأخير عن اليوم خلاف وقال ابن حجر ومما يدل على كون الأمر ندبا خبر الحسن من أداها قبل الصلاة

الفصل الثاني * عن * ابن عباس قال في آخر رمضان أخرجوا صدقة صومكم فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصدقة صاعاً من تمر أو شعير أو نصف صاع من قمح على كل حر أو مملوك ذكر أو أنثى صغير أو كبير رواه أبو داود والنسائي * وعنه * قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهر الصيام من اللغو والرفث وطعمة للمساكين رواه أبو داود

الفصل الثالث * عن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث منادياً في فجاج مكة ألا إن صدقة الفطر واجبة على كل مسلم ذكر أو أنثى حر أو عبد صغير أو كبير مدان من قمح أو سواه أو صاع من طعام رواه الترمذي * وعن * عبد الله بن ثعلبة أو ثعلبة بن عبد الله بن أبي صغير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صاع من بر أو قمح عن كل اثنين صغير أو كبير حر أو عبد ذكر أو أنثى أما غنيكم فيزكاه الله وأما فقيركم فيرد عليه أكثر مما أعطاه رواه أبو داود

﴿ باب من لا تحمل له الصدقة ﴾

الفصل الأول * عن * أنس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بتمر في الطريق فقال لو لا أي أخاف أن تكون من الصدقة لا كنتها متفق عليه * وعن * أبي هريرة

في زكاة متبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات وبهذا يندفع قول بعض السلف أن الأمر هنا للوجوب وإن قواه جمع من أئمتنا اه (كررا في المراقبة) قوله (أما غنيكم الخ) تفصيل لعل وجوب صدقة الفطرة - والتزكية أما التطهير أو التنمية - فالمناسب لحال الغني التطهير من الأمساك وبحال الفقير التنمية فيما أبقاء من القوت وهذا على أن يكون الفقير ممن يملك قوته (ط)

﴿ باب من لا تحمل له الصدقة ﴾

قوله (لو لا أي أخاف الخ) أعلم أن الزكاة حرام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى بني هاشم والمطلب وأما من اعتقه النبي صلى الله عليه وسلم أو بنو هاشم أو بنو المطلب هل يحرم عليه الزكاة أم لا قولان فالأصح أنه يحرم عليه وأما صدقة التطوع فحرام على النبي صلى الله عليه وسلم والأصح أنه لا يحرم على بني هاشم وبني

قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَخْ كَخْ لِيَطْرَحَهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعَرْتُ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ مَتَنَقُّ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتِ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ وَإِنَّمَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَانِي بِطَعَامٍ سَأَلْتُ عَنْهُ أَهْدِيَهُ أَمْ صَدَقَةٌ فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُّوْا وَلَمْ يَأْكُلْ وَإِنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ ضَرَبَ يَدَهُ

المطب وهذا الحديث يدل على جواز أكل ما وجد في الطريق من الطعام القليل الذي لا يطلبه ، لانه لان النبي صلى الله عليه وسلم قصد ان يأكل التمر ولكن منعت خشية كونها من الصدقات قوله (اخذ الحسن بن علي تمرة من تمر الصدقة) اي من تمر الزكاة وهذا يدل على انه وجب على الآباء نهي الاولاد عما لا يجوز في الشرع (كذا في شرح المصاييح للظهر) قوله (كخ كخ) بكسر الكاف وفتحها وسكون الحاء قيل وبكسرتين فارسية معربة وهي كلمة يزجر بها الصبي والصبية عن تعاطي المستقذر بمعنى اترك وارم والتكرير للتأكيد (ليطرحها) اي التمرة من فيه (كذا في المرقاة) قوله (انما هي اوساخ الناس) انما كانت اوساخا لانها تكفر الخطايا وتدفع البلاء وتقع فداء في العبد في ذلك فيتمثل في مدارك الملاء الاعلى انما هي كما يتمثل في الصورة الذهبية والفضية والخطية انما وجودات للشيء الخارجى الذي جعلت بازائه وهذا يسمى عندنا بالوجود التشبيهي فتدرك بعض النفوس العالية ان فيها (اي الصدقات) ظلمة وينزل الامر الى بعض الاحياز النازلة وقد يشاهد اهل المكاشفة تلك الظلمة ايضا وكان سيدي الوالد قدس الله سره يحكي ذلك من نفسه كما قد يكره اهل الصلاح ذكر الزنا وذكر الاعضاء الخبيثة ومحجون ذكر الاشياء الجيلة ويعظمون اسم الله وايضا فان المال الذي يأخذه الانسان من غير مبادلة عين او نفع ولا يراد به احترام وجهه فيه ذلة ومهانة ويكون لصاحب المال عليه فضل ومنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى فلا جرم ان التكسب بهذا النوع شر وجوه المكاتب لا يليق بالمطهرين والمنوّه بهم في الملة وفي هذا الحكم سر آخر وهو انه صلى الله عليه وسلم ان اخذها لنفسه وجوز اخذها لخاصته والدين يكون نفعهم بمنزلة نفعه كان مظنة ان يظن الظانون ويقول القائلون في حقه ما ليس بحق فأراد ان يسد هذا الباب بالكفاية ويجهز بان منافعها راجعة اليهم وانما تؤخر من اغنيائهم وترد على فقرائهم رحمة بهم وحدا عليهم وتقريبا لهم من الخير وانقاذا لهم من الشر (كذا في حجة الله البالغة) قوله (ضرب يده) اي مديده اليه من غير تحام عنه تشبها للمد بالذهب سريعا في الارض فعداه بالباء كما يقال ذهب به بخلافه اذا كانت صدقة فانه كان صلى الله عليه وسلم يتحاماه ويتمنع منه قال القاضي وذلك لان الصدقة منجحة لثواب الآخرة والهبة تملك الغير تقربا اليه واكراما له في الصدقة نوع ترحم وذلك للاخذ فلذلك حرمت الصدقة عليه صلى الله عليه وسلم دون الهبة وقيل لان الهبة يثاب عليها في الدنيا فيزول المنة والصدقة يراد بها ثواب الآخرة فيبقى المنة عليه ولا ينبغي لنبي ان يمن عليه احد غير الله عز وجل والله اعلم

فَأَكَلَ مَعَهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثُ سَنِينَ إِحْدَى السَّنِينَ أَنَّمَا عَتَقْتُ فَخَيْرَتُ فِي زَوْجِهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْبُرْمَةُ تَقُورُ بِلَحْمٍ قَرِيبَ إِلَيْهِ خَبْزٌ وَأَدُمٌ مِنْ أَدُمِ الْبَيْتِ فَقَالَ أَلَمْ أَرْبُمَةً فِيهَا لَحْمٌ قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ ذَلِكَ لَحْمٌ نَصَدَّقَ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ وَأَنْتِ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ قَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ

(كذا في شرح الطيبي) وإيضاً لما كان صلى الله عليه وسلم آمراً بالصدقات ومرغباً في المبرات فتزهد عن الاخذ منها براءة لساخته عن الطمع فيها وعن التهمة بالحث عليها (ق) قوله (كان في بريرة ثلاث سنين) (بريرة اسم جارية اشتريتها) (ثلاث سنين) أي حصل بسببها ثلاث مسائل من شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله (فخيرت في زوجها) يعني أن المرأة إذا كانت أمة فاعتقت و زوجها عبد يكون غيرة أن شاءت فسحت الكراح وإن شاءت لا تفسخ قوله (الولاء لمن اعتق) هذه هي المسألة الثانية يعني من اعتق عبداً أو أمة كان ولاؤه له قوله (الم أر برمّة) البرمة القدر من الحجر يعني رأى فيه لحم فلما لم يؤث إليه من ذلك اللحم قال هذا الكلام يعني لم تأتوني بذلك الطعام واللحم (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قوله (عليها صدقة ولنا هدية) دل هذا الحديث على أن الصدقة إذا أهداها من تصدق عليه بها إلى من لا تحل له الصدقة من هاشمي أو غني صرف عنها حكم الصدقة وجاز للمهدي إليه استعمالها فيؤخذ منه أن التحريم إنما هو على الصفة لا على العين ويستنبط جواز استرجاع صاحب الدين عين ما دفعه إلى الفقير بنية الركة في دين له عليه وفي الحديث دليل على أن الصدقة لا تحل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا لو حلت له لما كان لعائشة مانع من إحضار لحم بريرة بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع في حديث المطلب بن ربيعة بن الحارث عند مسلم وغيره مرفوعاً أن هذه الصدقة إنما هي أوساخ الناس وإنما لا تحل لمحمد ولا لآل محمد وفي حديث أبي هريرة في قصة أخذ الحسن تمرّة من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال صلى الله عليه وسلم كخ كخ أرم بها أما علمت أنا لا نأكل الصدقة وفي رواية لا تحل لنا الصدقة أخرجه الشيخان وعندهما من حديث أس بن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بتمرّة في الطريق فقال لولا أنا أخاف أن تكون من الصدقة لأكلتها وعندهما من حديث أبي هريرة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا أتى بطعام سأل عنه فإن قيل هدية أكل منها وإن قيل صدقة لم يأكل منها وقال لأصحابه كلوا وعند الترمذي من بهز بن حكيم مثله وفي حديث الحسن بن علي وأخيه الحسين بن علي رضي الله عنهم عند أحمد بإسناد جيد مرفوعاً أنا آل محمد لا تحل لنا الصدقة ولعل حديث الحسين عليه السلام أنا لا تحل لنا الصدقة وفي الحديث دليل على أن الصدقة لم تحرم على موالي أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وبه ترجم البخاري في صحيحه فقال باب الصدقة على موالي أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأورد فيه حديث بريرة وحديث ابن عباس وجد النبي صلى الله عليه وسلم شاة أعطيها مولاة ليمونة من الصدقة فقال هلا انتفعتم بجعلها قالوا أنها ميتة قال إنما حرم أكلها وأما أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فكذلك لا تحرم عليهن الصدقة لأن عائشة قبلت هدية بريرة وأم عطية مع علمها بأنها كانت صدقة عليها وظنت استمرار الحكم بذلك عليها ولهذا لم تقدمها للنبي صلى الله عليه وسلم لعلها أنه لا تحل له الصدقة وأقرها صلى الله عليه وسلم على ذلك المهر ولكن بين لها على

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُثِيبُ عَلَيْهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ
 لَأَجَبْتُ وَلَوْ أَهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ لَقَبِلْتُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْمَسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَانِ

على ان حكم الصدقة فيها قد تحول وحلت له صلى الله عليه وسلم ايضا وقال ابن بطال امهن لا يدخلن في ذلك بانماق
 الفقهاء وفيه نظر فقد ذكر ابن قدامة ان الحلال اخرج من طريق ابن ابي مليكة عن عائشة قالت انا آل محمد
 لا تحل لنا الصدقة قال وهذا يدل على تحريمها قال الحافظ ابن حجر واسناده الى عائشة حسن واخرجه ابن
 ابي شيبة ايضا فلعل ابن طال لما رأى ان الفقهاء لم يذهبوا الى هذا نقل اتفاقهم على ذلك ولم يتعرض رحمه الله
 تعالى للدليل في ذلك من حيث السنة واما موالى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجزم بتحريم الصدقة عليهم
 ابو حيفة واحمد وبعض المالكية وهو الصحيح عند الشافعية بدليل ما اخرجه اصحاب السنن وصححه الترمذي
 وابن حبان عن ابي رافع مرفوعا انا لا تحل لنا الصدقة وان مولى القوم من انفسهم وقال عيرم يجوز لهم ذلك
 لانهم ليسوا منهم حقيقة ولذلك لم يعوضوا بخمس الخمس ومشأ الخلاف قوله منهم او من انفسهم هل يتناول
 المساواة في حكم تحريم الصدقة ام لا والظاهر من حديث ابي رافع مساواتهم في التحريم وذلك لما اخرجه
 ابو داود والترمذي عن ابي رافع قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا على الصدقة من بني غزوم
 قال ابو رافع قال لي اصحني فابك تصيب منها معي قلت حتى اسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال مولى القوم من انفسهم وانا لا تحل لنا الصدقة فهذا صريح في مساواتهم
 في التحريم والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) قوله ويثيب عليها ائاثب يثيب اذا اعطي الثواب وهو العوض
 يعني يعطى عوض تلك الهدية قوله لو دعيت الى كراعى لاجبت الكراعى لما دون ركة من الانسان
 ولما دون الكعب من الدواب يعني لو دعاني احد الى ضيافة كراعى لاجبت هذا اظهار التواضع
 وتحريم الناس على التواضع واجابة من يدعوم الى ضيافة (كذا في المفاتيح) وقيل كراعى موضع بين مكة
 والمدينة والاول مبالغة في الاحابة مع القلة والثاني مع البعد (ط) قوله ولو اهدي الى ذراع لقبلت وهذا ايضا
 ترغيب الناس على قبول الهدية قوله ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقتان يعني ليس المسكين
 من يتردد على الابواب ويأخذ لقمة لقمة فان من فعل هذا ليس بمسكين لانه يقدر على تحصيل قوته وليس المراد
 من هذا ان من فعل هذا لا يستحق الزكاة بل يستحقها ولكن المراد دم من هذا فله اذا لم يكن مصطرا او
 اظهار فصل مسكين لم يسأل الناس على من يسألهم (كذا في شرح المصاييح للمظهر) قال العلامة الريدي رحمه
 الله تعالى عليه قال ابن السكيت المسكين الذي لا شيء له والفقير الذي له بلغة من العيش وكذا قال يونس وجعل
 الفقير احسن حالا من المسكين قال وسألت اعرابيا فقير انت فقال لا والله بل مسكين وقال الاصمعي المسكين
 احسن حالا من الفقير وهو الوجه لان الله تعالى قال (اما السفينة كانت فكانت لمساكين) وكانت تساوي جملة
 وقال في حق الفقير (لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التغف) وقال صاحب القوت قيل
 الفقير الذي لا يسئل والمسكين هو السائل وقيل الفقير هو المحارب وهو المحروم والمسكين الذي به زمانة

واشتقاقه من السكون اي اسكنه الفقر لما سكنه قتل حركته وهذه اوصافه يقال قد تمسكن الرجل وتمسكن كما يقال تدرع وتدرع اذا لبس المدرعة فكذلك الفقير اذا كانت المسكنة لبسته واهل اللغة مختلفون فيها قال بعضهم المسكين اسوأ حالا من الفقير لان الله تعالى قال (او مسكيناً ذا متربة) فهو الذي لا شيء له قد لصق بالتراب من الجهد وذهب الى هذا القول يعقوب بن السكيت ومال اليه يونس بن حبيب وبعضهم يقول غير هذه فيقول ذا متربة من الغنى يقال قد اترب الرجل اذا استغنى فهو مترب من المال اي قد كان مترباً غنياً من اهل النعم ثم افتقر فهذا افضل من اعطى وقال بعض اهل اللغة في قوله ذا متربة دليل على ان المسكين احسن حالا قال لان الله تعالى لما نفعه بهذا خاصة علمت انه ليس كل مسكين بهذا النعت الا ترى انك اذا قلت اشتريت ثوباً ذا علم نفعه بهذا النعت لانه ليس كل ثوب له علم فكذلك المسكين الاغلب عليه ان يكون له شيء فلما كان هذا المسكين مخالفاً لسائر المساكين بين الله تعالى نفعه وبهذا المعنى استدل اهل العراق من الفقهاء ان اللبس هو الجماع بقوله فلمسوه بايديهم ان اللبس يكون بغير اليد وهو الجماع فلما قال بايديهم خص هذا المعنى فردوه على من احتج به من علماء اهل الحجاز في قولهم اللبس باليد وقال آخرون بل الفقير اسوأ حالا من المسكين لان المسكين يكون له شيء والفقير لا شيء له قال الله تعالى في اصحاب السفينة (اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) فاخبر ان لهم سفينة وهي تساوي جملة وقالوا سمي فقيراً لانه نزع ققرة من ظهره فانقطع صلبه من شدة الفقر فهو مأخوذ من فقار الظهر ومال اليه الاصمعي وهو عندي كذلك من قبل ان الله تعالى قدمه على الاصناف فبدأ به فدل انه هو الاحوج فالاحوج او الافضل فالافضل وقال قوم الفقير هو الذي يعرف بفقره لظهور امره والمسكين هو الذي لا يفتن له ولا يؤبه به لتخفيه وتستره وقد جاءت السنة بوصف هذا في الخبر المروي ليس المسكين الذي رده الكسرة والكسرتان والتمران اما المسكين المتعفف الذي لا يسأل الناس ولا يفتن له فيتصدق عليه وقد قال بعض العلماء في مثل هذا وقد سئل اي الاشياء اشد فقال فقير في صورة غني وقيل لحكيم آخر ما اشد الاشياء فقال من ذهب ماله وبقيت عادته وقال الفقهاء المسكين الذي له سبب ويحتاج الى اكثر منه لضيق مكسب او وجود عيلة فهذا ايضا قد وردت السنة بفقره وذكر فضله في الحديث الذي جاء ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال ويغض السائل الملحف وفي الخبر الاخر ان الله يحب عبده المؤمن المحترف وكل هذه الاقوال صحيحة اه وقال اصحابنا الفقير من له دون نصاب هكذا هو في النفاية لصدر الشريعة وتبعه صاحب الدرر وقال صاحب الهداية الفقير من له ادنى شيء والمسكين من لا شيء له وهذا مروي عن ابي حنيفة وقد قيل على العكس ولكل وجه اه (ثم ان قول من قال ان الفقير اسوأ حالا من المسكين استدلل عليه بوجوه خمسة) (الاول) قوله تعالى (اما السفينة فكانت لمساكين) فانه اثبت للمسكين سفينة (والثاني) قوله ﷺ اللهم احيني مسكيناً وامتي مسكيناً واحشني في زمرة المساكين مع ما روي انه تعوذ من الفقر (والثالث) ان الله تعالى قدمهم في الآية فدل على زيادة الاهتمام بهم وذلك مظنة زيادة حاجتهم (والرابع) ان الفقير بمعنى المفقور وهو المكسور الفقار فكان اسوأ حالا (والخامس) قول الشاعر :

هل لك في اجر عظيم توجره * تغيث مسكيناً كثيراً عسكره *

(عشر شياء سمعه وبصره) (والجواب) عن ذلك (اما عن الاول) فلا دلالة في الآية فانها لم تكن لهم وانما كانوا فيها اجراء وكانت عارية لهم ويدل على ذلك قراءة من قرأ المساكين بالتشديد او قيل لهم مساكين ترحماً على حالهم كما يقال لمن ابتلى ببيلة مسكين وهذا فاش في لغة عرب اليمن او لانهم كانوا مقهورين بقر الملك وقد

وَالْتَمَرَةُ وَالْتَمَرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمَسْكِينَ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى بَيْنِيهِ وَلَا يَفْطَنُ بِهِ فَيَصَدَّقُ عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي رَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ أَصْغَبَنِي كَيْ مَا تُصِيبَ مِنْهَا فَقَالَ لَا حَتَّى آتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْأَلَهُ فَأَنْطَلِقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحُلُّ لَنَا وَإِنْ مَوَالِي الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

يقال للذليل المقهور مسكين كما قال تعالى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) نقله صاحب المصباح (واما الجواب عن الثاني) فان الفقر المتعوز منه ليس الا فقر النفس لما صح انه صلى الله عليه وسلم كان يسأل العفا والغنى والمراد منه غنى النفس لا كثرة العرض فلا دليل فيه لما ذكرنا (واما الجواب عن الثالث) فانه قد يمنع بانه قدم العالمين على الرقاب مع ان حالهم احسن ظاهراً وأخر في سبيل الله وابن السبيل مع الدلالة لزيادة تأكيد كيد الدفع اليهم حيث اضاف اليهم باقظة في اقول ان التقديم لاعتبار آخر غير زيادة الحاجة والاعتبارات المناسبة لا تدخل تحت ضبط خصوصاً من علام الغيوب (واما الجواب عن الرابع) فبالمنع لجواز ان يكون الفقير مأخوذاً من قولهم فقرت له فقرة من مالي اي قطعة منه فيكون الفقير له قطعة منه لا تغنيه وهذا منقول عن الاخفش (واما الجواب عن الخامس) فعورض بقول الآخر :

* اما الفقير الذي كانت حلوبته * وقف العيال فلم يترك له سبيل *

يقال ماله سبيل ولا سبيل اي شيء وقد سماه فقيراً وله حلوبة ولا حجة لهم فيها انشدوه لانه لم يرد به ان له عشر شياء اي انها مملوكة هي سمعه بل لو حصلت له عشر شياء لكانت سمعه وبصره فيكون سائلاً من المخاطب عشر شياء ليستعين بها على عسكته اي عياله ويؤجر فيها المخاطب الدافع لها - (فصل) (واما وجه من قال ان المسكين اسوأ حالا من الفقير) قوله تعالى (او مسكيناً ذا متربة) اي الصق جلده بالتراب محتفراً حفرة جدها ازاره لعدم ما يواريه او الصق بطنه للجوع وتعام الاستدلال به موقوف على ان الصفة كاشفة والاكثر خلافة فيحمل عليه فتكون مخصصة وخص هذا الوصف بالخص على اطعامهم كما خص اليوم بكونه ذا مسغبة اي جماعة لقحط وغيره ومن تخصيص هذا اليوم علمنا ان المقصود في هذه الآية الخص على الصدقة في حال زيادة الحاجة وقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمرتان ولكن المسكين الذي لا يعرف ولا يفتن له فيعطى ولا يقوم فيسأل الناس متفق عليه فحل الاثبات اعني قوله ولكن المسكين الخ مراد معه وليس عنده شيء فانه نفى المسكنة عن بقدر على لقمة ولقمتين بطريق المسئلة واثبتا لغيره فهو بالضرورة من لا يسأل مع انه لا يقد على اللقمة واللقمتين لكن المقام مقام مبالغة في المسكنة فالمسكنة المفيهة عن غيره هي المسكنة المبالغ فيها لا مطلق المسكنة وحينئذ لا يفيد المطلوب (الثالث) موضع الاشتقاق وهو السكون يعيد المطلوب كانه عجز عن الحركة فلا يبرح والله اعلم (كذا في انحاف السادة) قوله موالى القوم اي عتناءهم من انفسهم اي حكمهم بحكمهم لخبر الولاء لحمة كالحمة النسب وهذا دليل لمن قال برمة الصدقة على موالى من

وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ
الْصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ

تحرم الصدقة عليه وهذا هو المشهور في المذهب (ق) قوله لا تحل الصدقة لغني في المحيط الغني على ثلاثة انواع
غني يوجب الزكاة وهو ملك نصاب حولي نام وغني يحرم الصدقة ويوجب صدقة الفطر والاضحية وهو ملك
ما يبلغ قيمة نصاب من الاموال الفاضلة عن حاجته الاصلية وغني يحرم السؤال دون الصدقة وهو ان يكون له
قوت يومه وما يستر عورته (ولا لذى مرة) بكسر الميم وتشديد الراء القوة اي ولا لقوى على الكسب
(سوى) اي صحيح البدن تام الحلقة فيه نفي كمال الحل لا نفس الحل او لا تحل له بالسؤال قل ابن الملك اي
لا تحل الزكاة لمن اعضاءه صحيحة وهو قوي يقدر على الاكتساب بقدر ما يكفيه وعياله وبه قال الشافعي وعبد
الحنفية ان لم يكن له نصاب حلت له الصدقة (كذا في المرقاة) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى واما تأويل
الحديث وتقرير معناه عند من لا يرى القوة على الكسب عمرمة للصدقة على الفقير فهو انه يقول امر رسول الله
صلى الله عليه وسلم معاد لما منه الى اليمن ان يأخذ الصدقة عن اغنياء المسلمين يضعها في فقرائهم وكان
الاغنياء منهم هم المأخوذ منهم ومن سوامهم ممن لم يؤمر بالاخذ منهم غير اغنياءم وهم الفقراء فاحددا بذلك لانه
آخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي الصدقة فقراء
اصحابه واكثرهم اصحاء واقوياء لازمانه بهم وفي حديث زياد بن الحرث الصدائي انه قال امرني رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم على قومي فقلت يا رسول الله اعطني من صدقاتهم ففعل وكتب لي بذلك كتابا فاتاه راحل
فقال يا رسول اعطني من الصدقة فقال ان الله تارك وتعالى لم يرص بحكم بي ولا غيره في الصدقات حتى حكم
فيها هو فحزها ثمانية اجراء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك فالي صلى الله تعالى عليه وسلم امر الصدائي
واعطاه من الصدقة ولم يكن ليومره الا وهو صحيح البدن سوى الخلق ثم لم يعمه ذلك عن دفع الصدقة اليه
ثم سأله رجل آخر فقال ان كنت من الاصناف الثمانية الحديث فرد بذلك حكم الصدقات الى ما ردها الله اليه
فكل من وقع عليه اسم صنف من تلك الاصناف فهو من اهل الصدقات رمنا كان او صحيحا شهد بذلك التنزيل
وحكم بصحته السنة فقوله لا تحل الصدقة الحديث ينزل منزلة الكراهة والتفليط له لثلا يتشكل على صدقات الداس
ويزاحم ضعفاء الفقراء فيها هم احق به منه اي لا يحل له من جميع الوجوه والاسباب التي يتكامل بها الاستحقاق
(قلت) وقد يقال لا يحل لمسلم ان يبيت شعبان وجاره غرثان والى نحو ما ذكرناه اشار الطحاوي في كتابه
مشكل الآثار وشرح الآثار وقد رأيت تخريج معنى هذا الحديث على غير هذا الوجه ايضا وهو ان يقول
حديث عبدالله بن عمر وهذا رواه شعبة ولم يرفعه ورواه سفيان مرفوعا وروي ايضا عن عبدالله بن عمرو عن
النبي صلى الله عليه وسلم لاحق في الصدقة لغني ولا لذى قوة مكتسب وروي ايضا عنه لاحظ وقد روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم بطرق كثيرة واسانيد صحيحة لا تحل المسئلة لغني ولا لذى مرة سوى وقوله لا تحل
المسئلة وبين ان يقال لا تحل الصدقة فرواه كذلك وذكر ابو عيسى الترمذي في كتابه بعد روايته هذا الحديث
وذكر اختلاف شعبة وسفيان ان وحه هذا الحديث عند بعض اهل العلم على المسئلة (قلت) وتحريم المسئلة غير
تحريم الصدقة فنقول حرمت المسئلة على القوي المكتسب لثلا يتخذ السؤال كسبا ولا يدع فيه فان السؤال
منذلة وليس للمؤمن ان يذل نفسه الا اذا لم يجد منه بدا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر الفقير بالتعفف ثم

وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخَبَّارِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ أَنَّهُمَا أَتَيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي حُجَّةِ الْوُدَّاعِ وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ فَسَأَلَاهُ مِنْهَا فَرَفَعَ فِينَا النَّظَرَ وَخَفَضَهُ فَرَأَيْنَا جِلْدَيْنِ فَقَالَ إِنَّ شَيْئًا أُعْطِيَتْكُمَا وَلَا حَظَّ فِيهَا لِيْغْنِي وَلَا لِقَوِيٍّ مُكْتَسِبٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مَرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِيْغْنِي إِلَّا لِخَمْسَةٍ - لِغَارِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ لِعَارِمٍ أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ أَوْ لِرَجُلٍ كَانَ لَهُ جَارٌ مِسْكِينٌ فَصَدَّقَ عَلَى الْمِسْكِينِ فَأَهْدَى الْمِسْكِينُ لِلْغْنِيِّ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَوْ ابْنِ السَّبِيلِ * وَعَنْ * زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِيُّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ فذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِ نَبِيِّ وَلَا غَيْرِهِ فِي

يسم لهم من الصدقات ولما كان القوم حديثي عهد الجاهلية لم يمتثلوا على ترك الخطوط العاجلة ثم ان الفوس لما حبات عليه من حب المال لو وكلت الى ما في طباعها من الركون من الدنيا لاسترست في الطمع واشترأت الى السؤال واتحدته دأما ثم لم يرد ذلك الا شرها ودناءة اقتضي النظر الشوي ان يردعهم عن هذه الردعة ويمنعهم عن هذه الرديئة لئلا يذهب بهم الهوى كل مذهب فزجرهم عن السؤال كل مزحر واخبرهم ان السؤال شين في الوجه وحموش وكدوح يوم العرض الاكبر ثم اوجب على اولي الامر ودوي الاموال ان يوصلوا عليهم حقوقهم لئلا يكون على المعطي حرج ولا على الآخذ منقصة والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوريشي قوله (جلدین) بسكون اللام وكسرهما اي قوين (وقال ان شئنا اعطيتكما) اي منها ووكلت الامر الى اماتكما لكن تكونان في فطر الآخذ بغير حق ان كنتما قوين كما دل عليه حالكما او غنيين (ولاحظ) اي لا يصيب (فيها لغني ولا لقوي مكتسب) قال الطبري اي لا اعطيتكما لان في الصدقة ذلا وهوانا فان رضىتما بذلك اعطيتكما او لا اعطيتكما لانها حرام على القوي المكتسب فان رضىتما بكل الحرام اعطيتكما قاله تويجا وقال ابن الهام الحديث دل على ان المراد حرمة سؤالهما لقوله وان شئنا اعطيتكما فلو كان الآخذ محرما غير مسقط عن صاحب المال لم يفعل (كذا في المرقاة) قوله (لغار في سبيل الله) اي لمجاهد منقطع عن الغزو او الحج ويؤيده انه فسر احمد سبيل الله في الآية بسفر الحج للخبر الصحيح ان الحج سبيل الله واختاره محمد من اصحابنا لكن في الاستدلال المذكور بحث للجمهور (اولامل عليها) اي على الصدقة من نحو عاشر وحاسب وكاتب (او لغارم) اي من استدان ليصلح بين طائفتين في دية او دين نسكيا للفتنة وان كان غنيا (او لرجل) اي غني (اشتراها) اي الزكاة من الفقير (بماله او لرجل) اي غني الخ

الْصَّدَقَاتِ حَتَّى حَكَمَ فِيهَا هُوَ فَجَزَّأَهَا ثَمَانِيَةَ أَجْزَاءٍ فَإِنْ كُنْتَ مِنْ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ
أَعْطَيْتُكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

(ق) قوله (حتى حكم فيها) أي إلى أن حكم في الصدقات (هو) أي الله تعالى وهو لمجرد التأكيد (فجزأها)
بتشديد الزاي وجر أي قسم أصحابها (ثمانية أجزاء) أي أصناف (فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك)
قال مالك وأبو حنيفة وأحمد يجوز وضع الصدقات في صنف واحد من الأصناف الثمانية وبارة أصحابنا صاحب
المال غير أن شاء أعطى جميعهم وإن شاء اقتصر على صنف واحد وكذا يجوز أن يقتصر على شخص واحد من
أي صنف شاء وهو قول جماعة من الصحابة عمر بن الخطاب وعلي وابن عباس ومعاد بن جبل وحنيفة بن
البيان وآخرين ولم يرو عن غيرهم من الصحابة خلاف ذلك فكان إجماعاً كذا في شرح السكر ورواه البيهقي في
السنن عن عمر وحنيفة وابن عباس من عدة طرق ومن جملة تلك الطرق أنه أخرجه عن الحسن هو ابن عمار
عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قلت قد جاء هذا من وجه آخر رواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن
مجاهد عن أبيه عن ابن عباس قال إذا وضعتها في صنف واحد من هذه الأصناف فحبك وقال الطحاوي وابن
عبد البر لا نعلم لابن عباس وحنيفة في ذلك مخالفاً من الصحابة وقال أبو بكر الرازي روي ذلك عن عمر
وحنيفة وابن عباس ولا يروى عن أحد من الصحابة خلافاً وما احتج به أصحاب الشافعي ما رواه أبو داود
في سننه عن زياد بن الحارث الصدائي قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته وذكر حديثاً طويلاً
فأتاه رجلاً فقال أعطني من الصدقة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لم يرص بحكم بي ولا غيره في
الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية أجزاء فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقك اهـ وقالوا أنه
نص فيه وقد أخرجه البيهقي كذلك وسكت عنه قال المدري في مختصر السنن في إسناده عبد الرحمن بن زياد
ابن أنس الإفريقي وقد تكلم فيه غير واحد اهـ وكذا ذكره صاحب التمهيد أنه انفرد به وهو ضعيف وضعفه
البيهقي أيضاً في باب عتق أمهات الأولاد وقال في باب ورضي التشهد صغفه القطان وابن مهدي وابن معين وابن
حبيل وغيرهم ثم على التسليم بصحة هذا الحديث إنما جرت الله ثمانية لئلا يخرج الصدقة عن تلك الأجزاء وما احتج
به أصحابنا قوله تعالى (وإن تحفوها وتوئوها الفقراء فهو خير لكم) بعد قوله تعالى (إن تبدوا الصدقات
فعماهي) وقد تناول جس الصدقات وبين أن أتيناها إلى الفقراء لا غيرهم خير لنا ولا يقال أراد به نصيبهم لأن
الضمير عائد إلى الصدقات وهو عام يتناول جميع الصدقات وقال صلى الله عليه وسلم لمعاد حين وجهه إلى اليمن
اعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أعيانهم فتد إلى فقرائهم رواه البخاري ومسلم وأخرج ابن جرير في التفسير
عن عمران بن عينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى (إنما الصدقات للفقراء والمساكين)
الآية قال في أي صنف وضعته أجراًك وعن جرير عن ليث عن عطاء عن عمر بن الخطاب قال إنما صنف أعطيته
من هذا أجزاءك وعن حفص عن ليث عن عطاء عن عمر أنه كان يأخذ الفرض من الصدقة ويجعله في
صنف واحد وعن الحجاج بن أرطاة عن المنهال بن عمرو عن زيد بن حبش عن حنيفة أنه قال إذا وضعتها
في صنف واحد أجراًك وأخرج نحوه ذلك عن سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح وإبراهيم البخعي وأبي العالية
وميمون بن عمران بإسناد حسنة ولا يضرنا ضعف ليث هو ابن أبي سليم والحجاج في بعضها فقد قوى بعض
هذه الطرق بعضها (كذا في الاتحاف) قال الإمام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى قال تعالى (إن تبدوا

الفصل الثالث * عن * زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ شَرِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَبَنًا فَأَعْجَبَهُ فَسَأَلَ الَّذِي سَقَاهُ مِنْ أَيْنَ هَذَا اللَّبَنُ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ وَرَدَ عَلَى مَاءٍ قَدْ سَمَاهُ فَأِذَا نَعَمٌ مِنْ نَعَمِ الصَّدَقَةِ وَهُمْ يَتَقُونَ فَحَلَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا فَجَعَلَتْهُ فِي سِقَائِي فَهُوَ هَذَا فَأَدْخَلَ عُمَرُ يَدَهُ فَاسْتَقَاءَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب من لا تحل له المسألة ومن تحل له ﴾

الفصل الاول * عن * قَبِيصَةَ بْنِ خُبَارِقٍ قَالَ نَحَمَلْتُ حَمَالَةً فَأَنْبَتُ رَسُولُ اللَّهِ

الصدقات فعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء (فاقنضت الآية دفع جميع الصدقات الى صنف واحد وم الفقراء وقال تعالى (في اموالهم حق للسائل والمحروم) وذلك يقتضي جواز اعطاء الصدقة هذين دون غيرها وذلك ينفي وجوب قسمتها على ثمانية اقسام (كذا في احكام القرآن) وقال الامام ابن حنبل وهو قول عامة اهل العلم قال الطبري وانما سمى الله تعالى الاصناف الثمانية في آية الصدقات اعلاما منه ان الصدقة لا تخرج عن هذه الاصناف لا ايجاب التقسيم فيما بينهم جميعا يدل عليه ايراد الآية باداء الحصر اي انما الصدقات لهؤلاء الاصناف لا لغيرهم (ط) قوله (ورد) اي مر على ماء اي مكان ماء قد سماه اي عينه باسمه (فادا) للفاحة (نعم) بفتحين من (من نعم الصدقة وم) اي الرعاة او اهل النعم (يسقون) اي الاعم (فحلَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا) اي فاعطوني هذا فأخذته (فجعلته في سقائي) بكسر السين (فهو هذا فأدخل عمر يده) اي في فيه او حلقه (فاستقاء) اي فنتياه حتى اخرجه من جوفه قال الطبري هذا غاية الورع والنزاهة عن الشبه قال ابن حجر كان الشارح لم يستحضر قول ائمنه ان كل من اكل او شرب حراما لزمه ان يتقيه ان اطاقه وان عذر في تناوله اه وفيه انه لا دلالة في الحديث على كون ذلك اللبن حراما لان القابض اذا اخذه على وجه الاستحقاق واهداه لغير المستحق على فرض ان عمر غير مستحق فلا شك في حليته كما تقدم في حديث بريرة انه لها صدقة ولنا هدية فكان المعترض لم يتفطن لهذا وظن ان اللبن حرام وايضا لا فائدة في استقائه اذ لا يمكن رده الى صاحبه وانما هو تنقية الباطن من اثر الحرام او الشبهة وهذا لا شبهة انه ورع قال الغزالي في الاحياء وانما تقياً ما شربه مع الجهل حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويبقى وقال في موضع آخر ولا ينبغي ان يقال انه لا يدري فلا يضره لان الحرام اذا اكل وحصل في المعدة اثر في قساوة القلب وان لم يعرفه صاحبه ولذا تقياً عمر رضي الله عنه لانه شرب على جبل وهذا وان ائتمنا بانه حلال للفقير فانما احكامهم بالحاجة اليه فهو كالخنزير والحمر اذا احللتها للضرورة ولا يلتحق بالطيبات اه (كذا في المرقاة)

﴿ باب من لا تحل له المسألة ومن تحل له ﴾

قوله (تحملت حمالة) الحمالة بالفتح ما يحتمله الانسان عن القوم من الدية والغرامة وصاحب الحمالة الذي احل له رسول الله صلى الله عليه وسلم المسألة في هذا الحديث هو الذي يقع حرب بين الفريقين يسفك فيه الدماء فيحتمل تلك الديات رجل ليصلح ذات البين والله اعلم (شرح المصاييح للحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ فِيهَا فَقَالَ أَقِمْ حَتَّى تَأْتِنَا الصَّدَقَةُ فَنَأْمُرَكَ بِهَا ثُمَّ قَالَ يَا قَبِيصَةَ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَجِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةِ رَجُلٍ تَعْمَلُ حِمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَهَا ثُمَّ يَمْسِكُ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ أَجْتَاكَ مَا لَهُ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ حَتَّى يَقُومَ ثَلَاثَةٌ مِنْ ذَوِي الْحِجَى مِنْ قَوْمِهِ لَقَدْ أَصَابَتْ فَلَانًا فَاقَةٌ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ فَمَا سِوَاهُنِ مِنَ الْمَسْأَلَةِ يَا قَبِيصَةَ سَحَتْ يَا كُلُّهَا صَاحِبُهَا سَحَتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكْثُرًا فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَمْرًا

قوله يصيبها ليس الضمير راجعاً للمسئلة ولا الى الحمالة نفسها بل الى معناها اي يصيب ما حصل له من المسئلة او ما ادى من الحمالة وهي الصدقة والله اعلم (طبي طب الله تراه) قوله ثم يمسك يعني فاذا اخذ من الزكاة ما ادى به ذلك الدين لا يجوز له ان يأخذ شيئاً آخر من الزكاة قوله اصابت جائحة اي آفة وحادثة اجابت ماله اي اهلكت تلك الجائحة ثمار بستانه او زرعه او غيرها من الاموال قوله فحلت له المسئلة حتي يصيب قواما من عيش او قال سداداً من عيش القوام بكسر القاف ما يقوم به الشيء وقوام من عيشاي ما يكون به العيش من قوت ولباس والسداد بكسر السين ما يسد به الفقراي يدفع قوله حتي يقوم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه الحجى العقل اي اصابتة فاقة بحيث يعلم حاله جيرانه واقاربوه وشهد من علم حاله انه فقير محتاج فيحينذ يجوز له ان يسأل الزكاة — وفي تقييد الشهادة بثلاثة وانها مستحبة لجزر السائل عن السؤال من غير ضرورة لان اثباته بثلاثة شهود اعسر عليه من اثنين فان اتى باثنين جاز (كذا في شرح المصابيح للمظهر رحمه الله تعالى) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى فان قيل ما وجه التنصيص على ثلاثة من ذوى الحجى في الاعلام — قلنا نحن وان الخلق عبيد الله يتعبدون بما شاء من امره فله ان يجعل الحجة في هذه القضية مثبتة بثلاث كما جعلها مثبتة في هلال رمضان بواحد وفي الحقوق الواجبة بالاثنتين وفي الزنا باربعة ولكنا وجدنا الوجه فيه انه جعل الامر فيه الى ثلاثة من طريق الاستحباب لا من طريق الوجوب ليكون ذلك ابراء للسائل عن التهم فيما يدعيه وابعاد الزجر له عن سؤال مجرب بدأ عن الخوض فيه واصون لعرضه وابقى لمروته وادعى للناس على قضاء حاجته وسد خلته لاسيما اذا كانوا من ذوى الاقدار والعقول — اه كلامه رحمه الله تعالى وخص بكونهم من قومه لانهم هم العالمون بحاله وهذا من باب التبيين والتعريف اذ لا مدخل لعدد الثلاث من الرجل في شيء من الشهادات عند احد من الائمة رحمه الله تعالى (ق) قوله فما سواهن اي هذه الاقسام الثلاثة من المسئلة يا قبيصة سحت بضمين وبضم الاول وسكون الثاني وهو الاكثر هو الحرام الذي لا يحل كسبه لانه يسحت البركة اي يذهبها (ق) قوله من سأل الناس اموالهم اي شيئاً من اموالهم يقال سألته الشيء وعن الشيء قال الطبي قوله اموالهم بدل اشتغال من الناس وقد تقرر عند العلماء ان البدل هو المقصود بالذات وان الكلام سيق لاجله فيكون القصد من سؤال هذا السائل نفس المال والاكثر منه لا دنع الحاجة فيكون مثل هذا المال كثرًا يترتب عليه فائما يسأل جمرًا اه تكثر مفعول له — اي ليكثر ماله لا للاحتياج فائما يسأل جمرًا اي قطعة من نار جهنم يعني ما اخذ

فَلَيْسَتْ قِلَّةٌ أَوْ لَيْسَتْ كَثِيرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مِزْعَةٌ لَحْمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُلْحِفُوا فِي الْمَسْأَلَةِ فَوَاللَّهِ لَا يَسْأَلُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ شَيْئًا فَتُخْرِجُ لَهُ مَسْأَلَتُهُ مِنِّي شَيْئًا وَأَنَا لَهُ كَارُهُ قَبَارِكُ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَتْهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * الْأَزْبَرِيِّ الْعَوَّامِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَأْتِيَهُ بِحِزْمَةٍ حَطْبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِيعُهَا فَيَكْفُ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ نَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ لِي يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرٌ حُلُوٌّ

سبب للعقاب بالار جمرًا للمبالغة فهذا كقوله تعالى (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا) ويجوز ان يكون جمرًا حقيقة يعذب به كما ثبت لما نعى الزكاة في قوله تعالى (يوم يحى عليها في نار جهنم) الآية فليست قل اي من السؤال او الجمر او ليستكثر اي ليطلب قليلا او كثيرا وهذا توبيخ له وتهديد كما قال تعالى (فمن شاء فليؤثمن ومن شاء فليكفر) والمعنى سواء استكثر منه او استقل والله اعلم (ق) قوله ليس في وجهه مزعة لحم اي قطعة يسيرة من اللحم قال الطيبي اي يأتي يوم القيامة ولا جاء له ولا قدر من قولهم لفلان وجه في اللباس اي قدر ومنزلة - او يأتي فيه وليس على وجهه لحم اصلا اما عقوبة له واما اسلا ما بعمله اه - ومن دعاء الامام احمد رحمه الله تعالى اللهم كما صنعت وجهي عن سجد غرك فصن وجهي عن مسئلة غرك والله اعلم وحقق الامام التوربشتي رحمه الله تعالى المعنى الاول حيث قال المراد به ما يلحقه في الآخرة من الفساحة والموان من ذل السؤال هذا وقد عرفنا الله سبحانه وتعالى ان الصور في دار الآخرة تختلف باختلاف المعاني قال الله تعالى (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) فالذي يذل وجهه لغير الله في الدنيا من غير ما باس وضرورة بل للتوسع والتكثر يصيبه شين في الوجه بذهاب اللحم عنه ليظهر للباس عنه صورة المعنى الذي خفي عليهم والله اعلم (شرح المصاييح) قوله لا تلحفوا في المسئلة مصدر بمعنى السؤال - اي لا تبالغو او لا تلحوا - من الحلف في المسئلة اذا الح فيها قال تعالى (لا يسئلون الناس الحافا) (مرقاة وطبي) قوله فيبارك له فيما اعطيته بالنصب بعد الفاء على معنى الجمعية اي لا يجتمع اعطائي كارهًا مع البركة والله اعلم (ط) وسره ان النفوس اللاحقة بالملأ الاطى تكون الصورة الذهنية فيها من الكراهة والرضا بمنزلة الدعاء المستجاب والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله لان يأخذ احدكم حبله اي فيجمع حطبًا ثم يربط به فيأتي بحزمة حطب الحزمة بضم الحاء قدر ما يحمل بين العضدين والصدر ويستعمل فيها يحمل على الظهر من الحطب فيبيعها فيكف الله بها وجهه اي يمنع عن اراقة ماء وجهه بالسؤال - خير له من ان يسأل الناس اعطوه او منعوه اي يستوي الامر ان في انه خير له منه (ق) قوله ان هذا المال خضر حلو الخضمر ما يكون في العين طيبا - والحلو ما يكون في النعم طيبا ولا تعمل العين من النظر الى الخضمر ولا يعمل الفم من اكل الحلو وكذلك النفس حريصة

فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ
وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى قَالَ حَكِيمٌ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرُزَأُ أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
﴿ وَعَنْ ﴾ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْخَبَرِ وَهُوَ يَذْكُرُ
الصَّدَقَةَ وَالتَّعَفُّفَ عَنِ السَّأَلَةِ الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْخُفْفَةُ وَالسُّفْلَى
هِيَ السَّائِلَةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ إِنَّ أَنَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى نَفِدَ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَكُونُ
عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ أَذْخِرَهُ عَنْكُمْ وَمَنْ يَتَّعِفْ بَعْفَهُ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللَّهُ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ
يُصْبِرْهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً هُوَ خَيْرٌ وَأَوْسَعُ مِنَ الْتَصَبُّرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
﴿ وَعَنْ ﴾ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِينِي الْعَطَاءَ فَأَقُولُ أُعْطِهِ
أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي فَقَالَ خُذْهُ فْتَمَوَلْهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ فَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُتَرَفٍّ

بجمع المال لا تملّعه (مفاتيح) قوله من اخذ من اي المال احد متلبسا بسخاوة نفس اي من الاحد يعني
بالسؤال ولا اشراف ولا طمع او بسخاوة نفس وانشرح صدر من المعطى بورك له فيه - ومن اخذه باشراف
نفس يحتمل الوجهين اي بطمع او بحرص او بتطلع لم يبارك له فيه قيل الاشراف الطر الى شيء يعني بكراهيته
من غير طيب نفس بالاعطاء قوله اليد العليا خير من اليد السفلى اليد العليا المعطية واليد السفلى الآخذة يعني
اكتسب المال واعط ولا تترك الكسب فتطمع في اموال الناس فان المعطى خير من السائل قوله لا ارزأ احدا
الخ - اي لا انقص اراد اني لا اسأل احدا شيئا ونقصه ماله والله اعلم (مفاتيح) قوله حتى بعد بكسر اللام
اي في ما عنده فقال ما يكون عندي من خير اي مال ومن يمان لما وما خبرية متضمنة للشرط اي كل شيء
من المال موجود عندي اعطيتكم فلم ادخره عنكم ولم امنعه منكم ومن يستعف وفي بعض النسخ نالفك اي
من يطلب من نفسه العفة عن السؤال - قال الطبري او يطلب العفة من الله تعالى فليس السبيل للجرد الا كيد
يعفه الله اي يجعله عفيفا من الاعفاف وهو اعطاء العفة وهي الحفظ عن المباحي ومن يستغن اي يظهر الغنى
بالاستغناء عن اموال الناس والتعفف عن السؤال حتى يحسبه الجاهل غنيا من التفف يغني الله اي يجعله الله
غنيا بالقلب وفي الحديث ليس الغني عن كثرة العرض وانما الغني غني النفس ومن يتصبراي يطلب توفيق الصبر
من الله تعالى لانه قال الله تعالى (واصبر وما صبرك الا بالله) او يامر نفسه بالصبر او من يتصبر عن السؤال
يصبره الله بالتشديد اي يسهل عليه الصبر وما اعطى احد عطاء هو خير من الصبر لان مقام الصبر اعلى المقامات
لانه جامع لمساكرام الصفات والحالات ولذا قدم على الصلاة في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) ومعنى
كونه اوسع انه تتسع به المعاوف والمشاهد والاعمال والمقاصد (ق) قوله خذ فتموله اي اقبله وادخله في
مالك وتصدق به اي على اقر منك ان كان فاضلا عن حاجتك فما جاءك من هذا المال وانت غير مشرف

وَلَا سَائِلٍ فَخْذُهُ وَمَا لَا فَلَا تُتَّبِعْهُ نَفْسَكَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَسَائِلُ كُدُوحٌ يَكْدَحُ بِهَا الرَّجُلُ وَجْهَهُ فَمَنْ شَاءَ أَبْقَى عَلَى وَجْهِهِ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ إِلَّا أَنْ
يَسْأَلَ الرَّجُلُ ذَا سُلْطَانٍ أَوْ فِي أَمْرٍ لَا يَجِدُ مِنْهُ بُدًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
* وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ
وَلَهُ مَا يُغْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَسْأَلَتُهُ فِي وَجْهِهِ خُمُوشٌ أَوْ خُدُوشٌ أَوْ كُدُوحٌ قِيلَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ وَمَا يُغْنِيهِ قَالَ خَمْسُونَ دِرْهَمًا أَوْ قِيمَتَهَا مِنَ الذَّهَبِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

اي والحال انك عرطامع له ولا سائل فخذ له اي فاقبله وتصدق به ان لم تكن محتاجا وما لا يكون
كذلك فلا تتبعه نفسك من الاتباع بالنخيف اي فلا تجعل نفسك تابعة له ولا توصل المشقة اليها في طلبه (ق)
قوله المسائل جمع المسئلة وجمعت لاختلاف انواعها والمراد ههنا سؤال اموال الناس كدوح مثل صبور للبالغة
بمعنى الجرح اي حارح وجهه وبضم الكاف جمع كدح وهو اثر مستكرم من خدش او عض والجمع ههنا اسبب ليناسب
المسائل يكدح بها الرجل اي يجرح ويشين بالمسائل وجهه ويسعى في ذهاب عرضه بالسؤال بربق ماء وجهه فهي
كالجراحة له فمن شاء ابقى على وجهه اي ماء وجهه من الحياء بترك السؤال والتعفف ومن شاء تركه اي ذلك
الابقاء الا ان يسأل الرجل ذا سلطان اي حكم وملك بيده بيت المال فيسأل حقه فيعطيه منه ان كان مستحقا قال
الطبيي واختلف في عناية السلطان والصحيح ان غلب في يده الحرام من ذلك الجنس لم تحل والا حلت يعني
حرم سؤاله والاخذ منه كما اختاره الغزالي واعتمده النووي في شرح مسلم لكنه بالغ في رده في شرح المذهب
فيكره ذلك سؤالا واخذاً وقد اختلف السلف في قبول عطاء السلطان فمنعه قوم واباحه آخرون والله اعلم (ق)
قوله في وجهه خموش او خدوش او كدوح بضم اوائلها جمع حمش وخدش وكدح قال المظهر رحمه الله
تعالى هذه الالفاظ كلها متقاربة المعنى وشك الراوي في تلفظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بامي لفظ
من هذه الالفاظ -- اه وذهب التوربشتي والقاضي عياض رحمهم الله تعالى الي ان الالفاظ متباينة المعنى واولا لتنويج
لا للشك فالخدش قشر الجلد بعود او نحوه والحمش قشره بالظفار والكدح العض وهي في اصلها مصادر لكنها
لما جعلت اسماء لا تار جوز جمعها ولما كان السائل على ثلاثة اصناف مقل ومفرط ومتوسط ذكر هذه الآثار
الثلاثة المتفاوتة بالشدة والضعف اوردها للتقسيم لا للارتباب والله اعلم وقيل الحمش ابلغ في معناه من الخدش
وهو ابلغ من الكدح اذ الحمش في الوجه والخدش في الجلد والكدح فوق الجلد قوله قيل يا رسول الله وما يغنيه
اي كم هو ابي مقدار من المال يغنيه قال خمسون درهما او قيمتها قال الطبيي قيل ظاهره ان ملك خمسين درهما
او قيمتها فهو غني يحرم عليه السؤال واخذ الصدقة وبه قال ابن المبارك واحمد واسحاق والظاهر ان من وجد
قدر ما يغنيه ويعشيه على دائم الاوقات او في اغلبها فهو غني اه وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله

وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * سَهْلُ بْنُ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يَغْنِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ مِنَ النَّارِ قَالَ الثُّغَلِيُّ وَهُوَ أَحَدُ رِوَاثِهِ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَمَا الْغِنَى الَّذِي لَا تَبْغِي مَعَهُ الْمَسْأَلَةُ قَالَ قَدَرٌ مَا يَغْدِيهِ وَبُعْشِيهِ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنْ يَكُونَ لَهُ شِبَعٌ يَوْمٌ أَوْ لَيْلَةٌ وَيَوْمٌ يَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ وَلَهُ أَوْقِيَّةٌ أَوْ عِدْلًا فَقَدْ سَأَلَ الْخَفَاءَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * حَبِشِيُّ بْنُ جَنَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَحِلُّ لِنَفْسِي وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سِوَيَّ إِلَّا لِذِي فَقْرٍ مُدْفِعٍ أَوْ غَرْمٍ مُفْطَعٍ وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ لِيُثْرِيَ بِهِ مَالَهُ كَانَ خُمُوشًا فِي وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَضْفًا يَأْكُلُهُ مِنْ جَهَنَّمَ

بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهم ونفعنا بعلومهم آمين جاء في تقدير الغنية المانعة من السؤال انها اوقية او خمسون درهما وجاء ايضا انها ما يغديه او بعشيه وهذه الاحاديث ليست متحالفة عندنا لان الناس على مارل شقي ولكل واحد كسب لا يمكن ان يتحول عنه اعني الامكان المأخوذ في العلوم الباحثة عن سياسة المدن لا المأخوذ في علم تهذيب النفس فمن كان كاسبا بالحرفة فهو معذور حتى يجد آلات الحرفة ومن كان زارعا حتى يجد آلات الزرع ومن كان تاجراً حتى يجد البضاعة ومن كان على الجهاد مسترزقاً بما يروح ويغدو من العائث كما قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فالضابط فيه اوقية او خمسون درهما ومن كان كاسباً بحمل الانتقال في الاسواق او احتطاب الحطب وبيعها وامثال ذلك فالضابط فيه ما يغديه او بعشيه والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله فانما يستكثر من النار يعني من جمع اموال الناس بالسؤال من غير ضرورة فكأنه يجمع لنفسه نار جهنم (مفاتيح) قوله قدر ما يغديه وبعشيه التغذية اطعام طعام الغداء والتعشية اطعام طعام العشاء يعني من كان له قوت غدائه او عشاءه لا يجوز له ان يسأل قوله من سأل منكم وله اوقية اي اربعون درهما من الفضة او عدلها اي مثلاً من الذهب او من مال آخر فقد سأل الخافاً اي الخافاً من اسرافاً من غير اضطرار وهذا في حق من يكفيه اربعون درهما والله اعلم (مفاتيح) ولا لدى مرة بكسر الميم اي قوة بان لا يكون به علة سوي اي صحيح سليم الاعضاء على الكسب الا لدى فقر استثناء من الاخير مدقع اي شديد من ادقع لصق بالدقواء وهو التراب او غرم بضم الغين اي دين مفتح اي شيع مثقل — قال الطيبي رحمه الله تعالى والمراد ما استدان لنفسه وعياله في مباح ومن سأل الناس ليثري من الاثراء به اي بسبب السؤال وبالمأخوذ ماله بفتح اللام ورفع الهمزة ليكثر ماله كان اي السؤال او المال حموشا بالضم اي عيسا في وجهه يوم القيامة اي على رؤس الاشهاد ووصفا بفتح فسكون اي حجراً محمياً يأكله من جهنم اي فيها قيل المراد به التحريق والتعذيب على وجه التحقيق ولعل الخش عذاب لوجهه لتوجهه الى غيره تعالى بغير اذنه واكل الحجر عذاب للسانه وفمه في السؤال من

فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكَلِّمْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْثِرْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ
 أَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْأَلُهُ فَقَالَ أَمَا فِي بَيْتِكَ شَيْءٌ فَقَالَ بَلَى حُلِسْتُ نَلْبَسُ بَعْضُهُ وَنَتَسَطُّ بَعْضُهُ
 وَقَعْبٌ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ أَتَيْتَنِي بِهِمَا فَأَتَاهُ بِهِمَا فَأَخَذَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ
 وَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخَذُهُمَا بِدَرَاهِمٍ قَالَ مَنْ يَزِيدُ عَلَى دَرَاهِمٍ مَرَّتَيْنِ
 أَوْ ثَلَاثًا قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخَذُهُمَا بِدَرَاهِمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ فَأَخَذَ الدَّرَاهِمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا
 الْأَنْصَارِيُّ وَقَالَ أَشْتَرِ بِأَحَدِهِمَا طَعَامًا فَأَنْبِذْهُ إِلَى أَهْلِكَ وَاشْتَرِ بِالْآخَرِ قَدُومًا نَأْتِي
 بِهِ فَأَتَاهُ بِهِ فَشَدَّ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُودًا بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبْ فَأَخْطَبْ
 وَبِيعْ وَلَا أَرِيكَ خَمْسَةَ عَشْرَ يَوْمًا فَذْهَبَ الرَّجُلُ يَخْطُبُ وَيَبِيعُ فَجَاءَهُ وَقَدْ أَصَابَ عَشْرَةَ
 دَرَاهِمٍ فَاشْتَرَى بِبَعْضِهَا ثَوْبًا وَبِبَعْضِهَا طَعَامًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ
 لَكَ مِنْ أَنْ تَجِبِيَ الْمَسْأَلَةَ نُكْتَةً فِي وَجْهِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنْ الْمَسْأَلَةَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لثَلَاثَةٍ لِيَذِي
 فَقَرٍ مُدْفِعٍ أَوْ لِيَذِي غُرْمٍ مُفْطَحٍ أَوْ لِيَذِي دَمٍ مُوجِعٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ
 إِلَى قَوْلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ * وَعَنْ * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ فَانْزَلَهَا بِاللَّسِ لَمْ تُسَدِّ فَاقَتَهُ وَمَنْ أَنْزَلَهَا بِاللَّهِ أَوْشَكَ اللَّهُ لَهُ بِالْفَنَى إِمَّا بِمَوْتٍ
 عَاجِلٍ أَوْ غِنَى آجِلٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

المخاوق المتضمن للشكاية من مولاه تعالى ولذا ورد (كاد الفقر ان يكون كمرأ فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر
 هما امر تهديد ونظيره قوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا) والله اعلم (ق)
 قوله بلى جلس المجلس الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب والقعب قدح من حشب مقعر وقوله
 ولا اريتك خمسة عشر يوما المراد به نهى الرجل عن ترك الاكتساب في هذه المدة لانهى نفسه عن الرؤية
 وقوله لذى فقر مدقع اي شديد او لذى غرم اي عرامة او دين مفضح اي فظيع وثقيل وفضح اولدى دم موجع
 بكسر الجيم وفتحها اي مؤلم والمراد دم يوجع القتال واوليائه بان تلزمه الدية وليس لهم ما يؤدى به الدية
 ويطلب اولياء المقتول منهم وتنبعث الفتنة والمخاصمة بينهم والله اعلم (كذا في المرقاة) وفي النهاية هو ان يتحمل
 دية فيسمى فيها ويسأل حتى يؤدىها الى اولياء المقتول وان لم يؤدوها قتلوا المحتل عنه وهو اخوه او حميمه
 فيوجعه قتله والله اعلم (كذا في شرح الطبري) قوله فانزلها بالناس اي عرضها عليهم واطهرها بطريق الشكاية
 لهم وطلب ازالة فاقة منهم يعني من اعتمد في سدها على سؤلهم لم تسد فاقته اي لم تقض حاجته ولم تزل فاقته
 وكلما تسد حاجه اصابته اخرى اشدمنها (كذا في المرقاة وشرح الطبري) قوله اوشك الله له اي قرب ان يحصل الله

الفصل الثالث * عن * ابن أبي عمير أن أبا عبد الله قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسألك يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وإن كنت لا بد فسنل الصالحين رواه أبو داود والنسائي * وعن * ابن الساعدي قال استعملني عمر على الصدقة فلما فرغت منها وأديتها إليه أمر لي بمائة فقلت إنما عملت لله وأجري على الله قال خذ ما أعطيت فإني قد عملت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملني فقلت مثل قولك فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعطيت شيئاً من غير أن تسأله فكل وتصدق رواه أبو داود * وعن * علي أنه سمع يوم عرفة رجلاً يسأل الناس فقال في هذا اليوم وفي هذا المكان تسأل من غير الله فحقة بالدرّة رواه رزين * وعن * عمر قال تعلمون أيها الناس أن الطمع فقر وأن الإياس غنى وأن المرء

له الغنا ما بان يمينته أو يعطيه مالا قال الله تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره) وبلوع أمره أما موت عاجل أو غنى عاجل (ط) قوله قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسألك بحذف حرف الاستفهام أي واطلب يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أي لا تسأل الناس شيئاً من المال وتوكل على الله في كل حال وإن كنت أي سائلاً لا بد أي لك منه ولا غنى لك عنه فسأل أي اطلب الصالحين لأن الصالح لا يعطى إلا من الحلال ولا يكون إلا كريماً ورحيماً ولا يهتك العرض ولأنه يدعو لك فيستجاب والله أعلم (ق) قوله استعملني عمر أي جعلني عاملاً على الصدقات على أخذها وحمها وحفظها فلما فرغت منها أي من أخذها وأديتها إليه أي إلى عمر رضي الله عنه أمر لي بمائة بضم العين وفي القاموس مثله أي أجره العمل فقلت إنما عملت لله وأجري بالوحيين على الله قال خذ ما أعطيت بصيغة المفعول فإني قد عملت أي على الصدقة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملني بتشديد الميم أي أعطاني أجرة العمل والمعنى أراد إعطائها لي أو أمر لي بالعطاء فقلت مثل قولك فقال لي رسول الله ﷺ إذا أعطيت شيئاً من غير أن تسأل فكل أي حال كونك فقيراً أو تصدق أي حال كونك غنياً وفيه جوار أخذ العوض من بيت المال على العمل العام وإن كان فرضاً كالتقضاء والتدريس بل يجب على الإمام كفاية هؤلاء ومن في معسار في مال بيت المال وظاهره وجوب قبول ما أعطيه الإنسان من غير سؤال وبه قال أحمد وحمل الجمهور الأمر على الاستجابة أو الإباحة والله أعلم (ق) قوله فقال أي علي رضي الله تعالى عنه في هذا اليوم في هذا المكان أي في زمان اجابة الدعاء ومكان قبول الشاء وحصول الرجاء يسأل من غير الله أي شيئاً حقيراً مثل الغداء أو أو المشاء قال الطبري أي هذا المكان وهذا اليوم بنافيان السؤال من غير الله تعالى ويلحق بذلك السؤال في المساجد آدم تن إلا لعبادة والله أعلم (ق) قوله وعن عمر قال تعلمون خبر بمعنى الأمر وفي نسخة صحيحة تعلمن أيها الناس أن الطمع أي في الخلق فقر أي حاضر أو يجر إليه وإن الإياس أي اليأس من الناس غنى وإن المرء

إِذَا يَسَّرَ عَنْ شَيْءٍ أَسْتَفْنَىٰ عَنْهُ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَكْفُلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا فَأَتَكْفُلَ لَهُ بِالْجَنَّةِ فَقَالَ ثَوْبَانُ أَنَا فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَشْتَرِطُ عَلَيَّ أَنْ لَا تَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَلَا سَوْطَكَ إِنْ سَقَطَ مِنْكَ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيْهِ فَتَأْخُذَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب الانفاق وكرهية الامساك ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا لَسَرَرْتُ أَنْ لَا يَمُرُّ عَلَيَّ ثَلَاثُ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا شَيْءٌ أَرْصِدُهُ لِذَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلْعًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ أَعْطِ مُمْسِكًا تَلْعَمُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَسْمَاءَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تفسير لما تقدم اذا يسر عن شيء استغنى عنه ولذا قيل اليأس احدى الراحتين والله اعلم (ق)

— باب الانفاق وكرهية الامساك —

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقاكم من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة — الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا وما ولا ادى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا يحزنون وما تنفقوا من خير فلا نفسكم) الى قوله تعالى (وما تنفقوا من خير فان الله به عليم — الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم) — (ها اتم هو لاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله ومنكم من يبخل ومن يبخل فاما يبخل عن نفسه والله الغني واتم العقراء) — ومالككم الا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والارض) قال تعالى (ما سلكتكم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين) الذين هم يراؤون ويمنعون الماءون قوله لسري جواب لو لا الامتناعية فيفيد انه لم يسره المذكور بعده لما انه لم يكن عنده مثل احد ذهابا وفيه مبالغة وذلك انه صلى الله عليه وسلم لم يسره كثرة مال ينفعه دنيا ودينا فكيف ما لا ينفعه فيه وفي التقييد بقوله ثلاث ليال تتميم ومبالغة في سرعة الانفاق فلا يكون لا في قوله ان لا يبرز ائدة كما في قوله تعالى (ما منعك ان لاتسجد اذ امرتك) على ما ذهب اليه المالكي في الشواهد والتوضيح (طيبي طيب الله ثراه) ارسده بضم الهمزة اي احفظه واعده لدين اي لاداء دين كان علي لان اداء الدين مقدم على الصدقة والله اعلم [ق] قوله فيقول احدها اي لمن انفق ماله في الخيرات اللهم اعط منفقاً خلفاً اي عوضاً في الدنيا والاخرة قال تعالى [وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين] ويقول الاخر لا آخر الذي لم ينفق في مرضاة المولى اللهم اعط ممسكا اي عن الخير تلفسا اي لما له حسا او معنى وفي اراده بلفظ الاعطاء

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفَقِي وَلَا تُحْصِي فَيُحْصِي اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُوعِي فَيُوعِي اللَّهُ عَلَيْكَ أَرْضَيْتِ مَا اسْتَطَعْتَ
مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى أَنْفَقَ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفَقَ عَلَيْكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْ تَبْذُلَ الْفَضْلَ خَيْرٌ لَكَ وَأَنْ تُمْسِكَ شَرٌّ لَكَ وَلَا تُلَامُ
عَلَى كِفَافٍ وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ كَمَثَلِ الرَّجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جَنَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ قَدْ أَضْطَرَّتْ
أَيْدِيهِمَا إِلَى تِدْبِيرِهِمَا وَتَرَاقِيهِمَا فَجَعَلَ الْمُتَصَدِّقُ كُلَّمَا تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ أَنْبَسَتْ عَنْهُ وَجَعَلَ
الْبَخِيلُ كُلَّمَا هَمَّ بِصَدَقَةٍ قَلَصَتْ وَأَخَذَتْ كُلُّ حَلَقَةٍ بِمَكَانِهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

مشكلة والله اعلم [ق] قوله لا تحصى فيحصى الله عليك الاحياء الاحاطة بالشيء حصراً وتعداداً والمراد به ههنا
عد الشيء للتبعية وادخاره للاعتداد به وترك الانفاق منه في سبيل الله تعالى وقوله فيحصى الله عليك محتمل لوجهين
[احدهما] ان يحبس عليك مادة الرزق ويقلله بقطع البركة حتى يصير كالشيء المعدود [والاخر] انه يحاسبك
عليه في الآخرة وفيه ولا توعي الايعاء حفظ الامتعة بالوعاء وجعلها فيه والمراد به ان لا تمنعي فضل الزاد عن
افتقر اليه فيوعي الله عليك اي يمنع عنك فضله ويسد عليك باب المزيد وفي معناه ما ورد في رواية اخرى ولا
توكي فيوكي عليك وقوله ارضي من الرضخ وهو العطاء اليسير وفي الحديث وقد امرنا لم يرضخ فاقسمه
بينهم وانما قال ارضي لما عرف من حالها ومقدرتها ولانه لما لم يكن لها ان تتصرف في مال زوجها بغير اذنه
الا في اليسير الذي جرت فيه العادة بالتسامح من قبل الازواج كالكسرة والتمر والطعام الذي يفضل في البيت
ولا يصلح للمخزن لتسارع الفساد اليه او فيما سبق اليها من نفقتها وحبتها ولهذا كانت تستفتيه فيما ادخل عليها
الزير وفي كتاب ابي داود ان اسماء رضى الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله ليس لي من شيء الا ما ادخل
على الزير افاعطى قال نعم ولا توكي فيوكي عليك والله اعلم [كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله
تعالى قوله انفق يا ابن آدم الخ قال الراغب نفق الشيء مضى ونفذ ونفقت الدابة نفوقا اذا ماتت ونفقت الدرهم
اذا نيت اقول فقوله انفق عليك مشكلة لان انفاق الله تعالى لا ينتقص من خزائنه شيئاً قال يد الله ملائكة لا يفيضها
نفقه سبحانه الليل والنهار واليه يلج قوله تعالى ما عندكم ينفذ وما عند الله باق والله اعلم [ط] قوله
ان تبذل الفضل ان مصدرية مع مدخولها مبتدأ وخبر لك خبره اي بذل الزيادة على قدر الحاجة خير لك وامساكه شرك
وان حفظت من مالك قدر حاجتك لا لوم عليك وان حفظت ما فضل على قدر حاجتك فانت بخيل والبخل مألوم (ط)
قوله وابدأ بمن تعول يقال عال الرجل عياله يعولهم اذا قام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة والمراد بالفضل
ما يزيد على ما يحصل منه الكفاف فيحينئذ يبدأ بالاهم ويؤيد هذا التأويل حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
خير الصدقة ما كانت عن ظهر غني وابدأ بمن تعول ط ، قوله عليها جنتان من حديد قال الحافظ التوربشتي
رحمه الله تعالى الجنة بالضم ما استترت به من سلاح والمعنى ههنا الدرع وقد رواه البخاري في بعض طرقه عن

﴿ وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم رواه مسلم ﴾ وعن حارثة بن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا فإنه يأتي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقه فلا يجد من يقبلها يقول الرجل لو جئت بها بالأمس لقبلتها فأما اليوم فلا حاجتي لي بها متفق عليه ﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله أي الصدقة أعظم أجراً قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل

أبي هريرة بالباء مكان النون وهو تصحيف من بعض الرواة لا خفاء به ولا يلزم ذلك على ذي فهم بوجوه أحدها الجبة بالباء من الحديد شيء لم يهدولم يعرف في كلامهم والآخرون في بعض طرق هذا الحديث عليه درعان مكان عليه جنتان والثالث أنه قال قلصت واخذت كل حلقة بمكانها ومعنى هذا الحديث أن الحواد الموفق إذا هم بالصدقة اتسع لذلك صدره وطاوعته نفسه وانبسطت بالذل والعطاء يدها كالذي لبس درعا فاسترسلت عليه وأخرج منها يديه فانبسطت حتى خلصت إلى ظهور قدميه فاجتته وحصته وإن البجيل إذا أراد الاتفاق خرج به صدره واشمأزت عنه نفسه وانقبضت عنه يدها كالذي أراد أن يستجن بالدرع وقد علت يدها إلى عنقه وحال ما ابتلى به بينه وبين ما يتفقه فلا يزيده لبسها إلا ثقلاً ووبالاً والتزاماً في العنق والتواء واخذاً بالترقوة قوله اتقوا الظلم أي المشتغل على الشح وغيره من الأخلاق الدنية والأفعال الرديئة فإن الظلم ظلمات يوم القيامة قسار الطيبي محمول على ظاهره فيكون الظلم ظلمات على صاحبه لا يهتدي بسببها كما أن المؤمنين يسعى نورهم بين أيديهم أو المراد بها الشدائد كما في قوله تعالى (ينجيكم من ظلمات البر والبحر) أي شدائدهما واتقوا الشح أي البخل الذي هو نوع من الظلم وقيل الشح بخل مع الحرص وهو أنسب وأفرد الشح بالذكر تنبيهاً على أنه أعظم أنواع الظلم فإنه منشأ المفاصد العظيمة ونتيجة محبة الدنيا الذميمة قال تعالى (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) فإن الشح أهلك من قبلكم فداءه قديم وبلاءه عظيم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم قال الطيبي إنما كان الشح سبباً لذلك لأن في بذل المال ومؤاساة الإخوان والتحاب والتواصل وفي الإمساك والشح التهاجر والتقاطع وذلك يؤدي إلى التهاجر والتعادي من سفك الدماء واستباحة المحارم من الفروج والأعراس والأموال وغيرها والله أعلم (كذا في شرح الطيبي والمرقاة) قوله يأتي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقه فلا يجد من يقبلها الحديث قيل هو زمان المهدي وزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل زمان أشرار الساعة كما ورد لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ويفيض حتى يخرج الرجل زكاة ماله فلا يجد أحداً يقبلها والله أعلم (كذا في المرقاة) قوله وانت صحيح شحيح أي تصدق في حال صحتك واختصاص المسالك وشح نفسك بأن تقول لا تلف مالك كيلا تصير فقيراً فإن الصدقة في هذه الحالة أشد مراغمة للنفس أي أفضل الصدقة أن تصدق حال حياتك وصحتك مع احتياجك إليه اهـ (ط) قوله ولا تمهل بالنصب عطفاً على أن تصدق ويجوز أن يجرم على أن لا للنهي أي

حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ قُلْتُ لِمُلَانٍ كَذًا وَلِمُلَانٍ كَذًا وَقَدْ كَانَ لِمُلَانٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ أَنْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ
 فَلَمَّا رَأَى أَنِّي قَالَ هُمْ الْأَخْسَرُونَ وَرَبَّ الْكَعْبَةِ قَمَلْتُ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي مَنْ هُمْ قَالَ هُمْ
 إِلَّا كَثُرُونَ أَمْوَالًا إِلَّا مِنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ
 بَيْمَنِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ
 بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَاجَاهِلٌ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَابِدٍ بَخِيلٍ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنَّ
 يَتَصَدَّقَ الْعَرَبُ فِي حَيَاتِهِ بِدِرْهَمٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِائَةٍ عِنْدَ مَوْتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ الَّذِي يَتَصَدَّقُ عِنْدَ

ولا تؤخر الصدقة او ولا تمهل نفسك حتى اذا بلغت الحلقوم والمراد ان تقرب الروح بلوع الحلقوم قلت لملان
 هو كناية عن الموصى له كذا اشارة الى الموصى به وقد كان لملان اي والحال انه قد صار لملان قال
 الطيبي اشارة الى المع عن الوصية لتعلق حق الوارث به اي وقد كان لملان الوارث والله اعلم (ق) قوله
 هم الاخسررون هم ضمير عن غير المذكور ولكن يأتي تفسيره وهو قوله هم الاكثرون اموالا يعني من كان
 ماله اكثر يكون اسمه وخسرانه اكثر الا من قال هكذا من قولهم قال بيده اذا اشار بيده الى جانب يعني الا
 من حرك واعمل بيده في صرف ماله في الخيرات من حاب بيمينه ويساره وخلفه وقدامه يعطي من سألته ومن
 رأى من المحتاجين فمن كان بهذه الصفة فليس من الخاسرين بل هو من الفائزين :

* زيادة المرة في دنياه نقصان * وربحه غير محض الخير خسران *

وقليل ما هم ما رائدوا وهم مبتدأ وقليل خبر مقدم اي هم قليل يعني من يصرف ماله في الخيرات قليل
 السخي قريب من الله الخ القرب هنا قرب من رحمة الله يعني السخاوة خصلة محمودة عند الله تعالى وعند الناس
 فلا حرم هو مستحق للرحمة والحب من الله والبخل بعكس ذلك والجاهل سخي احب الى الله من عابد بخل
 يريد بالجاهل هنا ضد العابد لانه ذكره بازائه يعني رجلا يؤدي الفرائض ولا يؤدي الوافل وهو سخي احب
 الى الله تعالى من رجل يكفر الوافل وهو بخل لان حب الدنيا رأس كل خطيئة والمراد بحب الدنيا حب المال والله اعلم
 (كذا في المفاتيح) قوله خير له من ان يتصدق بمائة اي مثلاً وقال الطيبي رحمه الله تعالى جاء في بعض الروايات

مَوْنِهِ أَوْ يُعْتَقُ كَالَّذِي يُهْدِي إِذَا شَبِعَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالْذَّارِيُّ وَالْتِّرَمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ
 * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ
 فِي مُؤْمِنٍ الْبُخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ رَوَاهُ الْتِّرَمِذِيُّ * وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خَبٌّ وَلَا بَخِيلٌ وَلَا مَنَانٌ رَوَاهُ الْتِّرَمِذِيُّ

بإله بدل بمائة والمراد الكثير والمعنى بماله كله وهو ابلغ قوله كالذي يهدي اذا شبع شبه تأخير الصدقة عن
 اوانه ثم تداركه في غير اوانه بمن تفرد بالاكل واستأثر بنفسه ثم اذا شبع يعطيه غيره وانما يعمد اذا كان عن
 ايثار كما قال الله تعالى ويؤثرون على اهلهم ولو كان بهم خصاصة وما احسن موقع يهدي في هذا المقام ودلائلها
 على الاستبراء والسجيرة بالمهدي اليه والله اعلم (ط) قوله خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق
 قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى تأويل هذا الحديث ان يقول اراد به اجتماع الخصلتين فيه مع بلوغ النهاية
 معها بحيث لا يمكن عنها فلا يمكن معه ويوجد معه الرضاء بها فاما الذي يونس عنه شيء من ذلك بحيث يبخل
 حيناً ويقطع عنه حيناً او يسوء خلقه وقتاً دين وقت او في امر دون امر او يدبر معه فيدم عليه او يلوم نفسه
 او تدعوه النفس الى ذلك فيسارعها فانه تعلم عن ذلك ومنه حديثه الآخر لا يجتمع الشح والايمن في فاب
 عبد ابدأ على خوما ذكرنا في معنى هذا الحديث وارى له وجها آخر وهو ان يقول الشح خلقه عريضة جبل عليها
 الانسان فهو كالوصف اللارم له ومركزها النفس قال تعالى (واحصرت الانفس الشح) فاذا انتهى سلطانها الى
 القلب واستولى عليه عرى القلب عن الايمان لانه يشح بالطاعة فلا يسمح به ولا يبدل الاقياد لامر الله تعالى
 والشح بخل مع حرص وهو ابلغ في المانع من البخل فالبخل يستعمل في الفتنة بالمال والشح في سائر ما يتمتع النفس
 عن الاسترسال فيه من بذل مال او طاعة او معروف ووجود الشح في نفس الانسان ليس مذموم لانه طبيعة
 خلقها الله تعالى في النفوس كل شهوة والحرص للابتلاء ولمصلحة عمارة العالم وانما المذموم ان يستولي سلطانه على
 القلب والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وقال الطيبي رحمه الله تعالى يمكن ان يحمل سوء الخلق على ما يخالف
 الايمان فان الخلق الحسن هو ما به امثال الاوامر واجتناب النواهي لا ما يتعارف بين الناس لما ورد عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها وكان خلقه القرآن وافراد البخل من سوء الخلق وهو بعضه وجعله معطوفاً عليه يدل على
 انه اسوأها واشنعها وبؤبؤ هذا التأويل حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه لا يجتمع الشح والايمن في قلب
 عبد ابدأ والله اعلم قوله لا يدخل الجنة حب قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى الحب الخب الرجل الحداغ
 ومعناه في الحديث الذي يفسد الناس بالحداغ ويمكر ويختال في الامر يقال فلان خب اذا كان فاسداً مفسداً
 مرواها ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة اي لا يدخلها مع الداخلين في الرعي من غير ما بأس بل
 يصاب منه بالعذاب ويمحص حتى يذهب عنه آثار تلك الحصال هذا هو السبيل في تأويل امثال هذا الحديث
 ليوافق اصول الدين وقد سلك في التمسك بظواهر امثال هذه النصوص الجمل الغفير من المبتدعة ومن عرف
 وجوه القول والى الالباب البيان من كلام العرب هان عليه التخلص بعون الله عن تلك الشبه وما ينبغي لافطر
 ان يقدمه في هذا الباب ليكون من التأويل على بصيرة ان يعلم ان للشارع صلى الله عليه وسلم ان يقتصر في مثل
 هذه المواطن على القول الجميل ابقاء للخوف في نفوس المكلفين وتحذيراً لهم عما فيه المقصدة في الدين بابلع ما

﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَرٌ مَا فِي الرَّجُلِ شَيْءٌ هَالِعٌ وَجَبْنُ خَالِعٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يَجْتَمِعُ الشَّيْءُ وَالْإِيمَانُ فِي كِتَابِ الْجِهَادِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ عَائِشَةَ أَنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْنَا أَمْرَعُ بِكَ لِحُوقًا قُلْ أَطْوَلُكُمْ يَدًا فَأَخَذُوا قَصَبَةً يَذَرُغُونَهَا وَكَانَتْ سَوْدَةً أَطْوَلَهُنَّ يَدًا فَعَامَنَّا بَعْدُ إِمَّا كَانَ طُولُ يَدِهَا الصَّدَقَةَ وَكَانَتْ أَمْرَعَنَا لِحُوقًا بِهِ زَيْنَبَ وَكَانَتْ تُحِبُّ الصَّدَقَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ مُسَلَّمٌ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَعُكُمْ لِحُوقًا يَدًا أَطْوَلُكُمْ يَدًا قَالَتْ وَكَانَتْ يَبْطِئُونَ أَتَيْنُنَّ أَطْوَلُ يَدًا قَالَتْ فَكَانَتْ أَطْوَلَنَا يَدًا زَيْنَبُ لِأَنَّهَا كَانَتْ تَعْمَلُ بِيَدِهَا وَتَصَدَّقُ

﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَأَنْتَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَصَبَحُوا بِتَحْدُثُونَ تُصَدِّقُ أَلَيْلَةً عَلَى سَارِقٍ

يكون من الزجر ثم يرد العلماء الراسخون الى اصول الدين والله اعلم (شرح المصابيح) قوله شرما في الرجل من الحصال الدميعة شح هالع اي حازع يحمل على الحرص على تحصيل المال والجزع طي دها به كما قال تعالى (ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير موعا) وقيل الشح ابغى من البخل لان البخل منع ما وجب بذله من المال والشح منع كل واجب من المال والاقوال والافعال وجبن حالع اي شديد كانه يخلع قلبه من شدة خوفه من المحاربة مع الكفار ويمعه من الدخول في عمل الابرار وخص الرجل اما لامها ممدوحان للنساء في نوع منها او لان مذمة الرجال بها فوق مذمة النساء بها والله اعلم (كذا في المرقاة قلاعن الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى) قوله ايا اسرع بك لحوقا اي بالموت بعدك ومعه قوله صلى الله عليه وسلم لعاطمة انك اول اهلي لحوقا بي فضحكت قال اطولكن يدا اي اكثر كن صدقة واعظم كن احسانا فان اليد تطلق ويراد بها المنة والنعمة والاحسان ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر علي يدا يحبه قلبي فاحذوا الظاهر فاخذن فعدل الى اخذوا تعظيما كما في قوله تعالى (وكانت من القاتنين) وقول الشاعر ﴿ وان شئت حرمت النساء سواكم ﴾ قصبه يزرعونها اية ويقيسون ايديهن بها بناء على فهمين ان المراد باليد الجارحة وكانت سودة رضي الله تعالى عنها اطولهن يدا اي في الحسن فعلنا بعد اي بعدها حين ماتت زينب رضي الله تعالى عنها ولا وكانت اكثر من صدقة انما كان طول يدها بالرفع الصدقة بالنصب كذا في النسخ المصححة وعكس المسقلاني قال الطيبي اي فهمنا اولا ظاهره ولما فطنا بحجبتها الصدقة علمنا انه صلى الله عليه وسلم لم يرد

فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ لَا تَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي بَدَنِ زَانِيَةٍ
فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ الْبَيْلَةَ عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ لَا تَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ
فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي بَدَنِ غَنِيٍّ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ الْبَيْلَةَ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ اللَّهُمَّ
لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ وَزَانِيَةٍ وَغَنِيٍّ فَأُتِيَ فَقِيلَ لَهُ أَمَا صَدَقْتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَمَلَهُ أَنْ يَسْتَعِفَّ
عَنْ سَرِقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلَمَلَهَا أَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ زِنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَمَلَهُ يَعْتَبِرُ فَيَنْفِقُ مِمَّا
أَعْطَاهُ اللَّهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ * وَعَنْهُ * عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَبْنَى رَجُلٌ بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ فَسَمِعَ صَوْتًا فِي سَحَابَةٍ أَسْفَى حَدِيقَةٍ فَلَانَ فَتَنَحَّى ذَلِكَ السَّحَابُ
فَأَفْرَغَ مَاءَهُ فِي حَرَّةٍ فَإِذَا شَرْجَةٌ مِنْ تِلْكَ الشَّرَاجِ قَدْ اسْتَوْعَبَتْ ذَلِكَ الْمَاءَ كُلَّهُ فَتَتَبَعَ
الْمَاءَ فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي حَدِيقَتِهِ يُحَوِّلُ الْمَاءَ بِمَسْحَاتِهِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا أَسْمُكَ قَالَ فَلَانُ
الْإِسْمُ الَّذِي سَمِعَ فِي السَّحَابَةِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ لِمَ تَسْأَلُنِي عَنْ أَسْمِي فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا
فِي السَّحَابِ الَّذِي هَذَا مَاءُهُ وَيَقُولُ أَسْفَى حَدِيقَةٍ فَلَانَ لَأَسْمُكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا قَالَ أَمَّا إِذَا
قُلْتَ هَذَا فَأَتَيْتَنِي أَنْظُرُ إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَأَتَصَدَّقُ بِثُلْثِهِ وَأَكُلُ أَنَا وَعِيَالِي ثُلَاثًا وَارْدُ فِيهَا ثُلَاثُهُ

نابيد الا العطاء اه (ق) قوله اللهم لك الحمد على السارق قال الطبري رحمه الله تعالى لما حرم بوضعها في موضعها
كما دل عليه تنكير بصدقة حوري بوضعها في بد سارق وحمد الله وشكره على انه لم يتصدق على من هو اسوأ
حالا منه وقيل هو تعجب من فعل نفسه كما تعجبوا من فعله فذكر الحمد في موضع التعجب كما يذكر التسبيح
في موضعه والله اعلم (ق) قوله فأتى أي فأتى في المسام قيل له أي صدقاتك مقبولة وكلها في مواضعها موضوعة
أما صدقتك على سارق فلا تخلو عن مثوبة منضمة لحكمة فعله ان يستعف عن سرقة الخ (ق) قوله يبارجل بفلاة
أي بجزراء واسعة من الارض فسمع صوتا في سحابة اسقى بقطعه هز ووصله حديقة فلان أي بستان فلان
وفلان كإياه عن اسم صاحب الحديقة كما سيأتي بيانه صريحا فتتبع ذلك السحاب أي تبعد عن مقصده
فأفرغ مائه في حرة وهي أرض ذات حجارة سود فاذا شجرة بسكون الرأ مسيل الماء إلى السهل من الارض
من تلك الشراج بكسر الشين أي الواقعة في تلك الحرة قد استوعبت أي بالأخذ ذلك الماء أي النازل من
السحاب الواقع في الحرة كله تأكيد فتتبع أي ذلك الرجل الماء أي اثره فادرجل قائم في حديقته يحول الماء
أي ينقل الماء إلى حديقته بمسحاته بكسر الميم وهي الحفرة من الحديد أو غيره فقال أي الرجل له أي لصاحب
الحديقة قوله فما تصنع فيها أي في حديقتك من الخير حتى تستحق هذه الكرامة قال أما بتشديد الميم ادا قلت وفي
نسخة ادا قلت واد فيها ثلثة أي اصرف ثلثة في الحديقة للزراعة والهمارة (ق) قوله

رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿وَعَنْهُ﴾ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنْ ثَلَاثَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَبْرَصَ وَأَفْرَعَ وَأَعْمَى فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْتَلِيَهُمْ قَبَعَتْ إِلَيْهِمْ مَلَكًا فَأَتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ: لَوْ نَحْنُ حَسَنٌ وَجِلْدٌ حَسَنٌ وَبَذَّهَبٌ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ قَالَ: فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ قَذَرُهُ وَأُعْطِيَ لَوْثًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ: الْإِبِلُ أَوْ قَالَ: الْبَقَرُ شَكَ إِسْحَاقُ إِلَّا أَنَّ الْأَبْرَصَ أَوْ الْأَفْرَعَ قَالَ: أَحَدُهُمَا الْإِبِلُ وَقَالَ: الْآخَرُ الْبَقَرُ قَالَ: فَأُعْطِيَ نَاقَةً عَشْرَاءَ فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ: فَأَتَى الْأَفْرَعَ فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ: شَعْرٌ حَسَنٌ وَيَذَّهَبُ عَنِّي هَذَا الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ قَالَ: فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ قَالَ: وَأُعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ: الْبَقَرُ فَأُعْطِيَ بَقْرَةً حَامِلًا قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ: فَأَتَى الْأَعْمَى فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ: أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأُبْصِرُ بِهِ النَّاسُ قَالَ: فَمَسَحَهُ فَردَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ: الْغَنَمُ فَأُعْطِيَ شَاةً وَالِدًا فَانْتَجَحَ هَذَانِ وَوُلِدَ هَذَا فَكَانَ لِهَذَا وَادٍ مِنَ الْإِبِلِ وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْغَنَمِ قَالَ: ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ: رَجُلٌ مَسْكِينٌ قَدْ انْقَطَعَتْ بِي الْجِبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَى أَسَأَلَ لَكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّهُ الْوَنَ الْحَسَنَ

قوله ان ينتليهم اي يتحننهم ليعرفوا انفسهم اوليعرفهم الناس اوليعلم تعالى احوالهم علم ظهور كما يعلمه عالم بطون فبعث اليهم ملكا اي في صورة رجل مسكين (ق) قوله ويذهب عني بالرفع اي يرول عني الذي قد قذري الناس بكسر المعجمة اي كرهوا مخالفتي من احله وهو الرص قال اي الي صلي الله عليه وسلم فمسحه اي الملك فذهب عنه قذره بفتحين (ق) قوله شك اسحق هو احد رواة هذا الحديث والابل ارجح بقرينة قوله الاتي فاعطي ناقة بصيغة الحرم الا ان الابرص او الاقرع قال احدهما الابل وقال الآخر البقر قال اي الى عليه الصلاة والسلام فاعطي اي طالب الابل لا الابرص كما جرم به ابن حجر ناقة عشراء وهي الناقة التي اتى على حملها عشرة اشهر ثم اطلق على الحامل مطلقا والله اعلم (ق) شاة والدا قيل هي التي عرف منها كثرة السناج وقيل الحامل فاننتج بصيغة الفاعل من الانتاج هذان اي الارص والاقرع وولد ماضى معلوم من التوليد هذا اي الاعمى هدا وان انقطعت بي اي للابرص واد من الابل ولهذا اي للاقرع واد من البقر ولهذا اي للاعمى واد من الغنم قوله (ثم انه) اي الملك (اي الابرص في صورته) اي التي جاء الابرص عليها اول مرة (وهيئة فقال) اي له (رجل مسكين) اي انا رجل مسكين (قد انقطعت بي الجبال) اي الاسباب (في سمري) قال الطبيب الباء للتعدية - قال السيد جمال الدين فيه تأمل لان المعنى لا يساعد التعدية والاصوب ان يقال الباء بمعنى من كما في قوله تعالى (عيناً يشرب بها عباد الله) (فلا بلاغ) اي كفاية (لي اليوم الا بالله) اي ايجادا وامدادا (ثم بك)

وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ بَعِيرًا أَنْبَلَّغُ بِهِ فِي سَفَرِي فَقَالَ الْخُفُوفُ كَثِيرَةٌ فَقَالَ إِنَّهُ كَأَنِّي
أَعْرِفُكَ أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَقْذُرُكَ النَّاسُ فَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ مَا لَاقَ فَقَالَ إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَافِرًا
عَنْ كَابِرٍ فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ قَالَ وَأَتَى الْأَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ فَقَالَ
لَهُ مِثْلَ مَا نَالَ لِهَذَا وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَى هَذَا فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى
مَا كُنْتَ قَالَ وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مِسْكِينٌ وَأَبْنُ سَبِيلٍ انْقَطَعَتْ يِي
الْحَبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَ أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ شَاءَ أَنْبَلَّغُ
بِهِمَا فِي سَفَرِي فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي فَخُذْ مَا شِئْتَ وَدَعْ مَا شِئْتَ فَوَاللَّهِ
لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذَتْهُ لِلَّهِ فَقَالَ أَمْسِكْ مَالَكَ فَإِنَّمَا أَنْبَلَيْتُمْ فَقَدْ رَضِيَ عَنْكَ وَسُخِطَ
عَلَى صَاحِبَيْكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ بَجِيدٍ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ الْمَسْكِينُ لَيَقِفُ
عَلَى بَابِي حَتَّى أَسْتَحْيِي فَلَا أَجِدُ فِي بَيْتِي مَا أَدْفَعُ فِي يَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَدْفَعِي فِي يَدِهِ وَلَوْ ظِلْفًا مَعْرَقًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ * وَعَنْ * مَوْلَى لِعُثْمَانَ قَالَ أَهْدَيْ لَامٍ سَلَمَةً بِضْعَةً مِنْ لَحْمٍ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ اللَّحْمُ فَقَالَتْ لِلْخَادِمِ ضَعِبِهِ فِي الْبَيْتِ لَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْكُلُهُ فَوَضَعَتْهُ فِي كُوَّةِ الْبَيْتِ وَجَاءَ سَائِلٌ فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَقَالَ تَصَدَّقُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ
فَقَالُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ فَذَهَبَ السَّائِلُ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أُمَّ سَلَمَةَ هَلْ
عِنْدَكُمْ شَيْءٌ لَا أَطْعَمُهُ فَقَالَتْ نَعَمْ قَالَتْ لِلْخَادِمِ أَذْهَبِي فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

أَي رُبِيًّا وَاسْعَادًا - وفيه من حسن الادب ما لا يخفى حيث لم يقل وبك وثم لتراخي الرتبة والنزول في المرتبة
قال الطبري امثال ذلك من الملائكة ليست اخبارا بل من ماريض الكلام كقول ابراهيم اني سقيم اه - وكقولهم
(ان هذا اخي له تسع وتسعون نعمة) الآية قوله (كَأَنِّي أَعْرِفُكَ) نكتة التشبيه المغالطة لنمكنه المكابرة
قوله (انما ورثت هذا المال كابرا) حال (عن كابر) اي كبيرا اخذا عن كبير - ولنعلم من قال :

* كَأَنِّي أَعْرِفُكَ لَمْ يَعْزُ يَوْمًا إِذَا اكْتَسَى * وَلَمْ يَكْ صَعْلُوكَا إِذَا مَا تَمَوْلَا *

قوله (فوالله لا اجهدك) بفتح الهمزة والهاء وفي نسخة بضم الهمزة وكسر الهمزة اي لا اشق عليك في رد شيء
تطلبه مني او تأخذ من مالي قوله (فقد رضي عنك وسخط على صاحبيك) بصيغة المجبول فيهما (مرقاة)
قوله (ادفعي في يده) اي لا ترديه خائبا - (ولو ظلفا) اي ولو كان ما يدفع به ظلفا وهو للبقر والشاة
والظبي وشبهه بمنزلة القدم منا يعني شيئا يسوها وقوله (معرقا) تتميم للمباغة [مرقاة] قوله

وَسَلَّمَ بِذَلِكَ اللَّحْمَ فَذَهَبَتْ فَلَمْ تَجِدْ فِي الْكُؤُوتِ إِلَّا قِطْعَةً مَرَّةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ ذَلِكَ اللَّحْمَ عَادَ مَرَّةً لِمَا لَمْ نَعْطُوهُ السَّائِلَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ

﴿ وعن ﴾ ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بشر الناس منزلاً قيل نعم قال الذي يسئل بالله ولا يعطي به رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وعن ﴾ أبي ذر أنه استأذن على عثمان فأذن له ويده عصاه فقال عثمان يا كعب إن عبد الرحمن ثوبي وترك ما لافما ترى فيه فقال إن كان يصل فيه حق الله فلا بأس عليه فرفع أبو ذر عصاه فضرب كعباً وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أحب لو أن لي هذا الجبل ذهباً أنفقته ويتقبل مني أذر خلفي منه ست أواقٍ أنشدك بالله يا عثمان أسمعته ثلاث مرات قال نعم رَوَاهُ أَحْمَدُ ﴿ وعن ﴾ عتبة بن الحارث قال صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة العصر فسلم ثم قام مسرعاً فتخطى رقاب الناس إلى بعض حجر نساءه ففرع الناس من سرعته فخرج عليهم فرأى أنهم قد عجبوا من سرعته قال ذكرت شيئاً من نبر عندنا فكبره أن يحبسني فأمرت بقسمته رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وفي رواية له قال كنت خلفت في البيت نبزاً من الصدقة فكبره أن أبيتة ﴿ وعن ﴾ عائشة أنها قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عندي في مرضه ستة دنانير أو سبعة فأمرني رسول الله

(الذي يسأل بالله) على بناء المجهول (ولا يعطي) بصيغة المعلوم (به) أي بالله أو بهذا السؤال قال الطيبي الباء كالباء في كنت بالقلم أي يسأل بواسطة ذكر الله - أو للقسم والاستعطاف أي يقول السائل اعطوني شيئاً بحق الله وهذا مشكل إلا أن يتهم السائل بعدم الاستحقاق والله اعلم (كذا في شرح الطيبي والمراقبة) قوله فضرِب كعباً قال الطيبي رحمه الله تعالى فإن قيل كيف يضربه وقد علم أنه ليس بكفر بعد إخراج حق الله منه قلت إنما ضربه لأنه نفي البأس على سبيل الاستفراق حيث جعله مدخولاً للذي لنفي الجنس - وكمن من بأس فانه يحاسب ويدخل الجنة بعد فقراء المهاجرين بزمان طويل - أي بخمسمائة سنة والله اعلم (طيبي) قوله ما أحب لو أن لي هذا الجبل لعله جبل أحد أوعيره أو أراد الجنس ذهباً أفقه حال ويتقبل في تنعيم للمبالغة في عدم المحبة وفي الحديث دليل على أن الفقير الصابر أفضل من الغني الشاكر قوله فكبره أن يحبسني أي يلهيني عن الله تعالى ويحبسني عن مقام الزلفى - كما قال في حديث انبجانية أبي جهم [طيبي] قوله كنت خلفت بتشديد اللام أي تركت خلفي - في البيت نبزاً فكبره أن أبيتة بتشديد الياء أي أتركه حتى يدخل عليه الليل [مراقبة] قولها

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَفْرَقَهَا فَشَغَلَنِي وَجَعُ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَأَلَنِي عَنْهَا مَا فَعَلْتَ السَّيِّئَةُ أَوِ السَّبْعَةُ قُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ شَغَلَنِي وَجَعُكَ فَدَعَا بِهَا ثُمَّ وَضَعَهَا فِي كَفِّهِ فَقَالَ مَا ظَنُّ نَبِيِّ اللَّهِ لَوْ لَقِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهَذِهِ عِنْدَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

❖ وعن ❖ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى بِلَالٍ وَعِنْدَهُ صَبْرَةٌ مِنْ تَمْرِ فَقَالَ مَا هَذَا يَا بِلَالُ قُلْ لِي مَا أُدْخِرْتُهُ لَعَدٍ فَقَالَ أَمَا تَخْشَى أَنْ تَرَى لَهُ غَدًا بُخَارًا فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْفَقَ بِلَالُ وَلَا تَخْشَى مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِقْلَالًا ❖ وعنه ❖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّخَاءُ شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ فَمَنْ كَانَ سَخِيًّا أَخَذَ بَغُضْنٍ مِنْهَا فَلَمْ يَبْرُكْهُ الْغُضْنُ حَتَّى يَدْخُلَهُ الْجَنَّةُ وَالشَّحُّ شَجَرَةٌ فِي النَّارِ فَمَنْ كَانَ شَحِيحًا أَخَذَ بَغُضْنٍ مِنْهَا فَلَمْ يَبْرُكْهُ الْغُضْنُ حَتَّى يَدْخُلَهُ النَّارَ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ❖ وعن ❖ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَادِرُوا بِالصَّدَقَةِ فَإِنَّ الْبَلَاءَ لَا يَتَخَطَّاهَا رَوَاهُ رِزِينَ

فشغلني وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم اي عن تفريقها ثم سألني عنها اي قائلا ما فعلت السيئة او السبعة بالرفع قال الطيبي وادا روي بالنصب كان فعلت على خطاب عائشة اه والتقدير ما فعلت بالسيئة او السبعة يعني هل فرقها ام لا قالت لا والله اي ما فرقتها ولعل وجه القسم تحقيق التقصير ليكون سدا لقبول العذر لمدكان شغلني وجعك اي عن تفريقها فادعاها ثم وضعها في كفه فقال ما ظن نبي الله لو لقي الله عز وجل وهذه اي الدنانير عنده قال الطيبي رحمه الله في وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنانير في كفه ووضع المطهر موضع المضمرة وتخصيص ذكر نبي الله ثم الاشارة بقوله هذه - تصوير لتلك الحالة الشنيعة واستحجان بها وايدان بان حال البوّة منافية لان يلقى الله ومعه هذا الدنى الحقير اه قوله بخارا في نار جهنم اي اثرا يصل اليك فهو كناية عن قربها ها كما ان قوله تعالى [لا يسمعون حساسها] كناية عن بعدها انفق بلال اي يا بلال - ولا تخش من ذي العرش اقلا لا اي فقرا او اعداما - وهذا امر الى تحصيل مقام السكّال والا فقد جود ادخار المال سنة للعيسال وكذا لضعفاء الاحوال - وما احسن موقع ذي العرش في هذا المقام اي تخشى ان يضيع مثلك من هو يدبر الامر من السماء الى الارض - اه كلام الطيبي - او ذو العرش كناية عن الرحمن كقوله تعالى [الرحمن على العرش استوى] اي اتخاف ان يقلل رزقك من عمت رحمته اهل السماء والارض والمؤمن والكافر والطيور والدواب والله اعلم [مرقة] قوله السخاء شجرة اي كشجرة في الجنة لعل شبهه بها في عظمتها وكونها ذات اغصان وشعب كثيرة - اه كلام الطيبي ويمكن ان يكون صفة السخاء مصورة بشجرة في الجنة - وقال الطيبي جنس الشجرة الدنيوية نوعان متعارف وغير متعارف وهي شجرة السخاء الثابت اصلها في الجنة وفرعها في الدني فمن اخذ بغصن منها في الدنيا واصله الى اصل الجنة في العقبى - كما اشار بقوله [فمن كان سخيا الخ] كذا في شرح الطيبي والمرقة قوله [بادروا] اي الموت او المرض او غيركم [بالصدقة] اي باعطائها [فان البلاء لا يتخطاها]

﴿ باب فضل الصدقة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مَنْ تَصَدَّقَ بِمِثْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ أَنَّهُ إِلَّا الطَّيِّبُ فَإِنَّ اللَّهَ يَتَقَبَّلُهَا بِمِثْنَيْهِ
 ثُمَّ يَرْيَا لِصَاحِبِهَا كَمَا يَرِي أَحَدُكُمْ فَلَوْهُ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ مُنْفَقٌ عَلَيْهِ
 ﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا
 بِهَتْفٍ إِلَّا عِزًّا وَهُوَ نَوَاضِعَ أَحَدٍ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله

أي لا يتجاوزها بل يقف دونها أو يرجع عنها - قال الطيبي تعليل للأمر بالمبادرة وهو تمثيل حملت الصدقة
 والبلاء كفرنسي رهاا فإيهما سبق لم ياحتج الآخر ولم يخطه - والحطبي تفعل من الخطو والله - ألم - مرقاة -

﴿ باب فضل الصدقة ﴾

قال الله عز وجل « ان المصدقين والمصدقات واقرصوا الله قرضا حسنا يصاعف لهم ولهم اجر كريم » وقال تعالى
 « خذ من اموالهم صدقة تطهيرهم وتركبهم بها وصل عليهم » وقال تعالى « والمتصدقين والمصدقات » وقال تعالى
 « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة » قوله من تصدق بمثل تمره قال المطهر العدل
 بفتح العين ما يعادل شيئا اي يماثل والعدل انشأ انتهى وقال الدوي قوله صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله
 الا الطيب لما اراد بالطيب ههنا الحلال قوله صلى الله عليه وسلم سميه قال القاضي عياض لما كان الشراء الذي
 يرتضى ويعز تلقى باليمين وخذ بها استعج في مثل هذا واستعير للقول والرضا انتهى (كما يربي احدكم فلوه) قال
 اهل اللغة الفلوه المهرسمي بذلك لانه فلي عن امه اى فصل وعزل وفي الفلوه لغتان فصيحتان اقصها واشهرها
 فتح الماء وضم اللام وتشديد الواو والثانية كسر الفاء واسكان اللام وتخميف الواو وقال التورثي رحمه الله
 تعالى انما ضرب المثل بالفلوه لانه يزيد زيادة يمينه لان الصدقة تنائج عمله ولان صاحب التناج لا يزال يتعاهده
 ويتولى تربيته ثم ان التناج احوج ما يكون الى التربية وهو فطيم فاذا احسن القيام به واصلح ما كان منه فاسدا
 انتهى الى حد الكمال وكذلك عمل ابن آدم لا سيما الصدقة التي يحادها الشح ويتشت بها الهوى ويقتضيها الرياء
 ويكرها الطبع فلا تكاد تخلص الى الله الاموسومة بقايس لا يحجرها الا نظر الرحمن فاذا تصدق العبد من
 كسب طيب مستعد للقبول فتح دونها باب الرحمة فلا يزال نظر الله يكسيها نعت الكمال ويؤ فيها حصة الثواب
 حتى ينتهي بالتضعف الى نصاب يقع المناسبة بينه وبين ما تقدم من العمل وقوع المناسبة بين الثمرة والحبل انتهى
 (قوله ما نقصت صدقه من مال) يعني لا ينقص المال بالصدقة بل يزيد خيره وبركته ويرزق صاحبها اصعاف ما
 يعطي (قوله وما زاد الله عبد بعفو الاعرا) يعني لو ظلم احد احدا ويقدر المظلوم على الانتقام عن الظالم فيعفو
 عنه يزيده الله عزه بسبب هذا العفو (شرح المصاييح لمطهر) قال الطيبي رحمه الله تعالى من جيلة الانسان
 الشح ومتابعة السبعة من ايثار الغضب والانتقام والاسترسال في الكبر الذي هو من نتائج الشيطانية فاراد الله
 تعالى ان يقلعها من سنخها فحث اولاه على الصدقة ليتحلى بالسخاء والكرم وثانيا على العفو ليمتدح به الملم والوقار

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَقَّ زَوْجَيْنِ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دُعِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَلِلْجَنَّةِ أَبْوَابٌ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ فَوَلَّ يَدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا قَالَ نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ صَائِمًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ تَبَعَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ جَنَازَةً قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ أَطْعَمَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَسْكِينًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ عَادَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَرِيضًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَجْتَمَعَنْ فِي أَمْرٍ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وثالثا على النواصع لرفع درجه في تدريس اه (قوله من اهل زوجين) قال الثوربشقي رحمه الله تعالى فسر قوله روحين بدرهمين او دينارين او مدين من طعام وبما يصاهي تلك الاشياء (قلت) ويحتمل ان يراد به تكرار الاتفاق مرة واحدة فسر الاتفاق كما يفقه لانه اذا افاق درهما في سبيل الله ثم عاد فافق آخر يصير روحين ومعنى الكلام الاتفاق بعد الاتفاق اي يتعود ذلك ويتجدد دائما انتهى (قوله ما على من دعى من تلك الابواب من ضرورة) معناه ما على احد يدعى من تلك الابواب كلها من ضرورة ان لم يدع من سائرهما فانه اذا دعى من باب واحد فقد حصل له الفور بدخول الحلة فلا ضرورة به ان لم يدع من غيره وقوله هذا نوع من تمهيد قاءسدة السؤال في قوله هل يدعى احد من تلك الابواب كلها اي سألت عن ذلك بعد معرفتي بان لا ضرورة بمن يدعي من باب واحد في الدعاء من سائر الابواب وفي رواية قال ابو بكر يا رسول الله ذلك الذي لا توى عليه اي لا صباغ عليه ولا خسارة من قولهم توى عليه المال اذا هلك يتوى وتوي حق فلان على غريمه اذا ذهب توى وهو مقصور وذكر بعض اصحاب العرب توى وتواء ولا اعرف للهموز اصلا ومنه (حديثه الاخر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصبح منكم اليوم صائما قال ابو بكر انا الحديث) ذهب طائفة من اهل العلم وورقة من الصوفية الى كراهة اجبار الرجل عن نفسه بقوله انا حتى قل بعض الصوفية كلمة انا لم تزل مشغومة على اصحابها وشار هذا القائل الى ان ابليس انما لعن لقوله انا وليس الامر على ما قدر بل الذي نقض عليه امره هو الطر الى نفسه بالخيرية ون لا نكر اصابة الصوفية في دقائق علومهم و اشاراتهم في التبرى عن الدعاوي الوحدوية والكمنا بقول ان الذي اشاروا اليه بهذا القول راحع الى معان تطلعت باحوال لهم دون ما فيه من التعلق بالقول كيف وقد ناقض ظاهر قولهم هذا نصوصا كثيرة وم اشد الناس فرارا من جميع ما يخالف الكتاب والسنة ولم يأت القوم في الكراهية بتمسك الا بحدث جابر رضي الله تعالى عنه اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان على ابي فبقت الباب فقال من ذا قلت انا فقال انا انا كانه يكرها وهو

﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لْجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاةٍ مُتَفَقَّ عَلَيْهِ ﴿ وعن جابرٍ وَحْذِيئَةً قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ مُتَفَقَّ عَلَيْهِ ﴾ وعن أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنَّ تَلَقَّى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِيقٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حديث صحيح وقد اوردته المؤلف هذا الحديث في باب الاستئذان ولو احدا بطاهر الحديث كما اخذوا كما كمن حفظنا وصحيح ابوانا كثيرة واي نصح القول طاهر هذا الحديث وقد وحدناها فيما حكى عن ابياء الله في كتابه اهم كابوا يستعملوها في كلامهم ولا سيما فيما امر الله به رسوله نحو قوله قل اما انا اشر مثلكم وقوله انا اول المسلمين وقوله وما انا من المسلمين وقوله ولا انا عا د ما عذتم وقد قال صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم وانا اول من تشق عنه الارض وانا اول شافع وانا محمد وانا احمد وانا الخاشع وانا المقفى الى غير ذلك من آيات والاحاديث وقد تلفظ بها الساق في الخيرات صديق هذه الامة رضى الله عنه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم كرهة هدا اخرى فلم يكره عليه ولم يبه ولو شئنا لا ننامن كتاب الله وسنه رسوله من بظائر ما ذكرنا بما يتجاوز المائتين فلا وحه اذا للذهاب الى كراهية ذلك ونظرنا الى حديث حار فوجدنا وقد ذكر الكراهية على سبيل الحسان ثم انه لم يصرح بالامر المكروه فالوحه ان نقول رأينا النبي صلى الله عليه وسلم استعمله ليحجره عن نفسه فيعرف من الوارد عليه ويرتفع الالهام فلما قال انا لم يأت بحواب يقبده المعرفة بل بقي الالهام على حاله فكره ذلك للمعنى الذي ذكرناه لا لتلفظه تلك الكلمة ولو قال انا حار لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره قوله او يكره عليه هذا وحه الحديث ليمكسا التوفيق بين الموصوف التي ذكرناها والله اعلم (شرح المصاييح للتور شقي) انتهى (قوله يا نساء المسلمين) قال الطيبي في اعرايه وحوه ثلاثه الاول نصب النساء وحر المسلمين على الاضافة من باب اضافة الموصوف الى صفته ويقدر عبدالصمدية موصوف اي نساء الطوائف المسلمين والثاني ضم النساء على الاداء ورفع المسلمين على لفظه والثالث نصبه على محله (ق) قوله (لا تحقرن حارة لجارتها) اي لا تحقرن حارة ان تهدي الى حارتهما ولو ان تهدي فرس شاة والفرسن للبعير كالحافر للدابة وقد يستعار فيقال فرس شاة والفرس وان كان مما لا يتنفع به فانه اسمعمل ههما على المعتاد من مذهب العرب في كلامهم اذا نالوا في الامر وحثوا عليه وفي معناه قوله صلى الله عليه وسلم ولو بطل عرق ومن هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم من لله مسحداً ولو كمفحص قطاة ومقدار المفحص لا يمكن ان يتحد مسحداً واما هو على سبيل المبالغة في الكلام من مذهب العرب (شرح المصاييح للتور شقي) وقال الطيبي ويمكن ان يقال من باب الهوى عن الشيء والامر بضده وهو كناية عن التحاب والتواد كانه قيل لثحاب حارة حارتهما بارسال هديه ولو كانت حقيرة ويتساوي فيه الفقير والعي وحوه قوله صلى الله عليه وسلم لو اهدي الى دراع اقبلت وحسن النبي بالنساء لاهن مواد الشان والهمة (ط) (قوله كل معروف صدقة) المعروف ما عرف من حملة الخيرات يعني كل ما فيه رضى الله من الاعمال والاقوال فهو صدقة روى هذا الحديث حار (قوله ولا تحقرن من المعروف شيئا) ان تلقى اخاك بوجه طليق (الوحه الطليق الذي فيه شاة وفرح يمي اعمل الخيرات كلها قليلا وكثيرا ومن الخيرات ان يكون وجهك دا شاشه وفرح اذا رأيت مسلما فانه يوصل

﴿ وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم صدقة قالوا فإن لم يجد قال فليعمل بيديه فينفع نفسه ويتصدق قالوا فإن لم يستطع أو لم يفعل قال فيعين ذاك الحاجة الملهوف قالوا فإن لم يفعل قال فيأمر بالخير قالوا فإن لم يفعل قال فيمنسك عن الشر فإنه له صدقة متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلاحي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين الرجل على دابته فيحمل عليها أو يرفع عليها متاعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة يخطوها إلى الصلاة صدقة ويميط الأذى عن الطريق صدقة متفق عليه ﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهال الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجراً عن طريق الناس أو شوكاً أو عظماً أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة فإنه يمشي يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار رواه مسلم ﴾ وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إلى قلبه سروراً إذا تركت العبوس وتنطلق عليه ولا شك أن إيصال السرور إلى قلوب المسلمين حسنة روي هذا الحديث أيضاً جابر (قوله وإن لم يجد) يعني فإن لم يجد كل مسلم صدقة مالية يعني لا يجد من المال ما يتصدق به (يعين ذا الحاجة الملهوف) الملهوف المنحصر في أمره وصاحب الحزن (كل سلاحي من الناس عليه صدقة) السلاحي عظم الأصابع والسلاميات جمع يعني على كل واحد من الإنسان بعد ذلك مفصل في أعضائه شكر الله تعالى بأن جعل في عظامه مفاصل يقدر على قبض أصابعه ويديه ورجليه وغير ذلك وبسطها فإن هذه نعمة عظيمة فانه لو جعل أعضائه بغير مفصل يكون كالوح أو خشب لا يقدر على القبض والبسط والقيام والقعود والاضطجاع (كذا في المفاتيح) وقال الطيبي لعل تخصيص السلاحي وهي المفاصل من الأصابع بالذكر لما في أعمالها من دقائق الصنائع التي تتجبر الأوهام فيها ولذلك قال تعالى (بلى قادرين على أن نسوي بنانه) أي نجعل أصابع يديه ورجليه مستوية شيئاً واحداً كخف البعير وحافر الحمار فلا يمكن أن يعمل بها شيئاً مما يعمل بأصابعه المفرقة ذات المفاصل من فنون الأعمال دقها وأجلها ولهذا السر غلب الصغار من العظام على الكبار أهـ قوله (يعدل بين الاثنين) يعني يصلح بين الخصمين ويدفع ظلم ظالم من مظلوم (ويميط الأذى) أي يدفعه ويبعد ما يؤدي الناس عن طريق المسلمين روي هذا الحديث أبو هريرة (وعزل حجراً) أي أبعد حجراً (شرح المصباح لا يظهر) قوله [وقد زحزح نفسه] أي أبعدا ونحاه [عن النار] وفي نسخة على صيغة المفعول ورفع النفس والجملة حال

إِنْ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ
وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَفِي بُضْعِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ قَالُوا يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَيُّ نَاسٍ أَحَدُنَا شَهَوْتُهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ قَالَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَوْ كَانَ عَلَيْهِ
فِيهِ وَزْرٌ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الصَّدَقَةُ اللَّقِيقَةُ
الصَّافِيَّةُ مِنْحَةٌ وَالشَّاةُ الصَّافِيَّةُ مِنْحَةٌ تَغْدُوا بِإِنَاءٍ وَتَرْوُحُ بِآخِرِ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ
* وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ
يَزْرَعُ زَرْعًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ إِنْسَانٌ أَوْ طَيْرٌ أَوْ بَيْعَةٌ إِلَّا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي
رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ وَمَا سُرِقَ مِنْهُ لَهُ صَدَقَةٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

(قوله ان بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة) بالرفع على المبتدأ والخبر (صدقة) قال الدوي روي صدقة بالرفع
على الاستيفاء وبالنصب عطف على اسم ان وعلى النصب يكون كل تكبيرة مجرورا بكون من العطف على
عاملين مختلفين فان الواو قامت مقام الباء انتهى وكذا قوله (كل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة) قال الطيبي
جعل هذه الامور صدقة تشبيها لها بالمال في اثبات الجزاء وعلى المشاكلة وقيل انها صدقة على نفسه
(وفي بضع احدكم) بضم الموحدة الفرج اي في جماعة احدكم حلاله (صدقة) وقال الطيبي البضع الجماع وفي
اعادة الظرف دلالة على ان الباء في قوله بكل تسبيحة صدقة ثابتة وهي بمعنى في وان نزعنا عن بعض النسخ وانما
اعيدت لان هذا النوع من الصدقة اغرب حيث جعل قضاء الشهوة هذا الطريق مكانا للصدقة ومقرها قوله
(نعم الصدقة اللقحة الصفى منحة) اللقحة بكسر اللام الناقة المولود وهي اللقوح بفتح اللام والصفى الغزير
الدر وصفيا الابل الغزار منها والمحة في هذه الصورة تجري مجرى الصدقة والمحة في الاصل تارية يشرب
درها وترد رقبته ومنه الحديث هل من احد يبيع من ابنة ناقة اهل بيت لا در لهم قال ابو عبيد المنحة عند
العرب على معنيين احدهما العطية التي يملكها المعطى له والاخرى ان يبيع ناقة او شاة ينتفع ابنها ووبرها زمانا
ثم يردّها وهو تأويل قوله صلى الله عليه وسلم والمنحة مردودة قلت اكثر ما يقول العرب في العارية المنحة
وفي البخاري المنحة اللقحة الصفى قال ابو عبيد والعرب اربعة اسماء تضعها موضع العارية المبيحة والعربية والانتقام
والاخيال (كذا قال التوربشي) وقال المظهر رحمه الله اللقحة ناقة ذات اللبن الصفى كثيرة اللبن منحة لقب
على التمييز والمنحة الناقة التي يطبخها الرجل فقيرا ليشرب من لبنها ثم يردّها الى مالكها فدمج رسول الله
صلى الله عليه وسلم هذا الفعل قوله (تغدوا باناء وتروح باخر) يعني يهاب من لبنها ماء انا في وقت المشاء
قوله (ما من مسلم يغرس غرسا) يعني باثني سبب يؤكل مال الرجل يحصل له اثواب (كذا في المفاتيح)
روى ان رجلا من ابني الدرداء وهو يغرس جوزة فقال انغرس هذه وانت شيخ كبير تموت غدا او بعد غد

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُفِرَ لَامْرَأَةٍ مُوسِمَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكِيٍّ يَلْمُثُ كَادَ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ فَتَزَعَتْ خُفَّهَا فَأَوْثَقَتْهُ بِخِمَارِهَا فَتَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ فَغُفِرَ لَهَا بِذَلِكَ قَبْلَ أَنْ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا قَالَ فِي كُلِّ ذَاتِ كَيْدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عَمْرٍ وَآبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِّبَتْ أَمْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ أَمْسَكَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ مِنَ الْجُوعِ فَلَمْ تَكُنْ تَطْعَمُهَا وَلَا تُرْسِلُهَا فَتَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ رَجُلٌ بِفُصْنِ شَجَرَةٍ عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ فَقَالَ لَا نَحْنِ هَذَا عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَانَتْ تُؤْذِي النَّاسَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي بَرزَةَ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلِمَنِي شَيْئًا أَنْتَنَعُ بِهِ قَالَ أَعِزَّ لِلْأَذَى عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثِ عَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ اتَّقُوا النَّارَ فِي بَابِ عِلَامَاتِ النُّبُوَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ جِئْتُ قَوْمًا تَبَيَّنَتْ وَجْهُهُ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ فَكَانَ أَوَّلُ مَا

وهذه لا تطعم الا في كذا وكذا عاما فقال وما علي ان يكون لي اجرها ويأكل منها غيري قوله (غفر لامرأة موسمة) الموسمة الفاجرة الركي البير يلثم اي يخرج لسانه من العطش فأوثقتها اي شدتها قوله (في كل ذات كبد رطبة آخر) يعني في اطعام كل حيوان وسقيه يصل له اجر بشرط ان لا يكون ذلك مأمورا بقتله كالحية والعقرب قوله (في هرة) اي امر هرة وسبها قوله خشاش الارض بفتح الخاء هوام الارض وحشراتا والخشاش بكسر الخاء الحشب الذي يجعل في انف البعير قوله لا نحين اي لا بعدن قوله لا يؤذيهم اي كيلا يؤذيهم قوله فأدخل الجنة اي فأبعد ذلك الفصن من طريق المسلمين فأدخل الجنة بهذا الخير روي هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله في شجرة اي في امر شجرة وبسبها يعني ابعد شجرا او عصن شجر عن طريق المسلمين فأدخل الجنة (كذا في شرح المصاييح للمظهر رحمه الله تعالى قوله فلما تبين وجهه اي شاهده وتاملته وتبين لازم ومتعد - وذلك اما بعلامات قرأها في الكتب السماوية او بالفرس في سبائه - وهو انسب بقوله عرفت لانه ليس بوجه كذاب بالاضافة وهو السماع وقد ينون ولو اريد الاول يقل عرفت انه النبي الموعود وانشد عبدالله ابن رواحة رضي الله تعالى عنه في هذا المعنى

(طربي ولمعات)

لوم تكن فيه آيات مينة * كالت بديته تنبيك عن خبره

قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالذَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْبُدُوا الرَّحْمَنَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَأَفْشُوا السَّلَامَ
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئَ غَضَبَ الرَّبِّ وَتَدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَإِنَّ

قوله أفشوا من الافشاء اما بمعنى اظهروه رغبة فيه حتى يسمع المسلم عليه او بمعنى التسليم على من عرف او لم
يعرف لانه حق الاسلام لا الصجبة - وقوله اعبدوا الرحمن في معنى قوله وصلوا بالليل - وفي الحديثين تنبيه
على اداء حقوق الله تعالى وحقوق الناس - وتعظيم امر الله والشفقة على خلق الله « لمعات » قوله وتدفع ميتة السوء
قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى - الميتة بكسر الميم الحالة التي يكون عليها الانسان عند الموت كالقعر
المدقع والوصب الموجد والالم المقلق والاعلال التي تفضي به الى كهران النعمة وسيان الذكر والاحوال التي
تشغله عما له وعليه وموت الفجاءة التي هو اخذة الاسف ونحوها اعادنا الله تعالى عنها آمين - اه وقال الطبري
رحمه الله تعالى نقلا عن المظهر رحمه الله اراد به ما تعود منها رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم في دعائه اللهم
اني اعوذ بك من المدم واعوذ بك من التردى ومن الغرق والحرق والمهرم واعوذ بك من ان يتخبطني الشيطان
عند الموت واعوذ بك من ان اموت في سبيلك مدبرا - واعوذ بك من ان اموت لديعا - ثم قال ويجوز ان
يحمل اطفاء الغضب على المنع من ازال المكروه في الدنيا - كما ورد لا يرد القضاء الا الصدقة وموت السوء على
سوء الخاتمة ووخامة العاقبة من العذاب في الآخرة - كما ورد الصدقة تطفيء الحطية وقد سبق انه من باب
اطلاق السبب على المسبب وقد تقرر ان نفى المكروه لاثبات ضده ابلغ من العكس فكأنه نفى الغضب واراد
الرضا ونفى الميتة السوء واراد الحياة الطيبة في الدنيا - والجراء الحسن في العقبى وعليه قوله تعالى « فلنحيينه
حياة طيبة ولنجزينهم اجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » اه « ط » قوله كل معروف صدقة المعروف اسم لكل
فعل يعرف حسنه بالشرع او يعرف بالعقل - من غير ان ينازع فيه الشرع - وكذلك القول المعروف وقد قيل
للاقتصاد في الجود معروف لانه مستحسن بالشرع والعقل والصدقة ما يخرج الانسان من ماله على وجه القرية
وذلك لان عليه ان يتحرى الصدق فيها وقد استعمل في الواجبات واكثر ما يستعمل في التطوع به - ويستعمل
ايضا في الحقوق التي تجافى عنها الانسان قال الله تعالى « والحروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له اي
تجافى عن القصاص الذي هو حقه - وقد اجري في التبريل ما يسمح به المعسر مجرى الصدقة قال الله تعالى
« وان تصدقوا خير لكم » فقوله كل معروف صدقة - اي محل فعل المعروف محل التصديق بالمال ويقع التبرع
بذلك موقعا في القرية فالمرء والصدقة وان اختلفا في اللفظ والصيغة فانهما يتقاربان في المعنى ويتفقان في
الامر المطلوب منهما - وقد عرفنا الاختلاف بينهما من الكتاب قال الله تعالى « الا من امر بصدقة او معروف »
وعرفنا الاتفاق بينهما في المعنى من السنة والله اعلم (كذا في شرح المعاصي للتوربشقي رحمه الله تعالى) قوله

مِنَ الْمَعْرُوفِ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ وَأَنْ تَفْرِغَ مِنْ دَلُوكَ فِي إِيَّاهُ أَخِيكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرَمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ
أَخِيكَ صَدَقَةٌ وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَإِرْشَادُكَ الرَّجُلَ فِي
أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ وَتَصْرُكُ الرَّجُلَ الرَّدِّيَّ الْبَصْرَ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِمَاطَتُكَ الْحَجَرَ
وَالشُّوكَ وَالْعِظَمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِفْرَاغُكَ مِنْ دَلُوكَ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ
رَوَاهُ الْتِّرَمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ
أُمِّ سَعْدٍ مَاتَتْ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ الْمَاءُ فَحَفَرَ بَيْتًا وَقَالَ هَذِهِ لِأُمِّ سَعْدٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا
مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرِّي كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جُوعٍ
أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرَمِذِيُّ * وَعَنْ * فَاطِمَةَ بِنْتِ قَبِيصٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنْ فِي الْمَالِ لَحَقًا سِوَى الزَّكَاةِ ثُمَّ تَلَا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ الْآيَةَ رَوَاهُ الْتِّرَمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * بُهَيْسَةَ عَنْ أَبِيهَا قَالَتْ

فَإِي الصَّدَقَةُ أَفْضَلُ قَالَ الْمَاءُ. إِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ أَفْضَلَ لِأَنَّهُ أَعَمُّ نَفْعًا فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ وَالدُّنْيَوِيَّةِ خُصُوصًا فِي تِلْكَ الْبِلَادِ
الْحَارَةِ وَلِذَلِكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَانْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا لِنَجْيِ بِهِ بِلْدَةَ مِثْنَا وَنَسْقِيهِمَا خَلْقَنَا أَنْعَامًا وَإِنْسًا كَثِيرًا
كَذَا دَكْرَهُ الطَّبِيبِي خَفَرُ أَبِي سَعْدٍ وَفِي نَسْخَةِ صَحِيحَةٍ قَالَ أَيُّ الرَّائِي عَنْ سَعْدٍ وَحَفَرَ بَيْتًا بِالْمِمْرِ وَيَسْدَلُ -
وَقَالَ أَيُّ سَعْدٍ هَذَا أَيُّ هَذِهِ الْبُشْرُ صَدَقَةُ لَامٍ سَعْدٍ وَانْهَ اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ أَيُّ مِنْ ثِيَابِهَا
الْخَضِرُ جَمْعُ أَخْضَرٍ مِنْ بَابِ إِقَامَةِ الصِّفَةِ مَقَامِ الْمَوْصُوفِ وَبِهِ إِيمَاءٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (يَلْبَسُونَ ثِيَابًا خَضِرًا) (ق)
قَوْلُهُ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ قَالَ التَّوْرُ بَشَنِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الرَّحِيقُ الشَّرَابُ الْخَالِصُ الَّذِي لَا غَشَّ فِيهِ
وَالْمَخْتُومُ الَّذِي يَخْتَمُّ أَوَانِيهِ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ نَفَاسَتِهَا وَكَرَامَتِهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ مِنْهُ أَنْ آخِرَ مَا يَجِدُونَ مِنْهُ فِي الطَّعْمِ
رَائِحَةُ الْمِسْكِ مِنْ قَوْلِهِمْ خَمَتِ الْكِتَابُ أَيُّ انْتَهَتْ إِلَى آخِرِهِ - اهْ كَذَا دَكْرَهُ الطَّبِيبِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَفِيهِ
إِيمَاءٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (يَسْقُونَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ خَتَمَهُ مِسْكٌ) وَانْهَ اعْلَمْ قَوْلُهُ أَنْ فِي الْمَالِ لَحَقًا سِوَى الزَّكَاةِ
وَذَلِكَ مِثْلُ أَنْ لَا يَحْرِمُ السَّائِلَ وَالْمُسْتَقْرَضَ وَأَنْ لَا يَمْنَعُ مَتَاعَ بَيْتِهِ مِنَ الْمُسْتَعِيرِ كَالْقَدْرِ وَالْقَصْعَةِ وَغَيْرِهَا وَلَا يَمْنَعُ
أَحَدَ الْمَاءِ وَالْمَلْحِ وَالنَّارِ كَذَا ذَكَرَهُ الطَّبِيبِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ تَلَا أَيُّ اسْتِشْهَادًا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ
الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي
الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ قَالَ الطَّبِيبِي رَحِمَهُ اللَّهُ

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَجِلُّ مِنْهُ قَالَ الْمَاءُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَجِلُّ مِنْهُ قَالَ الْمِلْحُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَجِلُّ مِنْهُ قَالَ أَنْ تَفْعَلَ الْخَيْرَ خَيْرٌ لَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْبَبَ أَرْضًا مَيْتَةً فَلَهُ فِيهَا أَجْرٌ وَمَا أَكَلْتُ الْعَافِيَةَ مِنْهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْإِسْرَافِيُّ * وَعَنْ * الْأَبْرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَنَعَ مَنَحَةَ لَبَنٍ أَوْ وَرْقٍ أَوْ هَدَى زُقَافًا كَانَ لَهُ مِثْلُ عَتَقِ رَقَبَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي جُرَيْجٍ جَابِرِ بْنِ سَلِيمٍ قَالَ أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَرَأَيْتُ رَجُلًا يَصْدُرُ النَّاسُ عَنْ رَأْيِهِ لَا يَقُولُ شَيْئًا إِلَّا صَدَرُوا عَنْهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَلِّمْتُ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ قَالَ لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ - عَلَيْكَ السَّلَامُ نُحْيِيهِ الْمَيِّتَ

تعالى وجهه الا-تشهاد وانه تعالى ذكر ايتاء المال في هذه الوحوه ثم قفاه بايتاء الزكاة فدل ذلك على ان في المال حقا سوى الزكاة اه ومثله قوله تعالى (وفي اموالهم حق للسائل والمحروم) وقال تعالى (لن تنالوا البر حتى تنفقوا ما تحبون) واعلم ان الحق حقان حق يوجهه الله تعالى على عبادته وحق يلتزمه العبد على نفسه الزكسية الموقاة عن الشح الذي حلت عليه واليه الاشارة بقوله على حبه اي حب الله اوجب الايتاء (ط) قوله ان تفعل الخير مصدريه اي فعل الخير جميعه خير لك فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره والخير لا يجل لك منه فهذا تعميم بعد تخصيص وايتاء الى ان قوله لا يجل بمعنى لا ينبغي (ق) قوله ما اكلت العافيه وهي كل طالب رزق من انسان او بهيمة او طائر من عفوته اي اتيته اطلب معروفه وعافيه الماء وارادته (ط ق) قوله من منح اي اعطى منحة لبن تقدم معناها والاظهر ان في المنحة تجريدا بمعنى مطلق العطية ليصح العطف بقوله او ورق بكسر الراء وسكونها وهي قرض الدرهم لان المنحة مردودة وقيل الصلة اي من اعطى عطيته او هدي زقفا بضم الزاء بمعنى السكة اي عرف ضالا او ضريرا الطريق والسكة التي توصل الى بيته كان له مثل عتق رقبة وجه الشبه نفع الخلق والاحسان اليهم (ق ط) قوله فرأيت رجلا يصدر الناس اي يرجعون عن رأيه قال الطيبي نقل عن التوربشتي رحمه الله تعالى اي ينصرفون عما رآه ويستصوبونه شبه المنصرفين عنه بعد توجيههم اليه لسؤال مصالح معادهم ومعاشرهم بالوارد اذا صدروا عن المنهل بعد الري والله اعلم (ط) قوله عليك السلام تحية الميت قال الطيبي رحمه الله تعالى اراد انه ليس بما يحيا به الاحياء لانه شرع له ان يحيا صاحبه وشرع له ان يحياه فلا يحسن ان يوضع ما وضع للجواب موضع التحية وان جاز ان يحياوا بتقديم السلام كقوله عليه الصلاة والسلام عليكم دار قوم مؤمنين - اه ويوضحه كلام بعض علمائنا (المراد به الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى) انه لم يرد به انه ينبغي ان يحيا الميت بهذه الصفة اذ قد سلم صلى الله عليه وسلم على الاموات بقوله السلام عليكم وانما اراد به ان هذا تحية تصلح ان يحيا بها الميت لا الحي وذلك للمعنيين (احدهما) ان تلك الكلمة شرعت لجواب التحية ومن حق المسلم ان يحيا صاحبه بما شرع له من التحية فيجيب صاحبه بما شرع له من الجواب فليس له ان يجعل الجواب مكان التحية واما في حق الميت فان الغرض من التسليم

قُلِ السَّلَامُ عَلَيْكَ قُلْتُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي إِنْ أَصَابَكَ ضَرْفٌ فَدَعَوْنَهُ كَشَفَهُ عَنْكَ وَإِنْ أَصَابَكَ عَامٌ سَنَةٌ فَدَعَوْنَهُ أَنْبَتَهَا لَكَ وَإِذَا كُنْتَ بِأَرْضٍ قَفْرٍ أَوْ فَلَاةٍ فَضَلَّتْ رَاحِلَتُكَ فَدَعَوْنَهُ رَدَّهَا عَلَيْكَ قُلْتُ أَعَهْدُ إِلَيَّ قَالَ لَا تَسْبُنْ أَحَدًا قَالَ فَمَا سَبَبْتُ بَعْدَهُ حُرًّا وَلَا عَبْدًا وَلَا بَعِيرًا وَلَا شَاةً قَالَ وَلَا تَحْقِرَنَّ شَيْئًا مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَنْ تُكَلِّمَ أَخَاكَ وَأَنْتَ مُنْبَسِطٌ إِلَيْهِ وَجْهَكَ إِنْ ذَلِكَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَرْفَعُ إِزَارَكَ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ فَإِنْ أَبَيْتَ فَأَلِي الْكَعْبَيْنِ وَإِيَّاكَ وَإِسْبَالَ الْإِزَارِ فَإِنَّهَا مِنَ الْمَخِيلَةِ وَإِنْ اللَّهُ لَا يَجِبُ الْمَخِيلَةُ وَإِنْ أَمْرٌ شَمَكَ وَعَبْرَكَ بِمَا يَعْلَمُ فِيكَ فَلَا تُعِيرُهُ بِمَا تَعْلَمُ فِيهِ فَإِنَّمَا وَبَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مِنْهُ حَدِيثَ السَّلَامِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَيَكُونُ لَكَ أَجْرُ ذَلِكَ وَوَبَالَهُ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّهَا ذَبَحُوا شَاةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَقِيَ مِنْهَا قَالَتْ مَا بَقِيَ إِلَّا كَنْفُهَا قَالَ بَقِيَ كُلُّهَا غَيْرُ كَنْفِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ كَسَا

عليه ان تشمله بركة السلام والحواب غير منتظر هنالك فله ان يسلم عليه بكلتا الصيغتين والاخر ان احدى فوائد السلام ان يسمع المسلم المسلم عليه ابتداء لفظ السلام ليحصل الا من من قبل قلبه فاذا بدأ بعلبك لم يأمن حتى يلحق به السلام بل يسو حش ويتوم انه يدعو عليه فامر بالمسارعة الى اناس الاخ المسلم بتقديم السلام وهذا المعنى غير مطلوب في الميت فساغ للمسلم ان يفتح من الكلمتين ما يشاء وقيل ان عرف العرب اذا سلموا على قبر ان قالوا عليك السلام فقال عليه الصلاة والسلام عليك السلام تحية الميت على وفق عادتهم لا انه ينبغي ان يسلم على الاموات بهذه الصيغة والله اعلم [كذا في المرقاة] قوله انا رسول الله الذي الموصول صفة لله عز وجل كما يدل عليه قوله ان اصابك ضر فدعوته كفه عنك الخ قوله عام سنة اي عام قحط لا تنبت الارض شيئا قوله بارض قمر القفر والفلاة الارض الخالية من النبات والشجر والمراد منه المفاضة البعيدة قوله اعهد الي اي اوصني ومنه قوله تعالى (الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان) قوله ولا تحقرن شيئا من المعروف اي لا تترك شيئا من الخيرات قوله وانت منبسط اليه الخ اي انت ذو بشاشة تتواضع اليه وتطرب كلامك له حتى يفرح قلبه بمن خلقك قوله وارفع ازارك اي ليكن سراويلك وقميصك قصيرين قوله فان ابئت فان تركت جعل ازارك قصيرا الى نصف الساق فاجعله من نصف الساق ولكن بشرط ان لا يكون اسفل من الكعب قوله واياك واسبال الازار يعني واياك وان تحذر من اطالة الذيل فانها من التكبر قوله عيرك اي بذلك ولا ملامك لما يعلم من عيرك فلا تمذله لما تعلم من عيه قوله ما بقي ما للاستفهام قوله بقي كلها غير كنفها يعني ما تصدقت به فهو باق وما بقي عندك فهو غير باق كما قال تعالى (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) والله اعلم (مفاتيح)

مُسْلِمًا ثَوْبًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظٍ مِنَ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ خِرْقَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ بَرَقَهُ قَالَ ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتْلُو
 كِتَابَ اللَّهِ وَرَجُلٌ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ يَمِينِهِ يُخْفِيهَا أَرَاهُ قَالَ مِنْ شِمَالِهِ وَرَجُلٌ كَانَ فِي سِرِّيَّةٍ
 فَانْهَزَمَ أَصْحَابُهُ فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَيْرُ مُحْفُوظٍ أَحَدُ رَوَاتِهِ
 أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشٍ كَبِيرُ أَفْلَطٍ * وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ وَثَلَاثَةٌ يُغْضِبُهُمُ اللَّهُ فَأَمَّا الَّذِينَ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ فَرَجُلٌ أَتَى قَوْمًا
 فَسَأَلَهُمْ بِاللَّهِ وَلَمْ يَسْأَلْهُمْ لِقَرَابَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَمَنْعُوهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بِأَعْيَانِهِمْ فَأَعْطَاهُ سِرًّا لَا يَبْلُغُ
 بِعَظِيمَتِهِ إِلَّا اللَّهُ وَالَّذِي أَعْطَاهُ وَقَوْمٌ سَارُوا لَيْلَتَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعْدِلُ بِهِ

قَوْلُهُ إِلَّا كَانَ فِي حِفْظٍ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَيُّ فِي حِفْظٍ أَيُّ حِفْظٍ مِنَ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ أَيُّ عَلَى الْمُسْلِمِ مِنْهُ أَيُّ مِنَ الثَّوْبِ
 خِرْقَةٌ أَيُّ قِطْعَةٍ بِسِيرَةٍ وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ وَأَعْلَامُ يَقُولُ فِي حِفْظِ اللَّهِ لِيَدُلَّ التَّكْثِيرَ عَلَى بَوَعٍ تَعْجِيمٍ وَشُبُوحٍ وَهَذَا فِي
 الدُّنْيَا وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَلَا حَصْرَ وَلَا عَدْلَ لثَوْبِهِ وَهُوَ يُمْكِنُ أَنْ يَرَادَ بِالْحِفْظِ مَعْنَى السِّرِّ فَيُؤَمَّرُ مَا وَرَدَ مِنْ
 سِرِّ مُسْلِمٍ سَرَّهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَوْلُهُ أَرَاهُ هُيْئُ الْمَهْمَةِ مِنَ الْإِرَاءَةِ أَيُّ أَطْعَمَهُ قَالَ أَيُّ السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَوْ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَنْ شَمَلَهُ أَيُّ يَحْمِيهَا مِنْ شَمَالِهِ أَرِيدَ بِهِ كَيْلُ الْمَالَةِ فِي الْأَحْصَاءِ (ق)
 قَوْلُهُ كَانَ رَجُلٌ فِي سِرِّيَّةٍ أَيُّ حَيْشٍ صَعِيرٍ فَانْهَزَمَ أَصْحَابُهُ فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ أَيُّ وَقَاتَلَهُمْ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا
 وَمُنَاسِبَةُ الْجَمْعِ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ أَهْمُ مَعَاهِدُونَ فَالْأَوَّلُ يَجَاهِدُ فِي نَفْسِهِ وَتَتَّبَعُوا عَنْ النَّوْمِ وَالْعَمَلَةِ وَالرَّاحَةِ وَيُخَالِفُ أَقْرَابَهُ
 بِالسَّهْرِ وَالتَّلَاوَةِ وَالثَّانِي يَجَاهِدُ فِي مَالِهِ وَيُخْرِجُهُ وَبِعَظِيمِهِ مِنْ عَرٍّ أَنْ يَشْعُرَ بِهِ أَحْوَاهُ وَيُخَالِفُ أَحْوَاهُ فِي
 أَهْمٍ لَا يَعْطُونَ أَوْ لَا يَحْلُصُونَ وَالثَّلَاثُ يَجَاهِدُ فِي بَدَلِ رُوحِهِ حَيْثُ لَا طَمَعَ لِلنَّفْسِ فِي الْعَيْشَةِ وَمَدَحِ السَّاسِ لَهُ
 بِالشَّجَاعَةِ وَيُخَالِفُ أَصْحَابَهُ فِي الْأَهْرَامِ وَالْمُنَاسِبَةِ الثَّابِتَةِ أَيْضًا بَيْنَ الْأَوَّلِ وَالثَّلَاثِ تَسْتَعَادُ مِنَ الْحَدِيثِ الْوَارِدِ عَنْهُ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دَاكِرُ اللَّهِ فِي الْعَافِلِينَ عَنَزَلَهُ الصَّارِ فِي الْعَارِبِينَ وَالثَّانِي دَحِيلٌ بَيْنَهُمَا يَلْحَقُ بِهَا حَيْثُ يَهْلُ
 الْخَيْرِ وَالسَّاسِ عَنْهُ عَافِلُونَ وَعَنْ طَرِيقِهِ عَادِلُونَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ وَلَمْ يَسْأَلْهُمْ لِقَرَابَةٍ يَعْنِي يَقُولُ السَّائِلُ أَسْأَلُكُمْ
 وَأَعْطُونِي بِاللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ أَسْأَلُكُمْ عَنْ قَرَابَةٍ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ يَعْنِي إِذَا سَأَلَ بِاللَّهِ وَجَبَ أَجَابَتُهُ تَعْظِيمًا لِاسْمِ اللَّهِ تَعَالَى
 فَإِذَا مَعُوهُ فَقَدْ اجْتَرَمُوا حَرَمًا عَظِيمًا فَإِذَا أَعْطَاهُ وَاحْدُسَرَا فَلَهُ فَصِيلَتَانِ أَحَدَاهُمَا أَنَّهُ عَظُمَ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّانِيَةُ
 أَنَّهُ تَصَدَّقَ سِرًّا وَصَدَقَةُ السِّرِّ لَهُ فَصِيلَةٌ [مَفَاتِيحُ] قَوْلُهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بِأَعْيَانِهِمْ كَذَلِكَ رَوَاهُ السَّائِي فِي كِتَابِهِ
 وَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَرَكَ الْقَوْمَ الْمَسْئُولَ عَنْهُمْ خَلْفَهُمْ وَتَقَدَّمَ فَأَعْطَاهُ وَالْمُرَادُ مِنَ الْأَعْيَانِ الْأَشْخَاصِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ بِذَلِكَ
 أَنَّهُ سَبَقَهُمْ بِهَذَا الْخَيْرِ فَحَمَلَهُمْ حِلْمَهُ وَقَدْ وَجَدْتَ الْحَافِظَ أَيْ الْقَاسِمَ الطَّبْرَانِيَّ رَوَاهُ فِي هَذِهِ طَرِيقَةٍ فِي كِتَابِهِ الْمَوْسُومِ
 بِالْمَعْمُومِ الْكَبِيرِ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ عَنْ أَهْلِهِمْ وَهَذَا أَشْبَهُ وَاسِدٌ مِنْ طَرِيقِ الْمَعْنَى وَأَنَّ كَاتِبَ الرِّوَايَةِ الْأَوَّلَى أَوْتَقَى مِنْ
 طَرِيقِ السَّدِّ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ أَخْرَجَ أَصْحَابَهُ حَتَّى خَلَا نَالِ السَّائِلِ فَأَعْطَاهُ سِرًّا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمُنْصَافِ
 لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعْدِلُ بِهِ أَيُّ مِنْ كَانَ شَيْءٌ

فَوَضَعُوا رُؤُوسَهُمْ قِفَامَ يَتَمَلَّقُنِي وَيَتْلُو آيَاتِي وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ فَلَقَنِي الْعَدُوَّ فَهَزَمُوا
فَأَقْبَلَ بِصَدْرِهِ حَتَّى يُقْتَلَ أَوْ يُنْتَحَ لَهُ وَالثَّلَاثَةُ الَّذِينَ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ الشَّيْخُ الزَّانِي وَالْفَقِيرُ
الْمُخْتَالُ وَالْغَنِيُّ الظَّلُومُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَلَمْ يَذْكُرِ الثَّلَاثَةَ الَّذِينَ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ
* وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيدُ
فَخَلَقَ الْجِبَالَ فَقَالَ بِهَا عَلَيْهَا فَاسْتَقَرَّتْ فَجَبَّتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ شِدَّةِ الْجِبَالِ فَقَالُوا يَا رَبِّ
هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ قَالَ نَعَمْ الْحَدِيدُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنْ
الْحَدِيدِ قَالَ نَعَمْ النَّارُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ النَّارِ قَالَ نَعَمْ الْمَاءُ فَقَالُوا
يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْمَاءِ قَالَ نَعَمْ الرِّيحُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ
أَشَدُّ مِنَ الرِّيحِ قَالَ نَعَمْ ابْنُ آدَمَ نَصَدَقَ صَدَقَةً يَخْفِيهَا مِنْ شِمَالِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَذَكَرَ حَدِيثٌ مُعَاذِ الصَّدَقَةِ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ

يقابل ويساوي بالنوم فوضعوا رؤوسهم أي قاموا فقام أي ذلك الرجل يتعلمني أي يتواضع لدي ويتضرع إلي
قال الطيبي رحمه الله تعالى الملقى بالتحريك الرادة في التودد والدعاء والتضرع (ق) قوله الشيخ الزاني يحتمل
أن يراد بالشيخ الشبهة ضد الشباب وأن يراد به المحسن ضد البكر كما في الآية المنسوخة التلاوة والشيخ والشيخة
إذا زينا فارحوها البتة نكالا من الله والله عرير حكيم والفقير المختال أي المتكبر والغني الظلوم أي كثير الظلم
في المثل وغيره وإنما خص هؤلاء بالذكر لأن هذه الخصال فيهم أشد مذمة والله اعلم (ق) قوله جعلت تميد
أي تتحرك وتضطرب ولا تستقر فخلق الجبال وقيل أولها أبو قبيس فقال بها عليها أي أمر وأشار بكونها
واستقرارها عليها وقيل أي ضرب بالجبال على الأرض حتى استقرت فاستقرت أي الجبال عليها أو فثبتت الأرض
في مكانها (ق) قوله نعم الحديد فإنه يكسر الحجر ويقلم به الجبل وقوله نعم النار فإنه تلين الحديد وتذيبه
قوله نعم الماء لأنه يطفئها قوله نعم الريح من أجل أنها تفرق الماء وتشفه وقال الطيبي فإن الريح تسوق السحاب
الحامل للماء (ق) قوله شيء أشد من الريح قال نعم تصدق ابن آدم صدقة الخ قيل أشدته والله اعلم أما باعتبار
أنه سخر نفسه التي جبلت على عرائز لا تدفعها النار والماء والريح ولا تنقلب عما ترومه بالاحتياك فهي أشد من
كل شديد ومع ذلك قد سخرها حيث منعها عن اظهار الصدقة إثاراً للسمعة وحبا للثناء أو باعتبار أنه قبر الشيطان
أو باعتبار أنه حصل رضا الرحمن وقيل إنما كانت الصدقة أشد من الريح لأن صدقة السر تطيء غضب الرب
الذي لا يقابله شيء في الصعوبة والشدة فإذا عمل الإنسان عملاً توسل إلى إطفائه كان أشد وأقوى من هذه
الأجرام وقال الطيبي فإن من جبلة ابن آدم القبض والبخل الذي هو من طبيعة الأرض ومن جبلة الاستعلاء
وطلب انتشار الصيت وهما من طبيعتي النار والريح فإذا رغب بالاعطاء جبلة الأرضية وبالاخفاء جبلة النارية
والريحية كان أشد من الكل ومن ثم فضل على سائر المخلوقات وما يرى فيها من النقائص كالشهوة والحرص والبخل

الفصل الثالث * عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم ينفق من كل مال له زوجين في سبيل الله إلا استقبلته حجة الجنة كلهم يدعوه إلى ما عنده قلت وكيف ذلك قال إن كانت إبلاً فبعبيرين وإن كانت بقرة فبقرتين رواه النسائي * وعن مرثد بن عبد الله قال حدثني بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن ظل المؤمن يوم القيامة صدقة رواه أحمد * وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وسع على عياله في النفقة يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال سفيان إنا قد جربناه فوجدناه كذلك رواه رزين وروى البيهقي في شعب الإيمان عنه وعن أبي هريرة وأبي سعيد وجابر وضعفه * وعن أبي أمامة قال قال أبو ذر يا نبي الله أرايت الصدقة ماذا هي قال أضعاف مضاعفة وعند الله المزيد رواه أحمد

فهي مواد الكمال ومبايها فان العفة نتيجة الشهوة والسخاء نتيجة البخل لاسيما بين طرفي الاطراف والتفريط من التبذير والامساك والحرص نتيجة الترقى الى منتهى بغيته روى الشيخ المرشد عم الدين الكبرى قدس الله سره في فواتح الجمال عن الشيخ ابي الحسن الخرقاني قال صعدت الى العرش فطفقته المطفوفة ورأيت الملائكة يطوفون مطمئين فنجوا من سرعة طوافي فقلت ما هذه البرودة في الطواف فقالوا نحن ملائكة انوار لا نقدر ان نجاوزه فقالوا وما هذه السرعة قلت انا آدمي وفي نور ونار وهذه السرعة من نتائج نار الشوق انتهى كلام الطيبي طيب الله ثراه وجعل الجنة مثواه آمين قوله ان ظل المؤمن يوم القيامة صدقة قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا من التشبيه المألوف المذوق الاداة لان الاصل ان الصدقة كالظل في انها تحمي عن اذى الحر يوم القيامة فجعل المشبه مشبها به بمالعة كقول الشاعر :

* وبدا الصبح كان عرته * وجه الخليفة حين يمتدح *

والله اعلم (طيبي اطاب الله راه) قوله وضعفه اي البيهقي ونقل ميرك عن المذري في الزعب ان هذا الحديث رواه البيهقي من طرق وعن جماعة من الصحابة وقال هذه الاسانيد وان كانت ضعيفة فهي اذا ضم بعضها الى بعض احدث قوة اه وقال العراقي له طرق صحيح بعضها وبعضها على شرط مسلم واما حديث الاكتحال يوم عاشوراء فلاصل له وكذا لسائر الاشياء العشرة ما عدا الصوم والتوسيع (ق) قوله يا نبي الله ارايت اخبرني الصدقة بالرفع مبتدأ والخبر جملة ماذا هي اي اي شيء ثوابها قال اضعاف يعني ثوابها اضعاف من عشرة مضاعفة اي الى سبعة قال الطيبي الجواب وارد على اسلوب الحكميم اي لا تسأل عن حقيقة الصدقة فانها معلومة واسأل عن ثوابها ليرغبك فيها والله اعلم (ق) وعند الله المزيد اي الزيادة تفضلا كما قال تعالى (الذين احسنوا الحسنى وزيادة) ونظيره قوله تعالى (وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما) فقوله من لدنه اي من عنده تفضلا على تفضل [ط]

﴿ باب أفضل الصدقة ﴾

الفصل الاول * عن أبي هريرة وحكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الصدقة ما كان عن ظهر غني وأبداً بمن تقول رواه البخاري ورواه مسلم عن حكيم وحده * وعن أبي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ باب افضل الصدقة ﴾

قال الله عز وجل (يستلونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فلو الدين والاقربين) الآية (يستلونك ماذا ينفقون قل العفو) (وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله) الآية لكن البر من آمن بالله الى قوله (وآتى المال على حبه ذوي القربى) الآية (مثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من انفسهم كمثل جنة) الآية قوله خير الصدقة ما كان عن ظهر غني سئل بعض السلف عن معناه فقال ما فضل عن العيال وكأني اراد بذلك المعنى المراد منه ولم يدع لفظ الحديث بتفسيره هذا على مناجى واضح وقد فسر الخطابي رحمه الله تعالى فقال اي عن غنى يعتمد عليه ويستظهر به على النواصب التي تنوبه لقوله في حديث آخر خير الصدقة ما ابقته غني (قلت) لم يصدر قوله هذا عن ربي لانا وجدنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حمد صنيع ابي بكر رضي الله تعالى عنه لما انخلع من ماله اجمع ولما سأله عما ابقى لنفسه فقال الله حمد هذا القول منه ولما سئل عن افضل الصدقة فقال جهد من مقل فلو حملنا الحديث على الجدة وكثرة العرض انتهى بنا الى القول بالتضاد والتناقض في تلك الاحاديث والسبيل في السنن الثابتة ان لا يضرب بعضها ببعض فيوهن بعضها بل يأول على منوال واحد يشد بعضه بعضاً فنقول وبالله التوفيق عن ظهر غني عبارة عن تمكن المتصدق عن غنى ما وذلك مثل قولهم هو على ظهر سير وراكب متن السلامة ومتمت غارب العز ونحو ذلك من الالفاظ التي يعبر بها عن التمكن من الشيء والاستواء عليه وانما قلنا عن غنى ما لحيثه في الحديثين منكرات وانما لم يأت به معرفاً ليفيد احد المعنيين في احدي الصورتين اما استغناؤه عما يبدل بسخاوة النفس وقوة العزيمة ثقة بالله سبحانه وتعالى كما كان من ابي بكر رضي الله تعالى عنه واما استغناؤه بالعرض الحاصل في يده فبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله هذا ان لا بد للمتصدق من احد الامرين اما ان يستغني عنه بماله او يستغني عنه بحاله وهذا افضل اليسارين لما ورد في الحديث الصحيح ليس الغني عن كثرة العرض وانما الغني غني النفس الا ترى كيف رد على المتصدق الذي جاء بمثل بيضة من ذهب فقال يا رسول الله اصبحت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما املك غيرها فاعرض عنه الحديث بطوله فلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قوله ما املك غيرها خلو يده من المال وعرف بالفهم الذي آتاه الله تعالى او بخير ذلك من التائيد الساموي والتعريف الالهي ققر النفس وقلة الصبر وضعف العزيمة منه ولهذا قال يأتي احدكم بما يملكه ويقول هذه صدقة ثم يقعد يستكف الداس اي يأخذ الصدقة يظن كفه وهو كناية عن التصدي للسؤال فكره له التخلي عن ذات يده مع وجود تلك الملل وامره ان لا يتصدق الا وهو على حال من الغنى ويبدأ اذا تصدق بمن يمونه يقال حال الرجل عياله عولا وعيالة اي قاتهم وانفق عليهم والمراد من قوله وابدأ بمن تعول اي لا تكن مضيقاً لمن وجب عليك رعايته متفضلاً على من لا جناح عليك من حاجته واقه اعلم (كذا في شرح المصايب

إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ فِي رَقَبَةٍ وَدِينَارٌ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَى مَسْكِينٍ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتُهُ عَلَى أَهْلِكَ أَعْظَمُهَا أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتُهُ عَلَى أَهْلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ دِينَارٌ يُنْفَقُهُ الرَّجُلُ دِينَارٌ يُنْفَقُهُ عَلَى عِيَالِهِ وَدِينَارٌ يُنْفَقُهُ عَلَى ذَاتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارٌ يُنْفَقُهُ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلِي أَجْرٌ أَنْ أَنْفِقَ عَلَى بَنِي أَبِي سَلَمَةَ إِنَّمَا هُمْ بَنِي فَقَالَ أَنْفِقِي عَلَيْهِمْ فَلَكَ أَجْرٌ مَا أَنْفَقْتَ عَلَيْهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْنِ يَامَعْشَرَ النِّسَاءِ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ قَالَتْ فَرَجَعْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ رَجُلٌ خَفِيفُ ذَاتِ الْيَدِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ فَأَتَيْتُهُ فَاسْأَلُهُ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يُعْزِي عَنِّي وَإِلَّا صَرَفْتُهَا إِلَى غَيْرِكُمْ قَالَتْ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بَلِ أَتَيْتِهِ أَنْتِ قَالَتْ فَأَنْطَلَقْتُ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِيَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتِي حَاجَتُهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُلْقِيَتْ عَلَيْهِ الْمَهَابَةُ فَقَالَتْ فَخَرَجَ عَلَيْنَا بِلَالٌ فَقُلْنَا لَهُ أَنْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ إِنَّ أُمْرَاتَيْنِ بِالْبَابِ تَسْأَلَانِكَ أَنْ تُجْزِيَ الصَّدَقَةَ

للتوربشتي رحمه الله تعالى ومعنا بعلومه آمين) قوله وهو يحتسبها الاحتساب طلب الثواب من الله عز وجل يعني اذا انفق الرجل على عياله لله تعالى ويطلب من الله الثواب يحصل له الثواب وان انفق عليهم لا لله بل لاجل عشق وشهوة له مع زوجته او ولده او ينفق عليهم لا لله ولا يطلب الثواب بل يؤديهم ويعين عليهم ويظن الانفاق عليهم ظلما فلا يحصل له ثواب من الله بهذا الانفاق (معانيح) قوله دینار انفقته في سبيل الله ابي في العزو ودينار انفقته في رقة اي في فك رقبه واعتاقها (معانيح) قوله اعظمها اجرا الذي انفقته على اهلك وانما كان الانفاق على الاهل افضل لانه فرض والفرس اصل من الفل اولانه صدقة وصلة رحم قوله افضل دینار ينفقه الرجل الخ يعني الانفاق على هؤلاء الثلاثة افضل من الانفاق على غيرهم (معانيح) قوله وكان رسول الله ﷺ قد اُلقيت عليه المهابة بفتح الميم اي اعطى الله رسوله هيبه وعظمة يهابه الناس ويعظمونه ولذا ما كان احد يجترىء على الدخول عليه قال الطبري كان دل على الاستمرار ومن ثم كان اصحابه في مجلسه كأن على رؤسهم الطير قوله امرأة عبد الله هذا يؤيد اصطلاح المحدثين انه اذا اطلق عبد الله فهو ابن مسعود لا ابن عمرو ولا ابن عباس ولا ابن الزبير ولا ابن عمرو بن العاص مع انهم كلهم اجلاء لكنه اجل فان المطلق ينصرف الى الاكمل وقد قال علماءنا انه افقه

عَنْهُمَا عَلَى أَرْوَاحِهِمَا وَعَلَى أَيْتَامٍ فِي حُجُورِهِمَا وَلَا تُخْبِرُهُ مَنْ نَعْنُ قَالَتْ فَدَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هُمَا قَالَ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَزَيْنَبُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَرْيَابِ قَالَ أَمْرَأَةٌ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ * وَعَنْ * مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّهَا أُعْتِقَتْ وَلِيدَةً فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ أُعْطِيَتْهَا أَخُو الْكَانَ أَكْثَرَ لَأَجْرِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارَيْنِ فَأَيُّهُمَا أَهْدِي قَالَ إِلَى أَقْرَبِيهِمَا مِنْكَ بَابَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَبَخْتَ مَرْقَةً فَأَكْثَرُ مَاءِهَا وَتَعَاهَدَ جِيرَانَكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْمَقِلِّ وَأَبْدَأُ بِمَنْ نَعُولُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

الصحابه بعد الخلفاء الاربعه (ق) قوله ولا تخبره فان قيل فلم اخبر بلال رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهن قلنا لم يكن على بلال طاعة زيب رضي الله تعالى عنها فرضاً حتى يأتم بمخالفتها وكان احابه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضاً وكذلك لو قال احد اهل هذا او لا تفعل لا يجب عليه اطاعته الا ان يقسم عليه (مفاتيح) قوله لو اعطيتها احوالك كان اعظم لاجرك لان احوالها كانوا محتاجين الى خادم فلو اعطتها احوالها كان صدقة وصلة رحم والاعتاق شيء واحد وهو الصدقة ولا شك ان خيرين افضل من خير واحد (مفاتيح) قوله الى اقربهما منك بابا فانه احق بحسن العشرة وظهور المودة قال تعالى (والجار ذي القربى والجار الجنب) (ق) قوله تعاهد جيرانك الجيران جمع جار يعني اعطي جيرانك من ذلك الطيبخ نصيبا يعني لا تجعل ماء قدرك قليلا فانك حينئذ لا تقدر على تعهد جيرانك بل اجعل ماء قدرك كثيراً لتبلغ نصيبا منه الى جيرانك وان لم يكن لديك قاله المظهر رحمه الله تعالى وقال الثوري بشي رحمه الله تعالى قوله تعهد جيرانك اي تتقدم بزيادة طعامك وتجدد عهدك بذلك واحفظ به حق الجوار والتعهد التحصط بالشيء وتعيد العهد به والتعاهد ما كان بين اثنين من ذلك والله اعلم قوله اي الصدقة افضل قال جهد المقل بضم الجيم ويفتح قال الطيبي الجهد بالضم الوسع والطاقة وبالفتح المشقة وقيل هما لثتان اي افضل الصدقة ما يحتمله حال القليل المال والجمع بينه وبين ما تقدم ان الفضيلة تنافوت بحسب الاشخاص وقوة التوكل وضعف اليقين اه وقيل المراد بالمقل الغني القلب ليوافق قوله افضل الصدقة ما كان عن ظهر غني والله اعلم (كذا في المرقاة) وقال المظهر رحمه الله تعالى والتوفيق بين هذا الحديث وبين قوله صلى الله عليه وسلم خير الصدقة ما كان عن ظهر غني ان المراد بالمقل الذي يصبر على الجوع واعطاء

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّدَقَةَ عَلَى الْمَسْكِينِ صَدَقَةً وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحِمِ ثِنْتَانِ صَدَقَةٌ وَصَلَةُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى أَهْلِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَعْلَمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِغَيْرِ النَّاسِ رَجُلٍ مُمَسِّكٌ بَعَنَانٍ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِالَّذِي يَتَلَوُّهُ رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ فِي غَنِيمَةٍ لَهُ يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ فِيهَا أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ رَجُلٌ يُسْأَلُ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطِي بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ بَكِيدٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظُلْفٍ مُحَرَّقٍ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ مَعْنَاهُ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعْيَذُوهُ وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ

قوته إلى الفقراء فالإعطاء في حقه واختيار الجوع أفضل كما مدح الله تعالى الانصار رضى الله تعالى عنهم ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة واما من لا يصبر على الجوع فالأفضل في حقه ان يترك قوت نفسه واهله ثم يتصدق بما فضل والله اعلم (مفاتيح) قوله أنت أعلم بحال من يستحق الصدقة من اقاربك وجيرانك واصحابك والله اعلم (ق) قوله الا اخبركم بخير الناس قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى اراد انه من خير الناس اذ قد علمنا ان في القاعدين من هو خير من ذلك الذي امسك بعنان فرسه اذا كان اعلم بالله واخشى لله ولم يكن الجهاد عليه فرض عين وقد يقول القائل خير الاشياء كذا لا يريد تفضيله في نفسه على جميع الاشياء بل يريد انه خيرها في حال دون حال ولو احد دون آخر ومثل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم خياركم خيركم لاهله فلا يصح ان يحمل ذلك على ان من احسن معاشرة اهله فهو افضل الناس وقد علمنا ان من كان اعلم بالله وازهد في الدنيا وارغب في الآخرة منه خير منه وان لم يبلغ في حسن المعاشرة عمله وكذلك قوله الا اخبركم بشر الناس الخ اي من هو من شر الناس لان تلك الحصلة قد توجد في بعض المسلمين والكافر شر منه وقوله يسأله الله على بناء ما لم يسم فاعله ولا يعطى على بناء الفاعل والله اعلم (شرح المفاتيح) قوله بالذي يتلوه اي يتبعه ويكون بعده في الدرجة قوله معتزل اي متباعد ومنفرد عن الناس الى موضع خال في الصحاري والبادي والفتية تصغير غنم يعني الذي له جماعة من الغنم او البقر او غيرها من الدواب يذهب بها الى ناحية من البادية وبرعيها ويؤدي زكاتها ويصلي الصلوات ولا يصل منه شر الى احد فله درجة وثواب قريب من درجة الغازي (مفاتيح) قوله ردوا السائل وفي بعض النسخ لا تردوا السائل الخ يعني لا تجعلوا السائل محروما بل اعطوه شيئا ولو كان ظلفا محرقا الظلف للبقر والغنم بمنزلة الحافر للفرس (مفاتيح) قوله من استعاذ منكم بالله الخ اي اذا طلب

وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافَتْهُ فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا
أَنْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا
مِنْ نَخْلٍ وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُ حَاءَ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ أَنْ تَنَالُوا
الْبَيْرَ حَتَّى تَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ أَنْ تَنَالُوا الْبَيْرَ حَتَّى تَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَإِنْ أَحَبَّ مَالِي إِلَيَّ بَيْرُ حَاءَ
وَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى أَرْجُو بَرَّهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَمَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَخٍ بَخٍ ذَلِكَ مَالٌ رَابِحٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى

احد منكم ان تدفعوا عنه شركم او شر غيركم بالله مثل ان يقول يا فلان بالله عليك او اسألك بالله ان تدفع عني
شر فلان او احفظني من شره لان فاجيئوه واحفظوه لتعظيم اسم الله تعالى (مفاتيح) ومن صنع اليكم معروفا
اي ومن احسن اليكم احسانا فكافئوه اي احسنوا اليه مثل ما احسن اليكم المكافأة مهموز اللام المجازاة
فان لم تجدوا ما تكافئوه يعني فان لم تجدوا من المال ما تكافئوه فكافئوه بالدعاء حتى تروا انكم قد كافأتموه يعني
كرروا الدعاء حتى تعلموا اذا قد اديتم حقه وقد جاء في حديث آخر من صنع اليه معروف فقال جزاك الله خيرا
فقد ابلغ في الثناء فدل هذا الحديث ان من قال لاحد جزاك الله خيرا مرة واحدة فقد ادى حقه وان كان حقه
كثيرا وكانت عادة ام المؤمنين عيشة رضى الله تعالى عنها اذا دعا لها السائل ان يجيبه بمثل ما يدعو السائل لها
ثم تعطيه من المال ما تعطيه فقيل لها تعطين السائل المال وتدعين له بمثل ما يدعو لك فقالت لو لم ادع لكان
حقه بالدعاء علي اكثر من حق عليه بالصدقة فادعوا له بمثل ما يدعو لي حتى اكون كافي دعاءه بدعائي لتخلص
لي صدقي والله اعلم (مفاتيح) قوله لا يسأل بوجه الله الا الجنة قال الطيبي اي لا تسألوا من الناس شيئا بوجه
الله مثل ان تقولوا شيئا بوجه الله او بالله فان اسم الله اعظم من ان يسأل به متاع الدنيا بل اسألوا به الجنة او
لا تسألوا الله متاع الدنيا بل رضاء والجنة فان متاع الدنيا لا قدر له في الوجين (ط) قوله يير حاء هذه اللفظة
كثيرا ما تختلف الفاظ المحدثين فيها فيقولون يير حاء بفتح الباء وكسرها وفتح الراء وضها والمد فيها والقصر
وهي اسم ماء او موضع بالمدينة وفي الفائق انها فيعلاء من البراح وهي الارض الظاهرة (ط) قوله بَخٍ بَخٍ بفتح
الباء وسكون المعجمة وكسرها مع التنوين وكرر للبالغة قال في الصحاح هي كلمة يقولها المتعجب من الشيء
وتقال عند المدح والرضاء بالشيء ذلك مال رابح بالوحدة اي ذو ربح كلابن وتامر ويروي بالياء اي رائج

أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَمِّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ تُشْبِعَ كَبِدًا جَائِعًا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب صدقة المرأة من مال الزوج ﴾

الفصل الاول * عن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما كسب وللخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم أجر بعض شيئاً متفق عليه * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنفقت المرأة من كسب زوجها من غير أمره فلها نصف أجره متفق عليه * وعن * أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخازن المسلم الأمين الذي يعطي ما أمر به كاملاً موفراً

عليك نفعه ذكره الطيبي (ق) قوله كبدًا جائعًا وصفه بصفة صاحبه على الاسناد المحاري وهو من جعل الوصف المناسب علة للحكم وفائدته العموم ليتناول انواع الحيوان سواء كان مؤماً او كافراً ناطقاً او غير ناطق والله اعلم (طيبي اطاب الله ثراه)

﴿ باب صدقة المرأة من مال الزوج ﴾

قوله لا ينقص بعضهم أجر بعض شيئاً معنى هذه الاحاديث ان المشارك في الطاعة مشارك في الاجر ومعنى المشاركة ان له اجراً كما لصاحبه اجراً وليس معناه ان يراحمه في اجره والمراد المشاركة في اصل الثواب فيكون لهذا ثواب ولهذا ثواب وان كان احدهما اكثر ولا يلزم ان يكون مقدار ثوابها سواء بل قد يكون ثواب هذا اكثر وقد يكون عكسه فادا اعطى المالك الخازنه مائة درهم مثلاً ليوصلها الى مستحق الصدقة على باب داره فاجر المالك اكثر وان اعطاه رمانة او رقيقاً ونحوهما مما ليس له كثير قيمة لينهب به الى محتاج في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشي الذاهب اليه باخرة تزيد على الرمانة والرغيف فاجر الوكيل اكثر وقد يكون عمله قدر الرغيف مثلاً فيكون مقدار الاخر سواء والله اعلم (نوي) قوله فلها نصف اجره معناه من غير امره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام سابق متناول لهذا القدر وغيره وذلك الاذن الذي قد بيناه اما بالتصريح واما بالعرف ولا بد من هذا التأويل لانه صلى الله عليه وسلم جعل الاجر ماصفة ومعلوم انها اذا انفقت من غير اذن صريح ولا معروف من العرف فلا اجر لها بل عليها وزر فتعين تأويله واعلم ان هذا كله مفروض في قدر يسير يعلم رضاء المالك به في العادة فان زاد على المتعارف لم يجر والله اعلم (نوي) قوله الخازن المسلم الامين الخ فيه شروط اربعة شرط الادن لقوله ما امر به وعدم نقصان ما امر به لقوله

طَيِّبَةً بِهِ نَفْسُهُ فَيَدْفَعُهُ إِلَى الَّذِي أَمَرَ لَهُ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي أَفْتَلَتَتْ نَفْسَهَا وَأَظْنَهَا لَوْ نَكَلَمْتُ تَصَدَّقْتُ فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ لَا تُنْفِقُ امْرَأَةٌ شَيْئًا مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الطَّعَامَ قَالَ ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * سَعْدٍ قَالَ لَدَا بَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ قَامَتِ امْرَأَةٌ جَلِيلَةٌ كَانَتْ مِنْ نِسَاءِ مُضَرَ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا كُلُّ عَلَى آبَائِنَا وَأَبْنَاؤُنَا وَأَزْوَاجِنَا فَمَا يَحِلُّ لَنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ قَالَ الرُّطْبُ نَأْكُلُهُ وَنَهْدِينَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

كاملاً موفراً أي تاماً وطيب النفس بالتصدق أو بعض الخزان والخدام لا يرضون بما أمروا به من التصديق واطعاء من أمر له لا إلى مسكين آخر فالخازن مبتدأ وما بعده صفات له وخبره أحد المتصدقين بصيغة التثنية أي المالك والخازن (ق) قوله أفلتت بصيغة المحول من الافلات وقوله نفسها بالعصب في الأكثر على أنه مفعول ثان وبالرفع على نيابة الفاعل والفتة البغلة أي ماتت فجأة ولم تقدر على الكلام واطنها لو تكلمت أي لو قدرت على الكلام تصدقت أي من مالها بشيء أو أوصت بتصدق شيء من مالها (ق) قوله قل نعم في الحديث دليل على أن ثواب الصدقة يصل إلى الميت وكذا حكم الدعاء وهو مذهب أهل الحق واختلفوا في العبادات البدنية كالصلاة وتلاوة القرآن والختار نعم قياساً على الدعاء (لمعات) قوله لا تنفق نفياً وقيل نهى امرأة شيئاً من بيت زوجها إلا بإذن زوجها أي صريحاً أو دلالة قيل يا رسول الله ولا الطعام قال ذلك أي الطعام أفضل أموالنا يعني فإذا لم تجز الصدقة بما هو أقل قدراً من الطعام بغير إذن الزوج فكيف تحوز بالطعام الذي هو أفضل (ق) قوله قامت امرأة جليلة أي عظيمة القدر أو طويلة القامة كأنها من نساء مضر وهي قبيلة فقالت يا نبي الله أنا كل بفتح الكاف أي ثقل وعيال على آبائنا فما يحل لنا من أموالهم أي من غير إصرم والله أعلم (ق) قوله الرطب تأكله أراد به اللبن والفاكهة والبقول والمرق وما يسرع إليه الفساد من الأطعمة ولا يتقوى على الحزن إذن لبن أن يتعبدن بذلك الضيف والرائر والقانع والمعتز ولم يأذن لبن في لباس من الطعام لأنه يبقى على الحزن والادخار إلا يفضي تركه بهن إلى التسرع في اتلاف أموالهم واستهلاك أطعمتهم من غير استئذان فإن قيل فكيف التوفيق بين هذا الحديث وحديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا نفقت المرأة من كسب زوجها من غير أمره فلها نصف أجره قلنا يعمل ذلك على انفاقها من النوع الذي سوغت فيه من غير استئذان وإلى هذا المعنى أشار صلى الله عليه وسلم بقوله إذا نفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فإنها إذا تجاوزت الحد الذي حد لها في ذلك كانت مفسدة ثم إن الأمر في ذلك يرجع إلى عادة الناس بأديهم وحاضرهم فإنه قلما يوجد من

الفصل الثالث * عن * عمير مولى أبي اللحم قال أمرني مولاي أن أقيد لحماً فجاءني مسكين فاطعمته منه فعلم بذلك مولاي فضربني فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فدعاه فقال لم ضربته قال يعطي طعامي بغير أن أمره فقال الأجر بينكما وفي رواية قال كنت مملوكاً فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصدق من مال مولاي بشيء قال نعم والأجر بينكما نصفان رواه مسلم

﴿ باب من لا يعود في الصدقة ﴾

الفصل الأول * عن * عمر بن الخطاب قال حملت علي فرس في سبيل الله

دوي الاموال من يعسر عليه ان يئذل الميسور من ماله على يدي زوجته ومن يعوله من مواله وخزنته فيكون ذلك من حمة ما عفي عنه فان قيل فكيف بحديث عمير مولى أبي اللحم امرني مولاي ان اقدد لحماً فجاءني مسكين فاطعمته منه فعلم بذلك مولاي فضربني فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ذلك له فدعاه فقال لم ضربت قال يعطي طعامي بغير ان امره فقال الاخر بينكما قلنا لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اطلاق يد العنان في مال سيده وانما كره صنيع مولاة في ضربه العبد على الامر الذي تبين رشده فحث السيد على اخذ الاخر ورعه فيه ولم ير ان يمهله فيما كان سبيله العفو والتسامح فان قيل فهل يجوز ان يسكت النبي صلى الله عليه وسلم في موضع الحاجة الى البيان قلنا وقد بين في غير موضع ومنه قوله العبد راع على مال سيده وهو مسئول عن رعيته والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لم ضربته قال الطبري لم يرد به اطلاق يد العبد بل كره صنيع مولاة في ضربه على امر تبين رشده فيه فحث السيد على اغتنام الاجر والصفح عنه بهذا تعليم وارشاد لآبي اللحم لاتقرير لفعل العبد والله اعلم (ق) قوله الاجر بينكما نصفان معناه قسان وان كان احدهما اكثر كما قال الشاعر :

﴿ اذا مت كان الناس نصفان شامت * وآخر مثني بالذي كبت اصع ﴾

واشار القاضي الى انه يحتمل ان يكون سواء لان الاجر فضل من الله تعالى ويؤتاه من يشاء ولا يدرك بقياس ولا هو بحسب الاعمال بل ذلك فضل الله يؤتاه من يشاء والختار الاول وليس معنى قوله صلى الله عليه وسلم الاجر بينكما ان الاجر الذي لاحدهما يزدحمان فيه بل معناه ان هذه النعقة والصدقة التي اخرجها الخازن او المرأة او المملوك ومجوعهم بادن المالك يترتب على حملتها ثواب على قدر المال والعمل فيكون ذلك مقسوما بينهما لهذا نصيب بماله ولهذا نصيب بعمله فلا يراحم صاحب المال العامل في نصيب عمله ولا يراحم العامل صاحب المال في نصيب ماله والله اعلم (شرح مسلم)

﴿ باب من لا يعود في الصدقة ﴾

قال الله عز وجل وما آتيتم من ربا ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله — وما آتيتم من زكوة تريدون وجه الله واولئك هم المفلحون — فافهم قوله حملت بتخفيف الميم اي اركبت شحفا على فرس اي للغزو في سبيل الله

فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ فَأَرَدَتْ أَنْ أَشْتَرِيَهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يُبِيعُهُ بِرُخْصٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدِرْهَمٍ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * بَرِيدَةَ قَالَتْ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَتْهُ أُمْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَصَدَقْتُ عَلَى أُمِّي بِجَارِيَةٍ وَإِنَّمَا مَاتَتْ قَالَ وَجَبَ أَجْرُكَ وَرَدَّهَا عَلَيْكَ أَلَمْ يَرَأْ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا صَوْمٌ مُشْهُرًا أَفَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ صُومِي عَنْهَا قَالَتْ إِنَّهَا لَمْ تَحُجَّ قَطُّ أَفَأَحُجُّ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قال الطَّبِيبُ أَيُّ جَعَلْتَ مَرَأَةً حَوْلَهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَوْلَةٌ مِنَ الْمَجَاهِدِينَ وَتَصَدَّقْتَ بِهَا عَلَيْهِ فَأَضَاعَهَا الْفَرَسُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ بِمَعْنَى إِسَاءَةِ سِيَاسَتِهِ وَالْقِيَامَ بِرَيْبِهِ وَعَلَفَهُ حَتَّى صَارَ كَالشَّيْءِ الضَّائِعِ الْمَالِكِ فَأَرَدَتْ أَنْ أَشْتَرِيَهُ أَيُّ الْفَرَسِ مِنْهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يُبِيعُهُ بِرُخْصٍ بِضَمِّ الرَّاءِ وَسُكُونِ الْحَاءِ وَهُوَ أَمَّا لِتَغْيِيرِ الْفَرَسِ أَوْ لِكَوْنِي مَعَهَا عَلَيْهِ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ بِهَاءِ الضَّمِيرِ أَوْ السَّكْتِ وَهُوَ نَهْيُ تَرْيِهِ — وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ أَيُّ صَوْرَةٍ وَأَنْ أَعْطَاكَ وَصَلِيَّةً بِدِرْهَمٍ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ دَهَبَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنْ شَرَاءَ الْمُتَصَدِّقِ صَدَقَتُهُ حَرَامٌ لِفَظِ الْحَدِيثِ وَالْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّهَا كَرَاهَةٌ تَرْيِهِ — لِكَوْنِ الْقَبْحِ لِعَمْرٍ — وَهُوَ أَنَّ الْمُتَصَدِّقَ عَلَيْهِ رَجَاءً يَسَامَحُ الْمُتَصَدِّقَ فِي الثَّمَنِ بِسَبَبِ تَقَدُّمِ أَحْسَانِهِ وَيَكُونُ كَالْعَائِدِ فِي صَدَقَتِهِ فِي ذَلِكَ الْمَقْدَارِ الَّذِي سَوَّحَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ قَالَ الطَّبِيبُ فِيهِ تَغْيِيرٌ عَظِيمٌ لِأَنَّهُ يُبْنِءُ عَنْ الْحَسَةِ وَالذَّنَاءَةِ وَالْخُرُوجِ عَنِ الْمُرُوءَةِ — وَاتَّقِ اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ أَيُّ تَصَدَّقْتُ أَيُّ قَبْلَ ذَلِكَ عَلَى أَيُّ جَارِيَةٍ أَيُّ يَتَمَلِّكُهَا لَهَا هَبَةً أَوْ صَدَقَةً وَأَنَا أَيُّ أَيُّ مَاتَتْ فَهَلْ آخِذُهَا وَتَعُودُ فِي مِلْكِي أَمْ لَا قَالَ وَجَبَ أَجْرُكَ أَيُّ بِالْصَّلَةِ وَرَدَّهَا أَيُّ الْجَارِيَةِ عَلَيْكَ الْمِيرَاثُ — النَّسَبَةُ جَارِيَةٍ أَيُّ رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ بِالْمِيرَاثِ وَصَارَتْ الْجَارِيَةُ مِلْكًا لَكَ بِالْأَرثِ وَعَادَتْ إِلَيْكَ بِالْوَجْهِ الْحَلَالِ — وَالْمَعْنَى أَنَّ هَذَا لَيْسَ مِنْ بَابِ الْعُودِ فِي الصَّدَقَةِ لِأَنَّهُ لَيْسَ أَمْرٌ اخْتِيَارِيًّا — وَاتَّقِ اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ صُومِي عَنْهَا قَالَ الطَّبِيبُ جُوزَ أَحْمَدُ أَنْ يَصُومَ الْوَلِيُّ عَنِ الْمَيِّتِ مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنْ قِضَاءِ رَمَضَانَ أَوْ نَذْرٍ أَوْ كَفَّارَةٍ بِهَذَا — وَلَمْ يَجُوزْ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَهْلًا يَطْعَمُ عَنْهُ وَلِيهِ لِكُلِّ يَوْمٍ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى — وَكَذَا لِكُلِّ صَلَاةٍ وَقِيلَ لِصَلَاةٍ كُلِّ يَوْمٍ — وَاتَّقِ اعْلَمْ (ق) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَمَّ الصَّالِحَاتُ قَدْ حَصَلَ الْفَرَاغُ بِتَوْفِيقِهِ مِنَ التَّعْلِيقِ عَلَى أَبْوَابِ الزَّكَاةِ مِنَ الْمَشْكُوتَةِ — فَيَارَبْ أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَهَلِي وَالْهَدْيَ وَإِنْ أَعْمَلُ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَاصْلَحْ لِي فِي دَرَجَتِي أَنِّي تَبْتُ إِلَيْكَ وَأَنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ — اللَّهُمَّ الطَّغْفَرُ بِي فِي تَيْسِيرِ كُلِّ عَسِيرٍ فَانْ تَيْسِيرْ كُلَّ عَسِيرٍ عَلَيْكَ يَسِّرْ لِي

آمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ

وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

﴿ كتاب الصوم ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رمضان فتحت أبواب السماء وفي رواية فتحت أبواب الجنة

* بسم الله الرحمن الرحيم *

— كتاب الصوم —

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) اعلم ان الصوم لغة هو الامساك مطلقا ومنه قوله تعالى (اني نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انسيا) اي امساكا عن الكلام ويسمى الفرس الممسك عن العلف صائما قال الشاعر :

* خيل صيام وخير غير صائمة * تمت العجاج واخرى تملك اللحما *

اي ممسكة عن العلف وغير ممسكة وشرعا هو الامساك عن اشياء مخصوصة وهي الاكل والشرب والجماع بشرائط مخصوصة والدليل على فرضية صوم شهر رمضان الكتاب والسنة والاحماع والمقول اما الكتاب فقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) وقوله كتب عليكم اي فرض وقوله تعالى (من شهد منكم الشهر فليصمه) واما السنة فقول النبي صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلا وقوله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع ايها الناس اعبدوا ربكم واصلوا خمسكم وصوموا شهركم وحجوا بيت ربكم وادوا زكاة اموالكم طيبة بها انفسكم تدخلوا جنة ربكم واما الاجماع فان الامة اجمعت على فرضية شهر رمضان لا يجحدها الا كافر واما المقول فمن وجوه (أحدها) ان الصوم وسيلة الى شكر النعمة اذ هو كف للنفس عن الاكل والشرب والجماع وانها من اجل النعم واعلاها والامتناع عنها زمانا معتبرا يعرف قدرها اذا لنعم مجبولة فاذا فقدت عرفت فيحمله ذلك على قضاء حقها بالشكر وشكر النعم فرض عقلا وشرعا واليه اشار الرب تعالى في قوله في آية الصيام (لعلكم تشكرون) (والثاني) انه وسيلة الى التقوى لانه اذا انقادت نفسه للامتناع عن الحلال طمعا في مرضات الله تعالى وخوفا من اليم عقابه فالولى ان تتقاد للامتناع عن الحرام فكان الصوم سببا للاتقاء عن محارم الله تعالى وانه فرض واليه وقعت الاشارة بقوله تعالى في آخر آية الصوم (لعلكم تتقون) (والثالث) ان في الصوم قهر الطبع وكسر الشهوة لان النفس اذا شبت تمت الشهوات واذا جاءت امتنعت عما تهوى ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم من خشى منكم البائة فليصم فان الصوم له وجاء فكان الصوم ذريعة الى الامتناع عن المعاصي وانه فرض (كذا في البدائع)

* متى فرض صوم رمضان *

وكانت فرضية صوم رمضان بعدما صرفت القبلة الى الكعبة بشهر في شعبان على رأس ثمانية عشر شهرا من الهجرة كذا ذكره الشمني (كذا في المرقاة)

قوله فتحت ابواب السماء — فتح ابواب السماء عبارة عن تنزل الرحمة وازالة الغلق عني مصاعد اعمال العباد — تارة ببذل التوفيق — واخرى بحسن القبول عنهم والمن عليهم بتضعيف الثواب وايتاء ليلة القدر وفي رواية

وَعَلِّقْتُ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسَلَّسِلْتُ الشَّيَاطِينَ وَفِي رِوَايَةٍ فُتِحَتْ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

فتحت ابواب الجنة — وكلا الروايتين متقاربان في المعنى والرواية في فتحه بالتخفيف أكثر وقد قرئ في التزليل بالتشديد والتخفيف — والتشديد ابلغ وأكثر — ويحتمل ان يكون المانع من وروده في الحديث بالتشديد هو انه حكاية عما يبذل لهم منها في هذه الدار — والفتح كل الفتح انما يكون في الآخرة بالدخول والاستقرار فيها — وقوله في غير هذه الرواية فلم يعلق منها باب يؤيد رواية من رواه بالتشديد — وفيه غلقت ابواب جهنم وذلك كناية عن تنزه انفس الصوام عن رجس الفواحش والتخاص من البوائث على المعاصي بقمع الشهوات وانما قال غلقت بالتشديد ولم يقل اغلقت ارادة للمبالغة في اتمام هذه المنة على الصوام — فان قيل ما منعكم ان تحملوه على ظاهر المعنى قلنا لانه ذكر على سبيل المن على صوام شهر رمضان وتمام النعمة عليهم فيما امروا به وندبوا اليه حتي صارت الجنان في هذا الشهر كان ابوابها فتحت ونعيمها ابيحت والنيران كان ابوابها عقلت وانكلمها عطلت والفائدة في ذلك بينة ظاهرة وادا ذهبنا فيه الى الظاهر لم يقع المنة موقعها من الاول بل تخلو عن الفائدة لان الاسان ما دام في هذه الدار فانه غير ميسور لدخول احدى الدارين فاي فائدة في فتح ابواب الجنة واغلاق ابواب النار اللهم الا ان يحمل الامر فيها على الظاهر على انه لتحقيق المعنى المذكور وتقرير ان يكون المفتوحة في المعنى مفتوحة في ظاهر الامر وعلى هذا المخلقة او يحمل ذلك على ان الامر في كليها متعلق بمن مات من صوام رمضان من صالحى اهل الايمان وعصاتهم الذين استحقوا العقوبة فاذا فتحت على اولئك تلك الابواب كل الفتح اتاهم من روحها ونعيمها فوق ما كان يأتهم وادا اغلقت ابواب النار لم يصبهم لفحها وممومها تنيباً على بركة هذا الشهر المبارك وتبيناً لتأثيره والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله وسلسلت الشياطين اي شددت بالسلاسل قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى ولنا ان نحمل ذلك على ظاهره كما يحمل قوله سبحانه وتعالى (مقرنين في الاصفاة) على الظاهر فان قال قائل فما اشارة ذلك ونحن نرى الفاسق في رمضان لا يرعوي عن فسقه وان ترك بابا اتى بابا آخر قلنا اشارة ذلك تنزه اكثر المنهمكين في الطغيان على المعاصي ورجوعهم الى الله تعالى بالتوبة واكبابهم على اقام الصلاة بعد التهاون بها واقبالهم على تلاوة كتاب الله واستماع الذكر بعد الاعراض عنها وتركهم ارتكاب المحظورات بعد حرصهم عليها واماما ما يوجد من خلاف ذلك في بعضهم ويؤنس عنهم من الاباطيل والاضاليل فانها تأثيرات من تسويلات الشياطين اغرقت في عمق تلك النفوس الشريرة وباضت في رؤسها وقد اشار بعض العلماء فيه الى قريب من المعنى الذي ذكرناه (قلت) وامثل من هذا ان نقول قوله وصفدت الشياطين وان كان مشعرا بالعموم فيه فان التخصيص فيه غير بعيد ويؤيد هذا التأويل ما ورد في بعض طرق هذا الحديث وسلسلت مرده الشياطين ويصح ان يستثنى منهم في التصفيد صاحب دعوتهم وزعيم زميرتهم لمكان الانظار الذي سأل من الله فاجيب اليه فيقع ما يقع من المعاصي بتسويله واغرائه فان قيل واذا قدر الامر على نحو ما ادعيت فاية فائدة في التصفيد اذا كان اصل الشر مستمرا على حاله قلنا الفائدة فيه فض جموحه وكسر شوكته وتسكين نائرتيه ولو لم يكن الامر على ذلك لم يكن لاستظهاره بالاعوان والجنود معنى هذا وقد ذهب بعض العلماء الى ان التصفيد انما كان في زمان الوحي لئلا يتكبر مرده الجن وعتاة الشياطين من الرقي في اسباب السوء لاستراق السمع فقد كان القرآن ينزل في كل ليلة قدر ما قدر ان ينزل منها على حسب الوقائع في سائر السنة والسواء وان كانت محفوظة بالشهب الثاقبة من

﴿ وعن سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنَّةِ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابٍ مِنْهَا بَابٌ يُسَمَّى الرِّيَّانَ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ مُتَّقُونَ عَلَيْهِ ﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ

كل شيطان مارد فيجوز ان يراد في حراستها بتصفيد الشياطين تشديد الامر عليهم وبالعلة في الحراسة وكل ذلك راجع الى فضل ذلك الشهر المبارك وشرف ايامه ولياليه والله اعلم (قلت) ويحتمل ان يكون المراد من التصفيد المذكور حسم اطمائهم عن اغواء الصوام بما وطنوا انفسهم عليه من المجاهدات ونوافل العبادات وليس الامر بذلك باكثر مما ورد به الكتاب من غير اشكال في بيانه وذلك قوله سبحانه وتعالى (انا جعلنا في اعناقهم اغلالا فهي الى الاذقان فهم مقمحون) في نظائر كثيرة من الكتاب والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى قال عياض يحتمل انه على ظاهره وحقيقته وان ذلك علامة للملائكة لدخول الشهر وتعظيم حرمة ولنع الشياطين من اذى المؤمنين ويحتمل ان يكون اشارة الى كثرة الثواب والعفو وان الشياطين يقل اغوائهم فيصرون كالمصفيين قال ويؤيد الاحتمال الثاني قوله في رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم فتحت ابواب الرحمة قال ويحتمل ان يكون فتح ابواب الجنة عبارة عما يفتحها الله تعالى لعباده من الطاعات وذلك اسباب لدخول الجنة وغلقت ابواب النار عبارة عن صرف الهمم عن المعاصي والآلة باصحابها الى النار وتصفيد الشياطين عبارة عن تعجزهم عن الاغواء وتزيين الشهوات قال الزين بن المنير والاول اوجه ولا ضرورة تدعو الى صرف اللفظ عن ظاهره واما الرواية التي فيها ابواب الرحمة وابواب السقاء فنصرف الرواية والاصل ابواب الجنة بدليل ما يقابله وهو غلقت ابواب النار والله اعلم (كذا في الفتح وفي شرح المؤطا للزرقاني) ويشهد له حديث عمر ان الجنة تترخف لرمضان وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة الحديث اعلم ان هذا الفضل انما هو بالنسبة الى جماعة المسلمين فان الكفار في رمضان اشد عذابا واكثر ضلالا منهم في غيره لتمايدهم في هتك شعائر الله ولكن المسلمين اذا صاموا وقاموا وغاص كملهم في لجة الانوار واحاطت دعوتهم من ورائهم وانعكست اضوائهم على من دونهم وشملت بركاتهم جميع فتمت وتقرب كل حسب استعداده من المنجيات وتباعد من المهلكات صدق ان ابواب الجنة تفتح عليهم وان ابواب جهنم تغلق عنهم لان اصلها الرحمة واللعنة ولان اتفاق اهل الارض في صفة تجلب ما يناسبها من جود الله تعالى كما ذكرنا في الاستسقاء والحج وصدق ان الشياطين تسلسل عنهم وان الملائكة تنتشر فيهم لان الشيطان لا يؤثر الا في من استعدت نفسه لآثره وانما استعدادها له لغواء البهيمية وقد انقهرت وان الملك لا يقرب الا من استعد له وانما استعدادها بظهور الملكية وقد ظهرت وايضا فرمضان مظنة الليلة التي يفرق فيها كل امر حكيم فلا جرم ان الانوار المثالية والملكية تنتشر حينئذ وان اضدادها تنقبض والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) قوله باب يسمى الريان بفتح الراء وتشديد التحانية وزن فعلان من الري اسم علم على باب من ابواب الجنة يختص بدخول الصائمين منه وهو مما وقعت المناسبة بين لفظه ومعناه لانه مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائمين وسيأتي ان من دخله لم يظأ قال القرطبي اكتفي بذكر الري عن الشيع لان يدل عليه من حيث انه يستلزمه (قلت) او لكونه اشق على الصائم من الجوع والله اعلم (فتح الباري) قوله من صام رمضان ايمانا واحتسابا المراد بالايمان الاعتقاد بحقيقة

ذَنبِهِ وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ

فرضية صومه وبالاحتساب طلب الثواب وقال الخطابي احتسابا اي عزيمة وهو ان يصومه على معنى الرغبة في ثوابه طيبة نفسه بذلك غير مستثقل لصيامه ولا مستطيل لايامه والله اعلم (فتح الباري) قوله الحسنة عشر امثالها لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشرة امثالها وهذا اقل المضاعفة والا فقد يزداد الى سبعمائة ضعف بكسر الضاد اي مثل — بل الى اضعاف كثيرة كما في التنزيل العزيز (من ذا الذي يفرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة) وقوله تعالى (والله يضاعف لمن يشاء) (ق) قوله الا الصوم فانه لي وانا اجزي به قد اختلف العلماء في المراد بقوله تعالى (الصيام لي وانا اجزي به) مع ان الاعمال كلها له وهو الذي يحزي بها على اقوال (احدها) ان الصوم لا يقع فيه الرباء كما يقع في غيره حكاه المازري ونقله عياض عن ابي عبيدة ويؤيد هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم ليس في الصيام رياء حدثني شبابة عن عقيل عن الزهري فذكره يعني مرسلا قال وذلك لان الاعمال لا تكون الا بالحركات الا الصوم فاعما هو بالنية التي تخفى عن الناس وقد روى الحديث المذكور البيهقي في الشعب من طريق عقيل واورده من وجه آخر عن الزهري موصولا عن ابي سلمة عن ابي هريرة واسناده ضعيف ولفظه الصيام لارياء فيه قال الله عز وجل هو لي وانا اجزي به وهذا لو صح لكان قاطعا للزاع (وثانيها) ان المراد بقوله وانا احزي به اي اهرد بعلم مقدار ثوابه وتضعيف حسناته واما غيره من العبادات فقد اطلع عليها بعض الناس — قال القرطبي معناه ان الاعمال قد كشفت مقادير ثوابها للناس وانها تضاعف من عشرة الى سبعمائة الى ما شاء الله الا الصيام فان الله يثيب عليه من غير تقدير ويشهد لهذا السياق رواية الموطأ كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف الى ما شاء الله قال الله الا الصوم فانه لي وانا اجزي به اي احاري عليه جراء كثيراً من غير تعيين لمقداره وهذا كقوله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب انتهى — والصابرون الصائمون في اكثر الاقوال (ثالثها) معنى قوله الصوم لي اي انه احب العبادات الي والمقدم عندي وقد تقدم قول ابن عبد البر كفى بقوله الصوم لي فضلا للصيام على سائر العبادات وروى النسائي وغيره من حديث ابي امامة مرفوعا عليك بالصوم فانه لا مثل له لكن يعكر على هذا الحديث الصحيح واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة (رابعها) الاضافة اضافة تشريف وتعظيم كما يقال بيت الله وان كانت البيوت كلها لله (خامسها) ان الاستعانة عن الطعام وغيره من الشهوات من صفات الرب جل جلاله فلما تقرب الصائم اليه بما يوافق صفاته — اضاف اليه — وقال القرطبي معناه ان اعمال العباد مناسبة لحوالهم الا الصيام فانه مناسب لصفة من صفات الحق كانه يقول ان الصائم يتقرب الي بامر هو متعلق بصفة من صفاتي (كذا في فتح الباري) والى هذا المعنى اشار الشيخ الاكبر قدس الله سره ونفعنا بعلمه آمين — بقوله ولما كان العبد موصوفاً بانه ذو صوم استحق اسم الصائم بهذه الصفة ثم جد اثبات الصوم له سلبه الحق عنه واضافه الى نفسه فقال الا الصيام فانه لي — اي صفة الصمدانية وهي التنزيه عن الغذاء ليس الا لي وان وصفتك به فاعما وصفتك باعتبار تقييدما عن تقييد التنزيه لا باطلاق التنزيه الذي ينبغي للجلاي قللت وانا اجزي به فكان الحق جزاء الصوم للصائم اذا انقلب الى ربه ولقيه بوصف لا مثيل له وهو الصوم اذ كان لا يرى من ليس كمثله شيء الا من ليس كمثله

يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجَلِي لِلصَّائِمِ فَرَحَتَانِ فَرَحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ وَفَرَحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَلِخُلُوفٍ فَمِ الصَّائِمِ أَطِيبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ

شيء كذا نص عليه أبو طالب المكي من سادات أهل التدقيق من وجد في رحله فهو جزاؤه ما أوجب هذه الآية في هذه الحالة والله أعلم (كذا في الفتوحات) قوله يدع شهوته وطعامه وفي رواية يترك طعامه وشرابه وشهوته من أجل قال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى المراد بالشهوة في الحديث شهوة الجماع لعطفها على الشرب والطعام ويحتمل أن يكون من العام بعد الخاص ووقع في رواية المؤطا بتقديم الشهوة فيكون من الخاص بعد العام وفي رواية يدع الطعام والشرب من أجل ويدع لذته من أجل وفي روايته يدع أمرأته وشهوته وطعامه وشرابه من أجل وفي رواية يترك شهوته من الطعام والشرب والجماع من أجل وهي أصحها والله أعلم (فتح الباري) قوله للصائم فرحتان أي مرتان من الفرح عظيمتان أحدهما في الدنيا والآخر في الآخرة فرحة عند فطره أي افطاره بالخروج عن عهدة المأمورية أو بوجدان التوفيق لاتمام الصوم أو بالأكل والشرب بعد الجوع والعطش أو بما يرجوه من حصول الثواب وقد ورد ذهب الظاهر وثبت الاجر أو بما جاء في الحديث من أن للصائم عند افطاره دعوة مستجابة وفرحة عند لقاء ربه أي ببيل الجزاء أو حصول الشاء أو الفوز باللقاء (ق) قوله ولخولف بضم المصجمة واللام وسكون الواو بعدها فاء قال عياض هذه الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ يقول بفتح الخاء قال الخطابي وهو خطأ وحكى القاسبي الوجهين واتفقوا على أن المراد به تغيير رائحة فم الصائم بسبب الصيام قوله أطيب عند الله من ريح المسك اختلف في كون الخولف أطيب عند الله من ريح المسك على أنه سبحانه وتعالى منزّه عن استجابة الزوائج إذ ذلك من صفات الحيوان ومع أنه يعلم الشيء على ما هو عليه على أوجه قال المازري هو مجاز لأنه جرت العادة بتقريب الروائح الطيبة فاسمير ذلك للصوم لتقريبه عن الله فالمعنى أنه أطيب عند الله من ريح المسك عندكم أي يقرب إليه أكثر من تقريب المسك إليكم وإلى ذلك أشار ابن عبد البر وقيل المرادان ذلك في حق الملائكة وأنهم يستطيعون ريح الخولف أكثر مما يستطيعون ريح المسك (وقيل المعنى) أن حكم الخولف والمسك عند الله على ضد ما هو عندكم وهو قريب من الأول وقيل المراد أن الله تعالى يجزيه في الآخرة فتكون نكهته أطيب من ريح المسك كما يأتي المكوم وريح جرحه تفوح مسكا وقيل المراد أن صاحبه يبال من الثواب ما هو أفضل من ريح المسك لاسيما بالإضافة إلى الخولف حكاهما عياض وقال الداودي وجماعة المعنى أن الخولف أكثر ثوابا من المسك المنسوب إليه في مجالس الذكر وروح النووي هذا الأخير وحاصله حمل معنى الطيب على القبول والرضا فحصلنا على ستة أوجه وقد نقل القاضي حسين في تعليقه أن للطاعات يوم القيامة ريحا تفوح قال فرائعة الصيام فيها بين العبادات كالمسك ويؤيد الثلاثة الأخيرة قوله في رواية مسلم وأحمد والنسائي أطيب عند الله يوم القيامة وقال ابن الصلاح هو عام في الدنيا والآخرة لرواية ابن حبان لخولف فم الصائم حين يخلف أطيب عند الله من ريح المسك وروى الحسن بن سفيان في مسنده عن جابر مرفوعا أعطيت امتي في شهر رمضان حسنا قال وأما الثانية فإنهم يمسون وخولف أفواههم أطيب عند الله من ريح المسك قال المنذري استاده مقارب وحسنه أبو بكر السمعاني في أماليه وكل واحد من الحديثين صريح في أنه وقت وجود الخولف في الدنيا يتحقق وصف كونه أطيب عند الله من ريح المسك وهذه المسئلة إحدى المسائل التي تنازع فيها ابن عبد السلام وابن الصلاح

وَالصَّيَامُ جَنَّةٌ وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرِفْ وَلَا يَصْنَبْ فَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي أَمْرٌ صَائِمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ صَفَّتِ الشَّيَاطِينُ وَمَرَدَةُ الْجِنِّ وَغُلِقَتِ أَبْوَابُ النَّارِ

فذهب ابن عبد السلام الى ان ذلك في الآخرة كما في دم الشهيد واستدل بالرواية التي فيها يوم القيامة وذهب ابن الصلاح الى ان ذلك في الدنيا واستدل بما تقدم وان جمهور العلماء ذهبوا الى ذلك واما ذكر يوم القيامة في تلك الرواية فلانه يوم الجزاء وفيه يظهر رجحان الخلاف في الميزان على المسك المستعمل لدفع الرائحة الكريهة طلبا لرضا الله تعالى حيث يؤمر باجتنابها فقيود يوم القيامة في رواية واطلق في باقي الروايات نظراً الى ان اصل افضليته ثابت في الدارين وهو كقوله تعالى ان ربه بهم يومئذ لحير وهو خير بهم في كل يوم والله اعلم (كذا في فتح الباري وشرح المؤطا للعلامة الزرقاني) وسره ان اثر الطاعة محبوب لحب الطاعة متمثل في عالم المثال مقام الطاعة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم اشراح الملائكة بسببه ورضاء الله عنه في كفة وانشراح نفوس بني آدم عند استنشاق رائحة المسك في كفة يربهم السر الغيبي رأى عين والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله الصيام جنة بضم الجيم وشد النون اي وقاية وستر قيل من المعاصي لانه يكسر الشهوة ويضعفها ولذا قيل انه لجام المتقين وجنة المحاررين ورياضة الابرار والمقرين وقيل جنة من النار به جزم ابن عبد البر لانه امسك عن الشهوات والنار محفوفة بها وقد زاد الترمذي وغيره من النار ولاحمد عن ابي هريرة جنة وحصن حصين من النار وللنسائي جنة كجنة احدكم من القتال وللطبراني جنة يستجن بها العبد من النار والبيهقي جنة من عذاب الله ولاحمد الصيام جنة مالم يخرقها وزاد الدارمي بالفيضة والتفسيران متلازمان لانه اذا كف نفسه عن المعاصي في الدنيا كان سترًا له من النار وفي الاكمال معناه يستر من الآثام او من النار او من جميع ذلك وبالاخير جزم النووي و اشار ابن عبد البر الى ترجيح الصيام على غيره فقال حسبك لكونه جنة من النار فضلا وروى النسائي باسناد صحيح عن ابي امامة قلت يا رسول الله مرني بامر آخذه عنك قال عليك بالصوم فانه لامثل له وفي رواية لاعدل له والمشهور عند الجمهور ترجيح الصلاة للحديث الصحيح واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة والله اعلم (كذا في فتح الباري وشرح المؤطا للعلامة الزرقاني وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره ومتعنا بعلومه وبركاته آمين قوله صلى الله عليه وسلم الصيام جنة اقول ذلك لانه يقي شر الشيطان والنفس ويباعد الانسان من تأثيرهما ويخالفه عليها فلذلك كان من حقه تكميل معنى الجنة بتزيه لسانه عن الاقوال والافعال الشهوية واليه الاشارة في قوله فلا يرفث (اي لا يتكلم بقبیح) والسبعية واليه الاشارة في قوله ولا يصنب (اي لا يرفع صوته بالهذيان) والى الاقوال بقوله سابه والى الافعال بقوله قاتله قوله صلى الله عليه وسلم فليقل اني صائم قيل بلسانه وقيل بقلبه وقيل بالفرق بين الفرض والنفل والكل واسع والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله صفت الشياطين اي قيدت بالاصفاد ومردة الجن جمع مراد بمعنى المتجرد للشر والمعنى ان الشياطين لا يتخلصون فيه من افساد الناس ما يتخلصون اليه في غيره لاشتغال اكثر الناس

فَلَمْ يَفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ وَفُتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ فَلَمْ يُغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ وَيُنَادِي مُنَادٍ يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ
وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ وَلِلَّهِ عِتْقَاءُ مِنَ النَّارِ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ
أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَاكُمْ رَمَضَانُ شَهْرٌ مُبَارَكٌ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ تُفْتَحُ فِيهِ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ فِيهِ
أَبْوَابُ الْجَحِيمِ وَتُغْلَقُ فِيهِ مَرَدَةُ الشَّيَاطِينِ لِلَّهِ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ مَنْ حُرِمَ خَيْرَهَا
فَقَدْ حُرِمَ ~~مَنْعَةً~~ ~~وَالنَّسَائِيُّ~~ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الصِّيَامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ يَقُولُ الصِّيَامُ أَيْ رَبِّ إِنِّي مَنَعْتُهُ الطَّعَامَ
وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفَعْنِي فِيهِ وَيَقُولُ الْقُرْآنُ مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفَعْنِي فِيهِ فَيُشَفَّعَانِ
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وعن * أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلَ رَمَضَانُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا الشَّهْرَ قَدْ حَضَرَكُمْ وَفِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ مَنْ
حُرِمَ مَا فَتَحَ حُرْمَ الْخَيْرِ كُلَّهُ وَلَا يُحْرَمُ خَيْرَهَا إِلَّا كُلُّ مُحْرَمٍ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ
* وعن * سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ يَوْمٍ

بالصيام الذي فيه فتح الشهوات وبقراءة القرآن وسائر العبادات (ط) قوله يا باغي الخير أي يا طالب الثواب أقبل
هذا أوانك فانك تعطى ثواباً كثيراً بعمل قليل وذلك لشرف الشهر ويا من يسرع ويسعى في المعاصي ارجع
إلى الله تعالى هذا أوان قبول التوبة والله عتقاء من النار لعلك تكون من زمرة من والاشارة بقوله ذلك أمانا إلى
البعيد وهو النداء أو التوبيخ وهو الله عتقاء والاقصاء الكف يقال اقصرت عنه أي كفت والله اعلم (ط)
قوله من حرم خيرها بان لم يوفق لحياتها فقد حرم قال الطيبي اتحد الشرط والجراة دلالة على فحامة الجزاء أي
قد حرم خيراً كثيراً لا يقادر قدره (ق) قوله الصيام والقرآن الخ الشفاعة والقول من الصيام والقرآن اما
ان يؤول او يجري على ما عليه الص وهذا هو المنهج القويم والصراط المستقيم فان العقول البشرية تتلاشى
وتضمحل عن ادراك العوالم الالهية ولا سبيل لنا الا الاذعان له والايمان به ومن تأول ذهب الى انه استعيرت
الشفاعة والقول للصيام والقرآن لاطفاء عصب الله واعطاء الكرامة ورفع الدرجات والزلفى عند الله والقرآن
هنا عبارة عن التهجيد والقيام بالليل كما عبر به عن الصلاة في قوله تعالى (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان
مشهوداً) واليه الاشارة بقوله ويقول القرآن منعه النوم بالليل والله اعلم (طبي اطاب الله تراه) قوله
الاكل محروم أي كل مجازف لاحظ له من السعادة والمراد من قوله من حرما أي من حرم لطف الله وتوفيقه

مِنْ شَعْبَانَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ أَظْلَكُكُمْ شَهْرٌ عَظِيمٌ شَهْرٌ مُبَارَكٌ شَهْرٌ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ جَعَلَ اللَّهُ صِيَامَهُ فَرِيضَةً وَقِيَامَ لَيْلِهِ نَطْوَعًا مَنْ تَقَرَّبَ فِيهِ بِخَصْلَةٍ مِنَ الْخَيْرِ كَانَ كَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً فِيهِ كَانَ كَمَنْ أَدَّى سَبْعِينَ فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَهُوَ شَهْرُ الصَّبْرِ وَالصَّبْرُ ثَوَابُهُ الْجَنَّةُ وَشَهْرُ الْمُوَسَّاتَةِ وَشَهْرٌ يَزَادُ فِيهِ رِزْقُ الْمُؤْمِنِ مَنْ فَطَرَ فِيهِ صَائِمًا كَانَ لَهُ مَغْفِرَةٌ لِذُنُوبِهِ وَعِتْقٌ رَقَبَتِهِ مِنَ النَّارِ وَكَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَجْرِهِ شَيْءٌ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ كُلُّنَا نَجِدُ مَا نَفْطُرُ بِهِ الصَّائِمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي اللَّهُ هَذَا الثَّوَابَ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا عَلَى مَذَقَةِ لَبَنٍ أَوْ تَمْرَةٍ أَوْ شَرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ وَمَنْ أَشْبَعَ صَائِمًا سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ حَوْضِي شَرْبَةٍ لَا يَظْمَأُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ شَهْرُ أَوَّلِهِ رَحْمَةٌ وَأَوْسَطُهُ مَغْفِرَةٌ وَآخِرُهُ عِتْقٌ مِنَ النَّارِ وَمَنْ خَفَّفَ عَنْ مَمْلُوكِهِ فِيهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَأَعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ أَطْلَقَ كُلَّ أَسِيرٍ وَأَعْطَى كُلَّ سَائِلٍ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْجَنَّةَ تَزْخَرُ لِرَمَضَانَ مِنْ رَأْسِ الْحَوْلِ إِلَى حَوْلِ قَابِلٍ قَالَ فَإِذَا كَانَ

ومع عن الطاعة فيها والقيام بها والله اعلم (ط) قوله شهر الصبر لان صيامه بالصبر عن المأكول والمشروب ونحوها وقيامه بالصبر على عمة السهر ولذا اطلق الصبر على الصوم في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) (ق) قوله وشهر المؤاساة قال الطيبي فيه تديبه على الحود والاحسان على جميع افراد الانسان لاسيما على الفقراء والجيران وشهر يزداد في رزق المؤمن وفي نسخة صحيحة يراد فيه رزق المؤمن سواء كان غنيا او فقيرا وهذا امر مشاهد فيه ويحتمل تعميم الرزق بالحسي والمعنوي قوله من فطر صائما على مذقة لبن اي شربة لبن يخلط بالماء قوله شهر اوله رحمة اي وقت رحمة نازلة من عند الله عامة ولولا رحمته وفضله ما صام ولا قام احد من خليقته لو لا الله ما اهتدينا ولا تصدقا ولا صلينا الحمد لله ههنا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله واوسطه مغفرة اي زمان مغفرته المترتبة على رحمته فان الاجير قد يتعجل بعض اجره قرب فراغه منه وآخره وهو وقت الاجر الكامل عتق اي لرقابهم من النار والكل بفضل الجبار وتوفيق الغفار للمؤمنين الابرار للاعمال الموجبة للرحمة والمغفرة والعتق من النار والله اعلم (ق) قوله اطلق كل اسير فان قلت كيف يجوز اطلاق كل اسير وقد يكون على بعض الاسراء حق لاحد قلنا لم يكن اسراؤه صلى الله عليه وسلم الا الكفار اسراء الغزوات وهو غير فيهم بعد الاسر بين المن والاطلاق واخذ الفداء والاسترقاق عند اكثر الائمة وتعين القتل والاسترقاق عند الحنفية ولم يكن بينهم من عليه حقوق الناس من الديون ونحوها ولو كانت فلعله صلى الله عليه وسلم كان يرضى اهلها ويطلق والله اعلم (لمعات) قوله ان الجنة تزخر اي تزين بالذهب وغيره لرمضان اي لاجل قدومه من رأس الحول الى حول قابل اي يتبدأ التزيين من اول السنة منتها الى سنة آتية اول الحول غرة

أَوَّلُ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ هَبَّتْ رِيحٌ تَحْتَ الْعَرْشِ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ عَلَى الْحُورِ الْعِينِ فَيَقُلْنَ يَا رَبِّ اجْعَلْ لَنَا مِنْ عِبَادِكَ أَزْوَاجًا تَقَرُّ بِهِمْ أَعْيُنُنَا وَتَقَرُّ أَعْيُنُهُمْ بِنَا رَوَى الْيَمَاقُ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يُغْفَرُ لِأُمَّتِهِ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ لَيْلَةُ الْقَدَرِ قَالَ لَا وَلَكِنَّ الْعَامِلَ إِنَّمَا يَوْفَى أَجْرَهُ إِذَا قَضَى عَمَلَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب رؤية الهلال ﴾

الفصل الأول * عَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَنْزُرُوا أَلْهَالَ وَلَا تَنْفُطُرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدِرُوا لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوا

الحرم ولا يبعد ان يجعل رأس الحول لما بعد رمضان ولعله اصطلاح اهل الجنان ويناسبه كونه يوم عيد وسرور ثم رأيت ابن حجر قال لعل المراد هنا بالحول بان تبتديء الملائكة في تريدها اول شوال وتستمر الى اول رمضان فتفتح ابوابها حينئذ (ق) قوله ازواجاً تقر بفتح القاف وتشديد الراء اي تتلذذ بهم اي بطلعتهم وصحبتهم اعيننا اي ابصارنا قال الطيبي هو من القر بمعنى البرد وحقيقة قولك قر الله عينه جعل دمع عينه بارداً وهو كناية عن السرور فان دمعته باردة او من القرار فيكون كناية عن الفوز بالبقية فان من فاز بها قر نفسه ولا يستشرف عينه الى مطلوبه لحصوله والله اعلم (ق) قوله قيل يا رسول الله اهي ليلة القدر قال لا ولكن الخ قال الطيبي استدراك لسؤالهم عن سبب المغفرة كما أنهم ظنوا ان الليلة الاخيرة هي ليلة القدر سبب للغفران فيمن صلوات الله عليه ان سببها فراغ العبد من العمل وهو مطرد في كل عمل والله اعلم (ط)

﴿ باب رؤية الهلال ﴾

قال الله عز وجل (يسئلونك عن الاهلة قل هي مواقيت الناس والحج) قوله لا تصوموا حتى تروا الهلال يعني لا تصوموا شهر رمضان حتى يثبت عندكم رؤية الهلال بشهادة عدلين او اكثر وهل يثبت بشهادة عدل واحد يثبت في اصح قولي الشافعي وعند احمد سواء كان في السماء سحاب او لم يكن وعند ابني حنيفة يثبت اذا كان في السماء سحاب وعند مالك لا يثبت اصلاً والله اعلم (مفاتيح) قوله ولا تظفروا حتى تروه يعني لا تخرجوا من صوم رمضان حتى يثبت عندكم هلال شوال — ولا يثبت هلال شوال باقل من شهادة عدلين بالاتفاق والله اعلم (مفاتيح) قوله فان غم عليكم اي خفي عليكم فاقدروا وعدد الشهر الذي كنتم فيه ثلاثين يوماً اذ الاصل بقاء الشهر (ط) قوله فاكملوا العدة ثلاثين لما كان وقت الصوم مضبوطاً بالشهر القمري باعتبار

لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطَرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا
 نَحْسِبُ الشَّهْرَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا وَعَقَدَ الْإِبْهَامَ فِي الثَّلَاثَةِ ثُمَّ قَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا
 وَهَكَذَا وَهَكَذَا يَعْنِي تَمَامَ الثَّلَاثِينَ يَعْنِي مَرَّةً تِسْعًا وَعَشْرِينَ وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ
 رَمَضَانُ وَذُو الْحِجَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

رُؤْيَا لِهَلَالٍ وَهُوَ تَارَةٌ ثَلَاثُونَ يَوْمًا وَتَارَةٌ تِسْعَةٌ وَعَشْرُونَ وَجِبَ فِي صُورَةِ الْإِشْتِبَاهِ أَنْ يَرْجَعَ إِلَى هَذَا الْأَصْلِ
 وَإِضًا مَبْنِي الشَّرَائِعِ عَلَى الْأُمُورِ الظَّاهِرَةِ عِنْدَ الْأَمِيينِ دُونَ التَّعَمُّقِ وَالْحَاسِبَاتِ الْجُومِيَةِ بَلِ الشَّرِيعَةُ وَارِدَةٌ بِأَحْوَالِ
 دِكْرِهَا وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ (حُجَّةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ) قَوْلُهُ إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ
 أَيِ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْعَرَبِ جَمَاعَةُ أُمِّيَّةٍ — قَالَ الْمَظْهَرُ إِنَّمَا قِيلَ لِمَنْ لَا يَكْتُبُ وَلَا يَقْرَأُ أَيِ لِأَنَّهُ مَدْسُوبٌ إِلَى أُمَّةِ الْعَرَبِ
 وَكَانُوا لَا يَكْتُبُونَ وَلَا يَقْرَأُونَ وَيُقَالُ إِنَّمَا قِيلَ لَهُ أَيِ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ بَاقٍ عَلَى الْحَالِ الَّتِي وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وَلَمْ يَتَعَلَّمِ قِرَاءَةً
 وَلَا كِتَابَةً أَهْوَ وَمَعْنَى قَوْلِهِ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ أَنَّ الْعَمَلَ بِالْحِسَابِ عَلَى مَا يَتَعَارَفُهُ الْمَحْمُودُونَ وَيَتَعَاظُونَهُ لَيْسَ
 بِمَا تَهْدِنَا بِهِ وَلَا أَمْرًا إِذْ لَيْسَ ذَلِكَ مِنْ هَدْيِنَا وَمِمَّتَنِي شَيْءٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ الشَّهْرُ هَكَذَا مَشَارًا بِهَا إِلَى تَنْسِيرِ
 الْأَصَابِعِ الْعَشْرِ وَهَكَذَا ثَانِيًا وَهَكَذَا ثَالِثًا وَعَقَدَ الْإِبْهَامَ قَالَ الطَّبِيبُ أَيِ عَقَدَ الْإِبْهَامَ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى فِي
 الثَّلَاثَةِ لِيَكُونَ الْعِدَّةُ تِسْعًا وَعَشْرِينَ وَلَمْ يَعْقِدِ الْإِبْهَامَ فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ لِيَكُونَ الْعِدَّةُ ثَلَاثِينَ وَالْيَهُودُ أَشَارَ بِقَوْلِهِ
 يَعْنِي تَمَامَ الثَّلَاثِينَ ثُمَّ زَادَ الرَّائِي الْبَيَانَ فَقَالَ يَعْنِي مَرَّةً تِسْعًا وَعَشْرِينَ وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ
 شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ رَمَضَانُ وَذُو الْحِجَّةِ وَقَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَجَدْنَا أَهْلَ الْعِلْمِ
 فِي تَأْوِيلِ هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى ثَلَاثِ طَرَائِقٍ مِنْهُمْ مَنْ يَنْزِعُ إِلَى أَنَّهَا لَا يَنْقُصَانِ مَعًا فِي سَنَةٍ وَاحِدَةٍ وَفِيهِ نَظَرٌ
 إِلَّا أَنْ يَحْمَلَ الْأَمْرَ عَلَى الْغَالِبِ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ أَنَّهُ ارْتَادَ بِهِ تَفْضِيلَ الْعَمَلِ فِي عَشْرِ دِيْنِ الْحِجَّةِ وَأَنَّهُ لَا يَنْقُصُ
 فِي الْأَجْرِ وَالثَّوَابِ عَلَى شَهْرِ رَمَضَانَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ مَعْنَاهُ أَنَّهَا لَا يَكُونَانِ نَاقِصَتَيْنِ فِي الْحُكْمِ وَأَنَّ وَجْدًا
 نَاقِصَتَيْنِ فِي عِدَّةِ الْحِسَابِ وَهَذَا الْوَجْهُ أَقْوَمُ الْوُجُوهِ وَاشْتَبَهَا بِالصَّوَابِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَهْوَ
 كَلَامُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ رَمَضَانُ
 وَذُو الْحِجَّةِ قِيلَ لَا يَنْقُصَانِ مَعًا وَقِيلَ لَا يَتَفَاوَتُ أَجْرُ ثَلَاثِينَ وَتِسْعَةً وَعَشْرِينَ وَهَذَا الْآخِرُ أَقْبَدُ بِقَوَاعِدِ التَّشْرِيعِ
 كَأَنَّهُ ارْتَادَ سَدَّ أَنْ يَخْطُرَ ذَلِكَ فِي قَلْبِ أَحَدٍ وَأَعْلَمُ أَنَّ مِنَ الْمَقَاصِدِ الْمُبْهَمَةِ فِي بَابِ الصَّوْمِ سَدُّ دَرَائِعِ التَّعَمُّقِ وَرَدُّ مَا
 أَحَدَثَهُ الْمُتَعَمِّقُونَ فَإِنَّ هَذِهِ الطَّاعَةَ كَانَتْ شَائِعَةً فِي الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَتَحْتَضِي الْعَرَبَ وَلَمَّا رَأَوْا أَنَّ أَصْلَ الصَّوْمِ
 هُوَ قَهْرُ النَّفْسِ تَعَمَّقُوا وَابْتَدَعُوا شَيْئًا فِيهَا زِيَادَةُ الْقَهْرِ وَفِي ذَلِكَ تَحْرِيفُ دِينِ اللَّهِ وَهُوَ أَمَّا بَزِيَادَةِ الْكَمِّ أَوْ
 السَّكْفِ فَمِنْ الْكَمِّ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
 رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَنَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَيَوْمِ الشُّكِّ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ هَذِهِ
 وَبَيْنَ رَمَضَانَ فَصَلُّهُ أَنْ اخْذَ ذَلِكَ الْمُتَعَمِّقُونَ سَنَةً فَيَدْرِكُهُ مِنْهُمْ الطَّبَقَةُ الْآخَرَى وَهَلْ جَرَى يَكُونُ تَحْرِيفًا

وَسَلَّمَ لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمٍ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

أَتَصَفَّ شَعْبَانُ فَلَا تَصُومُوا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعنه * قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْصُوا هِلَالَ شَعْبَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

* وَعن * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ

إِلَّا شَعْبَانَ وَرَمَضَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعن * عَمَّارِ بْنِ

يَامِرٍ قَالَ مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ

واصل التعمق ان يوخذ موضع الاحتياط لازما ومنه يوم الشك ومن السكف النبي عن الوصال والترغيب

في السحور والامر بتاخير وتقدم العطر وكل ذلك تشدد وتعمق من صنع الجاهلية ولا اختلاف بين قوله

صلى الله عليه وسلم اذا اتصف شعبان فلا تصوموه وحديث ام سلمة رضي الله تعالى عنها ما رايت النبي صلى الله

عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل في نفسه ما لا يأمر

به القوم واكثر ذلك ما هو من باب سد الدرائع وضرب مظان كلية فانه صلى الله عليه وسلم مأمون من ان

يستعمل الشيء في غير محله او يجاوز الحد الذي امر به الى اضعاف المزاوج وملال الخاطر وغيره ليس بمأمون

فيحتاجون الى ضرب تشريع وسد تعمق ولذلك كان صلى الله عليه وسلم ينههم ان يجاوزوا اربع نسوة وكان

احل له تسع فما فوقها لان علة المنع ان لا يفضي الى جور والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) وقال الطيبي

رحمه الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالصوم وقيدته بالرؤية فهي كالملة للحكم فمن تقدمه بصوم يوم

او يومين فقد حاول الطعن في العلة وتقدم بين يدي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم في الحكم واليه الاشارة

بقوله من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم اه وقال الحافظ للتوربشتي رحمه الله

تعالى فان قيل كيف التوفيق بين حديث ام سلمة وحديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم اذا اتصف شعبان فلا تصوموا قلنا نعمل حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه على احد الوجهين اما

ان نقول انه آخرا الامور او نقول انه نهى عن الصوم في النصف الاخير من شعبان اجماما لفوس الامة ليتقوا

على صيام الشهر ويباشروا العمل فيه بنشاط منشرا به صدورهم وكان حاله في ذلك خلاف حال غيره لما آتاه الله

سبحانه وتعالى من العزم الذي لا فترة فيه والتأييد الذي لا ضعف معه وهذا اولي الوجهين بالاختيار والله اعلم

(كذا في شرح المصابيح) قوله احصوا هلال شعبان لرمضان يقال احصى الرجل اذا علم وعددا يعني اطلبوا

هلال شعبان واعلموه وعدوا ايامه لتعلموا دخول رمضان (كذا في المفاتيح) وقال الطيبي الاحياء ابلغ من

العد في الضبط كما مر لما فيه من انواع الجهد في العد ومن ثم كنى عنه بالطلاقة في قوله استقيموا ولن تمصوا

قوله من صام اليوم الذي يشك فيه قال الطيبي رحمه الله تعالى لم يقل يوم الشك وانما اتى بالموصول للمبالغة تنبيها

أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْهَيْلَالَ يَعْنِي هَيْلَالَ رَمَضَانَ فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ يَا بِلَالُ أَذِنَ فِي النَّاسِ أَنْ يَصُومُوا غَدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَمْرٍاءَ قَالَ تَرَأَى النَّاسُ الْهَيْلَالَ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي رَأَيْتُهُ فَصَامَ وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْدارِمِيُّ

الفصل الثالث * عن * عائشة قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَفَّظُ مِنْ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَفَّظُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَصُومُ لِرُؤْيَا رَمَضَانَ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْهِ عِدَّةٌ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا لِلْعُمْرَةِ فَلَمَّا نَزَلْنَا بِطَنْ نَخْلَةَ تَرَأَيْنَا الْهَيْلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ لَيْتَيْنِ فَلَقِينَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَقُلْنَا إِنَّا رَأَيْنَا الْهَيْلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ لَيْتَيْنِ فَقَالَ أَيُّ لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ قُلْنَا لَيْلَةَ كَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدَّهُ لِلرُّؤْيَا فَهُوَ لِلَّيْلَةِ رَأَيْتُمُوهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَهْلَلْنَا رَمَضَانَ وَنَحْنُ بِذَاتِ عِرْقٍ فَأَرْسَلْنَا رَجُلًا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ نَعَالَى قَدْ أَمَدَّهُ لِرُؤْيَايِهِ فَإِنْ أُغْنِيَ عَنْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

على ان صوم يوم يشك فيه ادنى شك بوجوب عصيان من كنيته ابو القاسم الذي يقسم حكم الله بين عباده بحسب قدرم واقتدارم فكيف بمن صام يوما الشك فيه قائم وثابت ونحوه قوله تعالى (ولا تتركوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار) اي الى الذين اونس منهم ادنى الظلم فكيف بالظالم المستمر عليه والله اعلم (ط) قوله اتشهد ان لا اله الا الله هذا يدل على ان الاسلام شرط الشهادة وعلى ان الرجل اذا لم يعرف منه فسق يقبل شهادته لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبحث في ان الاعرابي عدل ام لا وعلى ان شهادة الواحد مقبولة في هلال رمضان وكذا الحكم في كل ما كان من امور الملة فانه يشبه الرواية قوله تراي الناس التراي ان يرى بعض القوم بعضا والمراد به هنا انه اجتمع الناس لطلب الهلال والله اعلم (مفاتيح) قوله يتحفظ من شعبان اي يتكلف في عد ايامه ويحسبها ولا يهملها والله اعلم (ط) قوله مدده للرؤية اي جعل مدة رمضان زمان رؤية الهلال وقوله وان الله قد امده لرؤيته قال القاضي عياض معناه اطال مدته الى الرؤية والله اعلم (كذا في شرح الطبري) .

﴿ باب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكََةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُّ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكَلَةُ السَّحَرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ سَهْلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هُنَا وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هُنَا وَغَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ باب ﴾

قال الله تعالى (كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض) الآية قوله تسحروا فان في السحور في النهاية السحور بالفتح اسم ما يتسحر به من الطعام والشراب وبالضم المصدر والفعل نفسه واكثر ما يروي بالفتح وقيل ان الصواب بالضم لانه بالفتح الطعام والبركة الاجر والثواب في الفعل باتباع السنة لا في الطعام (ط) والاولي ان الوجهين جائزان والبركة في الطعام باعتبار انه يقوي على الصوم وما يتضمنه من الذكر والدعاء في ذلك الوقت قوله فصل ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحر الاكلة بفتح الحمة للمرة قل الماء كول او اكثر والاكلة بضم الحمة اللقمة وفيه اشارة الى انه يكفي اللقمة في حصول الفرق والرواية في الحديث بالضم والفتح قاله السندي وقال التوربشتي رحمه الله تعالى المعنى ان السحور هو الفارق بين صياما وصيام اهل الكتاب لان الله اباح لنا ما حرم عليهم من ذلك وغالفنا اياهم في ذلك يقع موقع الشكر لتلك النعمة ويدخل في معناه حديث سهل بن سعد الذي يتلوه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر لان فيه مخالفة اهل الكتاب وكان مما يتدينون به الافطار عند اشتباك النجوم ثم صار في ملتنا شعارا هل البدعة وسمة لهم وهذه هي الحصلة الي لم يرضاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى نحو هذا المعنى يحمل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى (احب عبادي الي اعجلهم فطرا) اي الذين يغالفون اهل البدعة فيما يعتقدون من وجوب ذلك ويحتمل انه اراد به جمهور هذه الامة الذين يتدينون بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم اي هم احب الي من كان قبلهم من الامم والاول اشبه (قلت) ولو ان بعض الناس صنع هذا الصنيع وقصده في ذلك تأديب النفس ودفع جماحها او مواصلة العشائين بالنوافل غير معتقد ما يعتقده اولئك الفئة الزائفة من القول بوجوبه لم يضره ذلك ولم يدخل به في جملتهم ويصحح هذا التأويل الحديث الصحيح الذي رواه ابو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا فايكم اذا اراد ان يواصل فليواصل الى السحر وتأخير الافطار نظراً الى سياسة النفس وقمع الشهوة امر قد صنعه كثير من الربانيين واصحاب النظر في الاحوال والمعاملات اعادنا الله علينا بركتهم امين والله اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقد افطر الصائم اي دخل في وقت الافطار وجاز له ان يفطر كقولهم امسى واصبح واظهر اذا دخل في تلك الاوقات وقيل صار في حكم المعطر وان لم يفطر والله اعلم (كذا في شرح المصاييح)

﴿ وعن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم ﴾

قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال — قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى — وجه النهي عن الوصال هو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد بحث بالحنيفية السهلة السمحة — وكان يختار لأمته الاقتصاد في المعاملات كيلا يفصي بهم التعمق الى السآمة والفترة ولا يشق عليهم مشقة تحول بينهم وبين كثير مما امروا به فيوجد عنهم التراجع في العبادة كما كان من اصحاب الصوامع والديارات في الرهبانية التي ابتدعوها في رعوها حق رعايتها وكان هو يواصل لارتفاع قدره عن تلك العلل وقد بين ذلك بقوله ايكم مثلي اني ايت بطعمني ربي ويسقيني اي يؤتيني من التأييد والتوفيق ما يقع عندي في القوة على عبادته موقع الطعام والشراب من احذكم وقد ذكر بعض العلماء في شرح هذا الحديث قضيتين رأيا الكشف عنها لتعلقها بما نحن فيه (احدهما) انه قال الوصال من خصائص ما ابيح لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عذور على امته — قلت قد سلك في الاصطلاح مسلك الفقهاء رحمهم الله تعالى فانهم يسمون ماورد فيه نهى عظورا — سواء كان ذلك الشيء مكروها او محرما وذلك لأن الحظر هو الحجز وهو خلاف الاباحة والحظر ايضا المحرم فان اراد بالحظر انه مهيى عنه فظاهر الحديث يبين قوله وان اراد بذلك انه محرم على الامة ففيه نظر واني يسعه القول بتحريمه وفي الحديث الصحيح الذي رواه ابو هريرة رضى الله تعالى فلما ابوا ان ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر لزدتكم كالتسكل بهم حين ابوا ان ينتهوا فالحديث يدل على خلاف ذلك وهوان الوصال لو كان محرما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليواصل بهم ولم يكن الصحابة وهم اشد الناس انتهاء عما حرم عليهم ليا بوا عن الانتهاء عنه (فالوجه) ان نقول ان القوم علموا انه نهام عن ذلك شفقة عليهم ورحمة فطوا ان صنيهم ذلك قربة الى الله عز وجل — ولا مدخل له في خلاف الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك مثل الرجل يأتي ليعين الرجل على حمله او دابته فيقول لا تفعل اكراما له وشفقة عليه فيأبى ان لا يفعل ذلك فواصل بهم تأدبا لهم وتقويما وارشادا الى ما هو الاسد والامثل — ثم انا نقول ان النهي وان تعلق بالعموم للمعاني الذي ذكرناها بان الخصوص اذا اطلعوا عليها ورأوا حالهم فيها بخلاف حال غيرهم فلم ان يواصلوا كما فعل خواص الامة واقوايتها مع علمهم بالسنن والاحكام وتشدد في اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فهم انما شرعوا فيما شرعوا استيثاقا بما اشرنا اليه — وقد ذكر عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه كان يواصل سبعا ولم بلغنا نكير عن كان في زمانه من الصحابة والطن بولئك السادة ان المباشر لم يباشر الا وعنده اسوة والسأكت عنه لم يسكت الا وقد صوب سبيله — ولهذا نظائر في الحديث اه كلامه رحمه الله تعالى — وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى اخرج الشيخان من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال الحديث واخرجا من حديث انس مرفوعا لاتواصلوا — الحديث — ومن حديث عائشة رضى الله تعالى عنها نهام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم وعبد البحاري من حديث ابي سعيد مرفوعا لاتواصلوا فأبىكم اراد ان يواصل فليواصل حتى السحر وعند احمد من حديث ليلى امرأة بشر قال اردت ان اصوم يومين مواصلة فنعني وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال تفعل ذلك الصاري ولكن صوموا كما امركم الله تعالى واتموا الصيام الى الليل — فاذا كان الليل فافظروا — قال الهيثمي وليلى لم اجد من جرحها ببقية رجاله رجال الصحيح — وعند الطبراني في الاوسط من حديث عبد الملك عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل بين يومين فأتاه جبريل عليه السلام فقال ان لله عز وجل قد قبل وصالك ولا يحل لاحد بعدك وذلك

بأن الله تعالى وتبارك يقول وأتوا الصيام إلى الليل — فلا صيام بعد الليل — قال الهيثمي لم أعرف. عبد الملك وبقية رجاله رجال الصحيح — فدلّت هذه الأحاديث على أن الوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم — وعلى أن غيره ممنوع منه إلا ما وقع فيه الترخيص من الأذن فيه إلى السحر وأما ما أخرجه الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وصال ثلاثة أيام فقال إنك تواصل الحديث ففي أسنده سهل بن سنان قال الهيثمي لم أجد من ترجمه ولذلك ذهب أحمد وإسحق وابن المنذر وابن خزيمة وجماعة من المالكية إلى جواز الوصال إلى السحر وهذا الوصال لا يترتب عليه شيء مما يترتب على غيره — لأنه في الحقيقة بمنزلة العشاء إلا أنه آخره وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل من سحر إلى سحر أخرجه أحمد وعبد الرزاق من حديث علي رضي الله تعالى عنه والطبراني من حديث جابر وأخرجه — عبيد بن منصور ومرسلاً من طريق ابن أبي نجیح عن أبيه — ومن طريق أبي قلابة — وأخرجه عبد الرزاق من طريق عطاء (ثم اختلف في المنع المذكور) فقيل على سبيل التحريم وقيل على سبيل الكراهة — وقيل يحرم على من يشق عليه ويباح أن لم يشق عليه وقد اختلف السلف في ذلك فنقل التفصيل عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما وروى ابن أبي شبة بأسناد صحيح عنه أنه كان يواصل خمسة عشر يوماً وذهب إليه أيضاً من الصحابة اخت أبو سعيد رضي الله تعالى عنه ومن التابعين عبد الرحمن بن نعم وعاصم بن عبد الله بن الزبير وإبراهيم التيمي وأبو الجوزاء كما نقله أبو نعیم في ترجمته من الحلية وغيرهم رواه الطبري وغيره ومن حجّتهم في ذلك ما ثبت أنه صلى الله عليه وسلم واصل باصحابه بعد النهي — فلو كان النهي للتحريم لما أقرم على فعله فلم أنه إنما هم رحمة لهم وتخفيفاً عنهم كما صرحت به عائشة في حديثها الذي أسلفناه — وهذا مثل ما نهاهم عن قيام الليل خشية أن يفرض عليهم ولم ينكر على من بلغه أنه فعله ممن لم يشق عليه ولم يقصد موافقة أهل الكتاب ولا رغب عن السنة في تعجيل الفطر لمن يمنع من الوصال قال الشيخ أبو الحسن السندي رحمه الله تعالى — وليس النهي للتحريم بل ولا للكراهة — إذ لا يظن أنهم فهموا حرمة الوصال ثم ارتكبوه بل إذ لا يجوز له إبقاء على الوصال ولا لهم فعله لو كان حراماً أو مكروهاً بل وجب عليه أن يبين لهم أن النهي للحرمة أو للكراهة فلا يجوز لهم فعله وهذا كما اختص صلى الله عليه وسلم بالزوج بما فوق الأربعة من النساء دونهم فقد أخبرهم في ذلك بالتحريم من دون تعرض وقوله إني لست مثلكم إني أبيت يطعني ربي الحديث إشارة إلى أنه ليس المدار على خصوص النهي من حيث الدين لأنه خص الوصال به دونهم بل المدار على اختصاص الاعتدال به حتى لو قدروا لجاز لهم ذلك وما يؤيد ذلك ما أخرجه أبو داود وغيره من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من الصحابة قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحجامة والمواصلة ولم يحرمهما إبقاء على أصحابه قال الحافظ وأسناده صحيح — وأخرج البراز والطبراني من حديث سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن الوصال وليست بالعزيمة وأسناده ضعيف كما قاله الهيثمي لكنه يصلح شاهداً للحديث السابق وأما ما قدمناه من قول جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يحل لأحد بعدك فليس أسنده بصحيح فلا حجة فيه — وما يؤيد بالجواز ما تقدم من حديث بشير بن الحصاصية فإن فيه أنه صلى الله عليه وسلم سوى في علة النهي بين الوصال وبين تأخير الفطر حيث قال في كل منها أنه فعل النصارى ولم يقل أحد بتحريم تأخير الفطر سوى بعض من لا يعتد به من أهل الظاهر ومن حيث المعنى ما فيه من فطم النفس عن شهواتها — وقومها من ملذذاتها فلماذا استمر على القول بجوازه مطلقاً أو مقيداً بمن لم يشق عليه جماعة وذهب الأكثر إلى تحريم الوصال وعن الشافعية في ذلك وجهان التحريم والكراهة هكذا اقتصر عليه النووي

فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِنَّكَ تُوَاصِلُ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَيُّكُمْ مِثْلِي إِنْ تَنِي أَبَيْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْتَفِينِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * حفصة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم

يُجْمِعَ الصَّيَّامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَّامَ لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

وقد نص الشافعي رحمه الله تعالى في الام على انه محذور - والله اعلم كذا في المواهب اللطيفة وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى - والقضية الاخرى قوله اني ابيت يطعمني ربي ويستقيني يحتمل ان يكون يؤتي على الحقيقة بطعام وشراب يطعمهما فيكون ذلك خصيصي كرامة لا يشركه بها احد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم قلت ونحن لانستبعد من فضل الله وقدرته ان يؤتي هذه الكرامة من آثر هديه واقتضى اثره فكيف ابتاءه اياه وهو المخصوص بالآيات التي يتحجر الابواب دون سطوعها ولكنا نقول ان هذا احتمال تأباه قضية الحال وذلك انه ثبت بالا حاديث الصحاح انه كان يواصل فكيف يصح القول بالواصل مع تناول الطعام والشراب وسيان الحلالان في تناولهما ان يؤتي بهما من طريق القدرة - او من طريق الحكمة والله اعلم آه كلامه رحمه الله تعالى وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه آمين اختلف العلماء في معنى قوله يطعمني ويستقيني فقيل هو على حقيقته وانه صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بطعام وشراب من عند الله كرامة له في ليالي صيامه وتعبه ابن بطال ومن تبعه بانه لو كان كذلك لم يكن مواصلا وبان قوله يظل يدل على وقوع ذلك النهار فلو كان الاكل والشرب حقيقة لم يكن صائما واجيب بان الراجع من الروايات لفظ ابيت دون اظل وعلى تقدير الثبوت فليس حمل الطعام والشراب على المجاز بأولى له من حمل لفظ اظل على المجاز وعلى التناول فلا يضر شيء من ذلك لان ما يؤتي به الرسول على سبيل الكرامة من طعام الجنة وشرابها لا تجري عليه احكام المكلفين فيه كما غسل صدره عليه السلام في طست الذهب مع ان استعمال اواني الذهب والديباجة حرام وقال ابن المير في الحاشية الذي يفطر شرعا انما هو الطعام المعتاد وانما الحارق للعادة كالمحضر من الجنة فعلى غير هذا المعنى - وليس تعاطيه من جنس الاعمال وانما هو من جنس الثواب كاكل اهل الجنة في الجنة - والكرامة لا تبطل العبادة والله اعلم (فتح الباري) قوله من لم يجمع الصيام الليل اي لم يعزم عليه قال تعالى (وما اكنتم لديهم اذ اجتمعوا امرهم) اي احكموه بالعزيمة حتى اجتمعت آراءهم عليه ومنه اجماع المسلمين على الشيء وظاهره يقتضي العموم فمن العلماء من يرى ذلك في صيام النذر والكفارة والقضاء ومنهم من يرى ذلك في كل صوم الا ما كانت تطوعا فانه استتني التطوع الحديث عائشة رضي الله تعالى عنها دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء قلنا لا قال اني اذًا لصائم وقد ذهب جابر بن زيد ابو الشعثاء الى خلاف الفئتين فرأى النية في التطوع ايضا واجبا ونقل عن ابن عمر انه كان لا يصوم تطوعا حتى يجمع من الليل ومن رأى العمل بحديث حفصة فليس له ان يفرز منه التطوع بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها كالمبهم مع احتمال تأخر حديث حفصة عنه ومن لم ير العمل به لما يوجب النظر والاستدلال في النذر والكفارة والقضاء فله ان يؤول قوله صلى الله عليه وسلم فلا صيام له على ان المراد به نفي الكمال والله اعلم (كذا في شرح المصايح للتوربشتي رحمه الله تعالى) ولنا ما في الصحيحين عن سلمة بن الأكوع انه عليه الصلاة والسلام امر رجلا من اسلم ان اذن في الناس ان من اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء وكان قريش يصومونه في الجاهلية وكان عليه الصلاة

وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَقَفَهُ عَلَى حَفْصَةَ مَعْمَرٍ وَالزُّيْدِيُّ رَأَى عَيْنَةَ وَيُونُسَ الْأَيْلِيَّ كُلَّهُمْ عَنْ الزُّهْرِيِّ
 * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ أَحَدُكُمْ
 وَالْإِنَاءَ فِي يَدِهِ فَلَا يَضَعُهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعْجَلَهُمْ فِطْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ * سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ أَحَدُكُمْ
 فَلْيَفْطِرْ عَلَى تَمْرِ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى مَاءٍ فَإِنَّهُ طَهُورٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَلَمْ يَذْكُرْ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ غَيْرُ التِّرْمِذِيِّ
 * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْطِرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رُطَبَاتٍ فَإِنْ
 لَمْ تَكُنْ رُطَبَاتٍ فَمُيْرَاتٍ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ مُيْرَاتٍ حَسَا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو
 دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ مَنْ فْطَرَ صَائِمًا أَوْ جَهَّزَ غَازِيًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ رَوَاهُ التَّبَهِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

والسلام يصومه فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض رمضان قال عليه الصلاة والسلام من شاء صامه ومن
 شاء تركه قال الطحاوي فيه دليل على أنه كان أمر الإيجاب قبل نسخه برمضان اد لا يؤمر بامساك من اكل بقية
 اليوم الا في الصوم المقروض والله اعلم (ق) قوله اذا سمع النداء احكم الحديث يعني اذا سمع الصائم اذان
 الصبح واناء الماء في يده واراد ان يشرب به فلا يتركه بسايع الادان بل له الشرب وهذا اذا علم عدم طلوع
 الفجر واذا علم طلوع الصبح اوشك انه طلع او لا لا يجوز له الشرب وعدمه (كذا في المفاتيح) وقال
 الخطابي هذا مبني على قوله عليه الصلاة والسلام ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم
 او يكون معناه ان يسمع النداء وهو شاك في الصبح مثل ان يكون السهاء مغيمة فلا يقع له العلم باذانه ان الفجر
 قد طلع لعلمه ان دلائل الفجر معدومة ولو ظهرت للتؤذن ظهرت له ايضا فاما اذا علم انفجار الصبح فلا حاجة
 له الى اذان الصارخ لانه مأثور بان يمسك عن الطعام والشراب اذا تبين له الحيط الابيض من الحيط الاسود
 من الفجر اه ولعل هذا كان في اول الامر ويشير اليه ما وقع من الخلاف في الصبح المراد في الصوم اول طلوع
 الصبح كما هو مسلك الجمهور او استنارته كما هو مسلك البعض (ق) قوله احب عبادي الي اعجلهم فطرا
 يعني من هو اكثر تعجلا في الافطار فهو احب الى الله بسبب المباحة للسنة والمباعدة عن البدعة والمخالفة لاهل
 الكتاب ولانه اذا افطر قبل الصلاة يؤدي الصلاة من حضور القلب وطهارة بينة النفس والله اعلم (ط) قوله
 فليطفر على تمر فانه بركة هذا الحديث وامثاله الاولى ان تحال علتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما
 يجري في الخاطر هو ان التمر حلو وقوت والنفس قد تعبت بمرارة الجوع فامر الشارع بازالة هذا التعب بشيء
 هو قوت وحلو ولا شيء بهذه الصفة الا لتمر والزبيب فان لم يجد فليطفر على ماء فانه طهور فيبتدأ به فتاؤلا
 بطهارة الظاهر والباطن قوله فله مثل اجره اي الصائم او الغازي واو للتبويب وهذا الثواب لانه

وَمَعْنَى السَّنَةِ فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَقَالَ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ ذَهَبَ الظَّمَا وَأَبْتَلَتِ الْعُرُوقُ وَثَبَتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ قَالَ إِنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مُرْسَلًا

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مَا عَجَّلَ النَّاسُ الْفِطْرَ لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُؤَخِّرُونَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْنَا يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ قَالَتْ أَيُّهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ قُلْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَتْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ أَبُو مُوسَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّحُورِ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ هَلُمَّ إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِعَمَ سَحُورِ الْمُؤْمِنِ التَّمَرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ بَابِ التَّعَاوُنِ عَلَى التَّقْوَى وَالِدَّلَالَةِ عَلَى الْخَيْرِ قَالَ الطَّبِيبُ نَظِمَ الصَّائِمُ فِي سَلَكِ الْغَزَى لِاحْرَاطِهَا فِي مَعْنَى الْمَجَاهِدَةِ مَعَ اْعْدَاءِ اللَّهِ وَقَدِمَ الْجِهَادِ الْإِكْبَرِ (ق) قَوْلُهُ ذَهَبَ الظَّمَا أَيِ زَالَ الْعَطَشُ الَّذِي كَانَ لِي وَأَبْتَلَتِ الْعُرُوقُ أَيِ زَالَتِ يَبُوسَةُ عُرُوقِي الَّتِي حَصَلَتْ مِنْ غَايَةِ الْعَطَشِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي الْمَفَائِصِ) قَوْلُهُ وَثَبَتَ الْأَجْرُ قَالَ الطَّبِيبُ ذَكَرَ ثُبُوتَ الْأَجْرِ بِهَذَا زَوَالِ التَّعَبِ اسْتِدْلَادُ أَيِ اسْتِدْلَادِ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةَ عَنْ أَهْلِ الْحَنَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنْ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ (ط) قَوْلُهُ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ الْخ — قَالَ الْمَظْهَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَعْنِي لَمْ يَكُنْ صَوْمِي رِيَاءً بَلْ كَانَ خَالِصًا لَكَ لِأَنَّكَ الرِّزَاقُ فَادَا أَكَلْتَ رِزْقَكَ وَلَا رِزَاقَ غَيْرِكَ فَلَا يَنْبَغِي الْعِبَادَةَ لْغَيْرِكَ وَهَذَا الدُّعَاءُ يَقْرَأُ بَعْدَ الْإِفْطَارِ (مَعَانِيح) قَوْلُهُ لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُؤَخِّرُونَ قَالَ الطَّبِيبُ فِي هَذَا التَّعْلِيلِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ قَوَامَ الدِّينِ الْحَنِيفِ عَلَى مَخَالِفَةِ الْإِعْدَاءِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَإِنْ فِي مُوَافَقَتِهِمْ تَلَفًا لِلدِّينِ قَالَ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَهُوَ مِنْهُمْ) (ط) قَوْلُهُ وَالْآخَرُ أَبُو مُوسَى قَالَ الطَّبِيبُ الْأَوَّلُ عَمَلٌ بِالْعَزِيمَةِ وَالثَّانِي بِالرَّخْصَةِ أَهْ وَالْأَحْسَنُ أَنْ يُحْمَلَ عَمَلُ ابْنِ مَسْعُودٍ عَلَى السَّنَةِ وَعَمَلُ أَبِي مُوسَى عَلَى بَيَانِ الْجَوَازِ كَمَا سَبَقَ مِنْ عَمَلِ عُمَرَ وَعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَجْمَعِينَ (ق) قَوْلُهُ هَلُمَّ أَيِ تَعَالَى فِي الْإِهْيَاةِ فِيهِ ائْتِمَانُ فَاهِلِ الْحِجَازِ يُطَلِّقُونَهُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ وَالْإِثْنَيْنِ بِلَفْظٍ وَاحِدٍ مَبْنِيٍّ عَلَى الْفَتْحِ وَعِنْدَ بَنِي تَيْمِ بْنِ يَثْنَى وَيُؤْتَى أَهْ وَجَاءَ التَّنْزِيلُ بِلُغَةِ أَهْلِ الْحِجَازِ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ (ق) قَوْلُهُ نِعَمَ سَحُورِ الْمُؤْمِنِ التَّمَرُ قَالَ الطَّبِيبُ إِنَّمَا مَدَحَ التَّمَرُ فِي هَذَا الْوَقْتِ لِأَنَّ فِي نَفْسِ السَّحُورِ بَرَكَةً وَتَخْصِيصَهُ بِالتَّمَرِ

﴿ باب تنزيه الصوم ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه رواه البخاري * وعن * عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم وكان أملككم لأربه متفق عليه * وعن * عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر في رمضان وهو جنب من غير حلم فيغتسل ويصوم متفق عليه * وعن * ابن عباس قال إن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرّم واحتجم وهو صائم بركة على بركة كما سبق اذا افطر احدكم فليفطر على تمر فانه بركة ليكون المبدؤ به والمنتهى اليه البركة والله اعلم (طبي اطاب الله نراه)

﴿ باب تنزيه الصوم ﴾

قوله فليس لله حاجة قال التوربشتي رحمه الله تعالى لفظ الحاجة فيه من مجاز القول والمني ان الله لا يبالي بعمله ذلك ولا ينظر اليه لانه امسك عما ايسح له في غير حين الصوم ولم يمك عما حرم عليه في سائر الاحايين والله اعلم قوله كان املككم لاربه قال التوربشتي رحمه الله تعالى ارادت بالارب حاجة النفس اي لا يغلبه ارب النفس ولا يستولي عليه سلطان الشهوة — كان حاله صلى الله عليه وسلم في ذلك خلاف حال غيره لما آتاه الله من العصمة والتأييد ويروى اربه بفتح الهزة والراء ويروى مكسورة الالف ساكنة الراء ومعناها واحد والارب ساكنة الراء العضو ايضا وحمله على العضو في هذا الحديث غير سديد لا يقترب به الا جاهل بوجوه حسن الخطاب مائل عن سنن الادب ونهج انصواب والله اعلم قوله يدركه الفجر في رمضان وهو جنب قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى كان ابو هريرة رضي الله تعالى عنه يفتي بخلاف ذلك ثم انه رجح عن فتياه وقد نقل عن ابن المنذر انه قال احسن ما سمعت في هذا ان يكون محمولا على النسخ وذلك ان الجماع كان في اول الاسلام محرما على الصائم في الليل بعد النوم كالطعام والشراب فلما اباح الله تعالى ذلك الى طلوع الفجر جاز للجنب اذا أصبح قبل ان يغتسل ان يصوم لارتفاع الحظر المقدم وكان ابو هريرة رضي الله تعالى عنه يفتي بما سمعه من فضل بن عباس على الامر الاول ولم يعلم بالنسخ فلما سمع حديث عائشة رضي الله تعالى عنها هذا صار اليه والله اعلم وقال امامنا محمد بن الحسن رضي الله تعالى عنه وكتاب الله تعالى يدل على ذلك قال الله عز وجل (احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائك هن لباس لكم وانتم لباس لمن علم الله انكم كنتم تخافون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن) يعني الجماع (وابتغوا ما كتب الله لكم) يعني الولد (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود) يعني حتى يطلع الفجر فاذا كان الرجل قد رخص له ان يجامع ويتبني الولد ويأكل ويشرب حتى يطلع الفجر فتي يكون الفصل الا بعد طلوع الفجر فهذا لا بأس به وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى والامة والله اعلم (كذا في المؤطا) قوله احتجم وهو محرّم واحتجم وهو صائم قال الشيخ

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطَعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ يَنْمَانَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ قَالَ مَالِكٌ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى أَمْرٍ أَيْ وَأَنَا صَائِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً نُعْتِقُهَا قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ هَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ أَجْلِسْ وَمَكِّثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَمَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ وَالْعَرَقُ الْمَكْتَلُ الضَّخْمُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ قَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَعَلَى أَفْقَرٍ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ

الجزري مراد ابن عباس انه احتجم في حال اجتماع الصوم مع الاحرام لما روي ابو داود وانه عليه الصلاة والسلام احتجم صائماً - قال المظهر يجوز للمحرم الحجامة بشرط ان لا ينتف شعرا وكذا للصائم من غير كراهة عند ابي حنيفة ومالك والشافعي وقال احمد يبطل صوم الحاجم والمجوم ولا كفارة عليها والله اعلم (ق) قوله فانما اطعمه الله وسقاه انما عذر بالنسيان في الصوم دون غيره لان الصوم ليس له هيئة مذكرة بخلاف الصلاة والاحرام فان لهما هيئات من استقبال القبلة والتجرد عن الخيط فكان احق ان يعذرفيه والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله وقعت على امرائي اي جامعتهما - وانا صائم - تمسك به احمد والشافعي رحمهما الله تعالى في ان الكفارة خاصة بالجماع - وقال مالك وابو حنيفة والثوري رحمهم الله تعالى عليه الكفارة بتعمد اكل وشرب ونحوهما ايضا - كذا في شرح الزرقاني على الموطأ وبداية المجتهد - وفي نوادر الفقهاء لابن بنت نعيم اجمعوا على ان من اكل او شرب في نهار رمضان متعمداً بلا عذر فعليه القضاء والكفارة الا الشافعي قال لا كفارة عليه - اتى كلامه - والاكل والشرب عمداً في انتهاك حرمة رمضان مثل الوطي على ان الشافعي لم يقتصر بالكفارة على الجماع في الفرج بل اوجبها في وطئ البهيمة والوطئ الذي في الدبر وقد روى النسائي في سننه الكبرى بسند صحيح عن عائشة رضي الله تعالى عنها انه عليه السلام سأل الرجل فقال افطرت في رمضان فأمره بالتصدق بالعرق ولم يسأله بماذا افطروا فقال الشافعي رحمه الله تعالى ترك الاستفصال في قضايا الاحوال ينزل منزلة عموم المقال والله اعلم كذا في الجوهر والنقي - وقال العلامة ابن المهام رحمه الله تعالى - روى الدارقطني عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رجلاً اكل في رمضان فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعتق الحديث واعله بأبي معشر واخرج الدارقطني ايضا في كتاب العلل في حديث الذي وقع على امرأته عن سعيد بن المسيب ان رجلاً اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله افطرت في رمضان متعمداً الحديث وهذا مرسل سعيد وهو مقبول عند كثير من لا يقبل المرسل وهو حجة عندنا مطلقاً - وايضا دلالة نص الكفارة بالجماع تفيد العلم بان من علم استواء الجماع والاكل والشرب في ان ركن الصوم الكف عن كلها ثم علم لزوم عقوبة على من فوت الكف عن بعضها جزم بلزومها على من فوت الكف عن البعض الاخر حكاه العلم بذلك الاستواء غير متوقف فيه على اهلية

فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ أَهْلُ بَيْتِ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعِمَهُ أَهْلَكَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن عائشة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقْبَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ وَيَمْسُ لِسَانَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن أبي هريرة أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ فَرَخَّصَ لَهُ وَأَتَاهُ آخَرُ فَسَأَلَهُ فَتَهَاهُ فَإِذَا الَّذِي رَخَّصَ لَهُ شَيْخٌ وَإِذَا الَّذِي تَهَاهُ شَابٌّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَرَعَهُ الْقِيَمُ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ وَمَنْ اسْتَقَاءَ عَمْدًا فَلَا يَقْضِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهٍ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عِيسَى بْنِ يُونُسَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَعْنِي الْبُخَارِيُّ لَا أَرَاهُ مُحْفُوظًا * وعن * معاذان بن طلحة أَنَّ أَبَا الدَّرْدَاءَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ فَأَفْطَرَ قَالَ فَلَقِيتُ تَوْبَانَ فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ فَقُلْتُ إِنَّ أَبَا الدَّرْدَاءَ حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ فَأَفْطَرَ قَالَ صَدَقَ وَأَنَا صَبَّيْتُ لَهُ وَضُوءَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * عامر بن ربيعة قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَا أَحْصِي يَتَسَوَّكُ وَهُوَ صَائِمٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الاجتهاد اعني بعد حصول العلمين يحصل العلم الثالث وبفهم كل عالمهما ان المؤثر في لرومها تفويت الركن لخصوص ركن واثقه العلم (فتح القدير) قوله اطعمه اهلك قال الثوري رضى رحمه الله تعالى - ذهب بعض اهل العلم الى ان ذلك امر خص بهذا الرجل وقال بعضهم هذا منسوخ وكلا القولين قول لا اسناد له والقول القويم فيه قول من قال ان الرجل لما اخبر ان ليس بالمدينة احوج منه لم ير له ان يتصدق على غيره ويتلوى هو وعياله من الجوع فجعله في فسحة من الامر حتى يجد ما يؤديه في الكفارة آه كلامه في شرح المصايح وفي المبسوط وما امره به صلى الله عليه وسلم كان تطوعا - لانها لم تكن واجبة عليه في الحال لعجزه ولهذا جاز صرفها الى نفسه وعياله وعن ابي جعفر الطبري ان قياس قول ابي حنيفة والثوري وابي ثور - ان الكفارة دين عليه لا تسقط عنه عسرته وعليه ان يأتي بها اذا ايسر كسائر الكفارات وعند الشافعية فيها وجهان - والله اعلم كذا في عمدة القاري قوله يمس لسانها قيل ان ابتلاع ريق الغير يفطر اجماعا - اجيب بان الحديث ضعيف غير ثابت وعلى تقدير صحته واقعة حال يحتمل انه عليه الصلاة والسلام يصفه ولا يتلعه والله اعلم (ق) قوله عن المباشرة اي القبلية واللمس باليد وانما رخص للشيخ لانه لا يكون له شهوة غالبية فيخاف عليه انزال المني بخلاف الشاب والله اعلم (مفاتيح) قوله من ذرعه اي علب عليه القيم فخرج بغير اختياره لا قضاء عليه لانه لا تقصير منه ومن استقاء

وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشْتَكَيْتُ عَيْنِي أَفَأَكْتَعِلُ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَأَبُو عَائِثَةَ الرَّائِي يُضَعِّفُ * وَعَنْ * بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ مِنَ الْغَطَسِ أَوْ مِنَ الْحَرِّ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى رَجُلًا بِالْبَقِيعِ وَهُوَ يَحْتَجِمُ وَهُوَ أَخَذَ بِيَدِي لِمَا فِي عَشْرَةِ خَلْتٍ مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُعِي السَّنَةِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَتَأَوَّلَهُ بَعْضُ مَنْ رَخَّصَ فِي الْحِجَامَةِ أَيَّ تَعَرُّضًا لِلْإِفْطَارِ الْمَحْجُومُ لِلضَّعْفِ وَالْحَاجِمُ لِأَنَّهُ لَا يَأْمَنُ مِنْ أَنْ يَصِلَ شَيْءٌ إِلَى جَوْفِهِ بِمَصِّ الْمَلَاظِمِ

أي من طلب القيء وأخرجه باختياره فعليه القضاء (مفاتيح) قوله رأيت النبي صلى الله عليه وسلم بالعرج بفتح العين وسكون الراء موضع بين مكة والمدينة وقيل عمل قريب من المدينة — يصب على رأسه الماء وهو صائم قال ابن الملك وهذا يدل على أنه لا يكره للصائم أن يصب على رأسه الماء وأن يغمس فيه وأن ظهرت برودته في بطنه والله أعلم كذا في المرقاة قوله أظفر الحاجم والمحجوم قال التوربشتي رحمه الله تعالى — ذهب جمع من أهل العلم إلى القول بظاهر الحديث وذهب طائفة إلى القول بالكراهة وقد كان من الصحابة من ينزله عنها في حال الصوم فيحتجم ليلا منهم ابن عمر وأنس وأبو موسى الأشعري رضي الله تعالى عنهم وأكثر العلماء لا يرون بها بأساً وهذا هو الاوثق فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم رواه ابن عباس وقال بعضهم أنه مر بهما مساء فقال أظفر الحاجم والمحجوم أي دخلا في وقت الإفطار كقولك امسى واصبح وقد نقل عن بعض العلماء أنه قال ذلك لأنه وجدتهما يغتاتان قلت ولا أراه ذهب إلى هذا الأمن طريق الاحتمال إذ لم يروني شيء من الروايات ولو وجد ذلك مروياً لكان حقيقاً بأن يؤول إليه ويحمل معنى الإفطار على بطلان أجرهما كأنهما لم يصوما — والله أعلم كذا في شرح المصابيح وقال العلامة الزرقاني رحمه الله تعالى إن حديث أظفر الحاجم والمحجوم منسوخ بحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه عند البخاري وغيره إن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم لأن في حديث شدد وغيره إن النبي صلى الله عليه وسلم مر عام الفتح على من يحتجم لثلاث عشرة ليلة خلت من رمضان فقال أظفر الحاجم والمحجوم — وابن عباس شهد معه حجة الوداع وشهد حجامة وهو صائم محرم فهو ناسخ لاحالة لأنه لم يدرك بعد ذلك رمضان مع النبي صلى الله عليه وسلم لوفاته في ربيع الأول كذا في شرح المؤطا وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في القبلة للصائم ورخص في الحجامة للصائم — وروى الطبراني عن أنس رضي الله تعالى عنه إن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم بعد ما قال أظفر الحاجم والمحجوم وكذا في مسند أبي حنيفة عن أبي سفيان طلحة بن نافع عن أنس بن مالك قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما قال الحديث — وهو صحيح وطلحة هذا احتج به مسلم وغيره كذا في المرقاة قوله بمص الملازم بفتح الميم قارورة الحجامة التي يجتمع فيها الدم وسميت

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفطر يوماً من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقض عنه صوم الدهر كله وإن صامه رواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي والبخاري في ترجمة باب وقال الترمذي سمعتُ محمدًا يعني البخاري يقول أبوالمطوري الراوي لا أعرف له غير هذا الحديث
﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم من صائم ليس له من صيامه إلا الظل وكَم من قائم ليس له من قيامه إلا السهر رواه الدارمي وذكر حديث لقيط ابن صبرة في باب سنن الوضوء

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يفترن الصائم الحجامة والقيء والإحتلام رواه الترمذي وقال هذا حديث غير محفوظ وعبد الرحمن بن زبید الراوي يضعف في الحديث ﴿ وعن ﴾ ثابت البناني قال سئل أنس بن مالك كنتم تكرهون الحجامة للصائم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا إلا من أجل الضعف رواه البخاري ﴿ وعن ﴾ البخاري تعليقاً قال كان ابن عمر يحتجم وهو صائم ثم تركه فكان يحتجم بالليل
﴿ وعن ﴾ عطاء قال إن مضمض ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره أن

بذلك لأنها تلزم على الحل وتقبضه (ق) قوله لم يقض عنه أي لم يجد فضيلة الصوم المفروض بصوم النافلة وليس معناه لو صام الدهر بنية قضاء يوم من رمضان لا يسقط عنه قضاء ذلك اليوم بل يحزبه قضاء يوم بدلاً من يوم أقول هو من باب التشديد والتخليط ولذا أكد بقوله وإن صامه أي وإن صامه حق الصيام ولم يقصر فيه وبندل جهده وطاقته كما في قوله تعالى واتقوا الله حق نفاقه (ط) قوله كم من صائم يعني كل صوم لا يكون خالصاً لله تعالى بل رياء ولا يكون مجنباً عن قول الزور والكذب والبهتان والغيبة ونحوهما من المعاصي يحصل له الجوع والعطش ولا يحصل له الثواب وكذا الحكم للقائم بالليل والله اعلم (ط) قوله إلا من أجل الضعف أي للمحجوم وروى عبد الرزاق وأبو داود من طريق عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحجامة للصائم وعن الموصلة ولم يحرمها إبقاء على أصحابه — أسنده صحيح والجهالة بالصحابي لا تضر (فتح الباري) قوله أن مضمض أي الصائم ثم أفرغ أي صب ما في فيه أي جميع ما في فيه من الماء بيان لما الموصولة لا يضر أي لا يضر صومه أن

يَزِدُّ رَيْقَهُ وَمَا بَقِيَ فِيهِ وَلَا يَمْضَغُ الْعَلِكَ فَإِنْ أُرْدَدَ رَيْقُ الْعَلِكِ لَا أَقُولُ إِنَّهُ يَفْطِرُ
وَلَكِنْ يَنْهَى عَنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَرْجَمَةِ بَابٍ

﴿ بَابُ صَوْمِ الْمَسَافِرِ ﴾

الفصل الاول * عن عائشة قالت إن حمزة بن عمرو الأسلمي قال للنبي صلى الله عليه وسلم أصوم في السفر وكان كثير الصيام فقال إن شئت فصم وإن شئت فأفطر متفق عليه * وعن أبي سعيد الخدري قال غزو نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم لست عشرة مضت من شهر رمضان فمنا من صام ومنا من أفطر فلم يعيب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم رواه مسلم * وعن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه فقال ما هذا قالوا صائم فقال ليس

يزدد ريقه اي يتلعه وما بقى في فيه اي فم عطف على ريقه ولا يعضغ العلك بكسر العين الذي يعضغ ولا نافية او ناهية وان ازدرد ريق العلك اي الريق المتولد من العلك او مضغه لا اقول انه يفطر بالتشديد اي يفطر الصوم ولكن ينهى عنه اي تزيها والله اعلم كذا في المرقاة

﴿ بَابُ صَوْمِ الْمَسَافِرِ ﴾

قال تعالى (فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام آخر) الآية قوله ان شئت فصم في شرح السنة هذا التخيير قول عامة اهل العلم واختلوا في الافضل منها فقال بعضهم الصوم افضل وهو قول مالك والثوري والشافعي واصحاب ابي حنيفة رحمهم الله تعالى وقال بعضهم الفطر افضل ويروى ذلك عن ابن عمر وقال بعضهم افضل الامر ان يسرها لقوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) واما الذي يجده الصوم في السفر ولا يطيقه فافطاره افضل لقوله عليه الصلاة والسلام حين رأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه ليس البر من الصيام في السفر (ط) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام قال اصحابنا الصوم في السفر افضل من الافطار وما يدل على ذلك قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) اياها ممدودات فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر الى قوله (وان تصوموا خير لكم) وذلك عائد الى جميع المذكور في الآية اذ كان الكلام معطوفاً بعضه على بعض فلا يخص منه شيء الا بدلالة فاقضى ذلك ان يكون صوم المسافر خيرا له من الافطار والله اعلم وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قال الخطابي قوله صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام في السفر كلام خرج على سبب فهو مقصور على من كان في مثل حاله كانه قال ليس من البر ان يصوم المسافر اذا كان الصوم يؤديه الى مثل هذه الحال بدليل صيام النبي صلى الله عليه وسلم في سفره عام الفتح وبدليل خبر حمزة الاسلمي وتخييره اياه بين الصوم والافطار ولو لم يكن الصوم برا لم يخيره فيه وقد عرفنا من احاديث صوم الصحابة في السفر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنها حديث انس

مِنَ الْبَرِّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ فَتَزَلْنَا مَزَلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ فَسَقَطَ الصَّوْمُ أَمُونٌ وَقَامَ الْمُفْطَرُونَ فَضَرَبُوا الْأَبْنِيَّةَ وَسَقَوْا الرِّكَابَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُفْطَرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَرَفَعَهُ إِلَى يَدِهِ لِيرَاهُ النَّاسُ فَأَفْطَرَ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ قَدْ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ فَمَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ شَرِبَ بَعْدَ الْعَصْرِ

الفصل الثاني * عَنْ * أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ الْكَعْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ الْمُسَافِرِ شَطْرَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ عَنِ الْمُسَافِرِ وَعَنِ الْمَرْضِعِ وَالْحَاجِلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَه * وَعَنْ * سَلَمَةَ بْنِ الْمَجْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ حَمُولَةٌ تَأْوِي إِلَى شَيْعٍ فَلْيَصُمْ رَمَضَانَ حَيْثُ أَدْرَكَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

ان ابا طلحة سرد الصوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده اربعين سنة وقد صام حمزة الاسلمي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده ومن المستبعد ان يسرد الصحابي الصوم في السفر وهو يعلم ان نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يره برا ثم لا ينهاء من يحضره من الصحابة ولا يظهر له الكبير ومن روي من الصحابة الصوم في السفر ابو سعيد الخدري في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انكم مصيون عدوكم والعطر اقوى لكم فافطروا (كذا في شرح المصاييح) قوله ذهب المفطرون اليوم بالاجر قال الطيبي اي انهم مضوا واستصحبوا الاجر ولم يتركوا لعيرم شيئا منه على طريقة المبالغة يقال ذهب به اذا استصحبه ومضى به معه كقوله تعالى (ذهب الله بنورم) (ط) قوله حتى بلغ عسفان اسم موضع قريب من المدينة (مفاتيح) قوله شرب بعد العصر يعني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما الى وقت العصر ثم افطر ليعلم الناس ان الافطار في السفر حائز والله اعلم (كذا في المفاتيح) قوله ان الله وضع شطر الصلاة والصوم عن المسافر قال التوربشتي رحمه الله تعالى الصوم منصوب والعامل فيه وضع وشتان بين الوضعين فان الموضوع عن الصلاة ساقط لا الى قضاء ولا كذلك الصوم وانما ورد البيان على تقرير الرخصة فأتى بقضايا منسوقة في الذكر مختلفة في الحكم وذلك لاتكاله على بيان النزول من قوله (فعدة ايام اخر) ثم على علم مخاطبين بذلك (شرح المصاييح) قوله من كانت له حمولة بفتح الحاء الابل التي يحمل عليها

الفصل الثالث * عن * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ كُرَاعَ الْغَمِيمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ ثُمَّ شَرِبَ فَقِيلَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ فَقَالَ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمُ رَمَضَانَ فِي السَّفَرِ كَالْمُفْطِرِ فِي الْحَضَرِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وعن * حَمْزَةَ بْنِ عَمْرٍو الْأَسْلَمِيِّ أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي قُوَّةٍ عَلَى الصِّيَامِ فِي السَّفَرِ فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ قَالَ هِيَ رُخْصَةٌ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَنْ أَخَذَ بِهَا فَحَسَنٌ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصُومَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ باب القضاء ﴾

الفصل الاول * عن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِنْ رَمَضَانَ فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَقِضِيَ إِلَّا فِي شَعْبَانَ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ تَعْنِي الشُّغْلُ مِنَ النَّبِيِّ أَوْ بِالنَّبِيِّ ﷺ والمعنى ان من كانت له حولة ولم يكن مشقوقا عليه في الزاد بل ترده الحولة الى حال شبع ورفاهية وخفة من وعناء السفر فليصم رمضان حيث ادركه ولبس ذلك على معنى الوجوب بل على وجه الاستحباب والنظر له حمل الصوم اولى به وافضل لما يشر الله عليه من اسباب السفر حتى صار من الرفق الذي آتاه الله كلمته الذي يصبح في اهله وذويه والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله كُرَاعَ الْغَمِيمِ اسم موضع بين مكة والمدينة وقوله اُولَئِكَ الْعَصَاةُ قال النووي رحمه الله تعالى هذا محمول على من تضرر بالصوم وانهم امروا بالفطر امرا جازما لمصلحة بيان جوازه فخالفوا واقول التعريف للجنس اي اُولَئِكَ السَّامُونَ في العصيان لانه صلى الله عليه وسلم بالغ في الافطار حتى رفع قدح الماء بحيث يراه كل الناس ثم يشرب لكي يتبعوه ويقبلوا رخصة الله فمن ابى فقد بالغ في العصيان والله اعلم (طيبي اطاب الله تراه) قوله كَالْمُفْطِرِ في الحضر فيه مبالغة في المنع عن الصوم في السفر وهو محمول على حال عدم القدرة ولحوق الضرر والاستكفاف عن العمل برخصة الله تعالى وقيل التشبيه في ان احدهما تارك الرخصة والاخر تارك العزيمة وفيه انها لا يستويان اذ ترك الرخصة مباح وترك العزيمة حرام والله اعلم (كذا في المرقاة والامعات) قوله هي اي الافطار رخصة وتأنث الضمير لتأنث الخبر .

﴿ باب القضاء ﴾

قال تعالى (فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر) قوله تَعْنِي الشُّغْلُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال الامام النووي رحمه الله تعالى الشُّغْلُ بِالْأَلْفِ وَالْأَلْفِ مَرْفُوعٌ أَيِ يَمْنَعُنِي الشُّغْلُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ
لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَصُومَ وَزَوْجُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَا تَأْذَنَ فِي بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَنَّهَا قَالَتْ لِعَائِشَةَ مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ
قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ
صَامَ عَنْهُ وَلَبَّاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ شَهْرٍ رَمَضَانَ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ

الفصل الثالث * عن * مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُسْأَلُ هَلْ يَصُومُ أَحَدٌ
عَنْ أَحَدٍ أَوْ يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ فَيَقُولُ لَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ
أَحَدٍ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ

وتعني بالشغل أنها كانت مهيئة نفسها لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مترصدة لاستمتاعه في جميع أوقاتها ان
اراد ذلك وقال الاشرف معناه ان النبي ﷺ يصوم اكثر شعبان على ما روي انه كان يصوم شعبان الا قليلا
فلا يشغل النبي ﷺ بها فتفرغ عايشة رضي الله تعالى عنها في شعبان لقضاء ما عليها من رمضان وقال الخطابي
اذا جاء شعبان قضت ما عليها من الصيام وان فات عنها خدمة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لا يجوز تأخير القضاء
عن شعبان فان تأخر وقضى بعد رمضان فعليه مع القضاء عن كل يوم مد من الطعام عند الشافعي ومالك واحمد
وقال ابو حنيفة لا فدية عليه والله اعلم (طيبي اطاب ثراه) قوله لا يحل للمرأة ان تصوم قل المظهر المراد بهذا
الصوم النافلة لئلا يفوت عن الزوج استمتاعها ولا تأذن اجنبيا في دخول بيتها الا باذن الزوج (ط) قوله
يصيبنا ذلك بكسر الكاف ويمتح اي الحيز وفي شرح الطيبي الجواب من الاسلوب الحكيم اي دعي السؤال
عن العلة الى ما هو اهم من متابعة النص والالتقاء للشارع واما العلة فهي ان الحيض اذا امتد الى خمسة عشر
مثلا في كل شهر تضرر بقضائها بخلاف الصوم (ق ط) قوله لا يصلي احد عن احد في شرح السنة به قال
الشافعي واصحاب ابي حنيفة وذهب قوم الى انه يصوم عنه وليه وبه قال احمد وقال الحسن ان صام عنه ثلاثون
رجلا كل واحد يوما جاز لما ورد في الصحيحين عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان امي ماتت وعليها صوم شهر افاقضيه عنها فقال لو كان على امك دين اكنت قاضيه عنها قال نعم قال فدين الله

﴿ باب صيام التطوع ﴾

الفصل الاول * عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان وما رأيته في شهر أكثر منه صياماً في شعبان ، وفي رواية قالت كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان إلا قليلاً متفق عليه * وعن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً كله قالت ما عاينته صام شهراً كله إلا رمضان ولا أفطره كله حتى يصوم منه حتى مضى ليلته رواه مسلم * وعن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل

أحق قلنا الاتفاق على صومه عن طهره فانه لا يصح في الصلاة الدين وقد اخرج النسائي عن ابن عباس وهو راوي الحديث في سنده الكبرى انه قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد وقوى الراوي على خلاف مرويه بمنزلة روايته للناسخ وقد روي عن ابن عمر نحوه ذكره مالك بلاعاً في الموطأ وقال مالك ولم اسمع عن احد من الصحابة والتابعين بالمدينة ان احداً منهم امر احداً ان يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد آه وهذا مما يؤيد السج وانه الامر الذي استقر عليه الشرع آخره قاله ابن الهمام (ق)

﴿ باب صيام التطوع ﴾

قال الله تعالى (فمن تطوع خيراً فهو خير له وان تصوموا خير لكم) وقال تعالى (والصائمون والصائمات) وقال تعالى (الحمدون السائحون) اي الصائمون قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اي احياناً يصوم اي العمل متتابعاً حتى نقول لا يفطر اي ابداً قال التوربشتي رحمه الله تعالى الرواية في نقول بالنون وقد وجدت في بعض النسخ بالناء على الخطاب كأنها تقول ات ايها السامع لو ابصرته والرواية ايضاً بنصب اللام وهو الاكثر في كلامهم ومنهم من رفع المستقبل في مثل هذا الموضع (ق) قوله ما رأيته في شهر اكثر المعنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم في شعبان وفي غيره من الشهور سوى رمضان وكان صيامه في شعبان اكثر من صيامه فيما سواه كذا ذكره الطبري والله اعلم (ق) قوله كان يصوم شعبان كله كان يصومه الا قليلاً قال النووي الثاني تفسيره للاول وبيان ان قولها كله اي عاينه وقيل كان يصوم كله في وقت ويصوم بعضه في سنة اخرى وقيل في تخصيص شعبان بكثرة الصوم لكونه ترفع فيه اعمال العباد وقيل غير ذلك فان قيل سيأتي في الحديث الآخر ان افضل الصوم بعد رمضان صوم المحرم فكيف اكثر منه في شعبان دون المحرم فالجواب لعله لم يعلم فضل المحرم الا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه او لعله كان يعرض فيه اعذار تمنع من اكثار الصوم فيه كسفر ومرض وغيرهما قال العلماء وانما لم يستكمل غير رمضان لثلاثي يظن وجوبه والله اعلم قوله ولا افطره كله حتى يصوم منه فيه انه يهتج ان لا يغلي شهراً من صيام والله اعلم

أَوْسَالُ رَجُلًا وَعِمْرَانُ يَسْمَعُ فَقَالَ يَا أَبَا فُلَانٍ أَمَا صُمْتَ مِنْ سِرِّ شَعْبَانَ قَالَ لَا قَالَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي شَهْرَ

قوله اما صمت من سرر شعبان سرار الشهر بالكسر والفتح وكذا سرره وهو آخر ليلة يسر الهلال بنور الشمس قالوا كان هذا الرجل قد اوجب نفسه صوم يومين من آخر الشهر بنذر وقيل لعل ذلك كان عادة له فين له بهذا القول ان صومه غير داخل في جملة القسم المنهى عنه بقوله لايتقدم احدكم رمضان بصوم يوم او يومين والله اعلم (ط) وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وقال النووي الحديث حجة ابي اسحق المروزي من اصحابنا ومن وافقه على ان صلاة الليل افضل من السنن الرواتب لانها تشبه الفرائض وقال اكثر العلماء الرواتب افضل - والاول اقوى ووافق لص هذا الحديث والله اعلم كذا في شرح الطبري رحمه الله تعالى وقيل المراد من صلاة الليل الوتر فلا اشكال والله اعلم كذا في المرقاة قوله يتحرى صيام يوم فضله قال الطبري قوله فضله في بعض نسخ المصاييح فضله بسكون الضاد ويؤيده رواية شرح السنة ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى صوم يوم يتغنى فضله الايام رمضان وهذا اليوم يوم عاشوراء فقيل فضله بدل من صيام اي يتحرى فضل صيام - وفي اكثر النسخ فضله بتشديد الضاد فقيل بدل من يتحرى والحمل على الصمة اولى لان هذا اليوم مستثنى ولا بد من مستثنى منه وليس ههنا الا قوله يوم وهو نكرة في سياق النفي يفيد العموم والمعنى ما رأيت عليه الصلاة والسلام يتحرى في صيام يوم من الايام صفته انه مفضل على غيره الايام هذا اليوم فانه كان يتحرى في تفضيل صيامه ما لم يتحرى في تفضيل غيره وهذا الشهر عطف على هذا اليوم والله اعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى بحذف يسير وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى هذا يقتضي ان يوم عاشوراء افضل الايام للصائم بعد رمضان لكن ابن عباس اسند ذلك الى علمه فليس فيه ما يرد علم غيره وقد روى مسلم من حديث ابي قتادة رضى الله تعالى عنه مرفوعا ان صوم عاشوراء يكفر سنة وان صيام يوم عرفة يكفر سنتين وظاهره ان صيام يوم عرفة افضل من صيام يوم عاشوراء وقد قيل في الحكمة في ذلك ان يوم عاشوراء منسوب الى موسى عليه الصلاة والسلام ويوم عرفة منسوب الى النبي صلى الله عليه وسلم ولذا لك كان افضل آه (كذا في فتح الباري) اعلم ان السر في صوم عرفة انه تشبه بالحاج وتشوق اليهم وتعرض للرحمة التي تنزل اليهم وسر فضله على صوم يوم عاشوراء انه خوض في لجة الرحمة انكنازة ذلك اليوم والثاني تعرض للرحمة التي مضت وانقضت فعمد النبي صلى الله عليه وسلم الى ثمرة الخوض في لجة الرحمة وهي كفارة الذنوب السابقة والنبوة عن الذنوب اللاحقة بان لايقبلها صميم قلبه فجعلها لصوم عرفة ولم يصمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة لما ذكرنا في التضحية وصلاة العيد من ان مبنائها كلها على التشبه بالحاج وانما المتشبهون غيرهم والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله يوم عاشوراء قال النووي روى عن ابن عباس ان يوم عاشوراء هو

رَمَضَانَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعْظِمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَبْقِيَ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومَنَّ التَّاسِعَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ بِصَائِمٍ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ لَبَنٍ وَهُوَ وَقِفْتُ عَلَى بَعِيرِهِ بِعَرَفَةَ فَشَرِبَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطُّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ تَصُومُ فغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا رَأَى

هو تاسع المحرم وذهب جماهير العلماء من السلف والخلف الى ان عاشوراء هو اليوم العاشر من المحرم ومن قال ذلك سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك واحمد واسحاق وخلائق وهذا ظاهر الاحاديث ومقتضى اللفظ قوله لَنْ يَبْقِيَ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومَنَّ التَّاسِعَ قال الطيبي لم يعش رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القابل بل توفي في الثاني عشر من ربيع الاول فصار اليوم التاسع من المحرم صومه سنة وان لم يصمه لانه عزم على صومه وقال التوربشتي رحمه الله تعالى قيل اريد بذلك ان يضم اليه يوماً آخر ليكون هديه مخالفا لاهل الكتاب وهذا هو الوجه لانه وقع الجواب لقولهم انه يوم يعظمه اليهود والله اعلم كذا في شرح الطيبي وبه يشعر بعض روايات مسلم ولاحمد من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعا صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود صوموا يوما قبله او يوما بعده والله اعلم كذا في فتح الباري قوله ان ناسا تماروا اي اختلفوا ووقع عند الدارقطني اختلف ناس من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الامام النووي رحمه الله تعالى مذهب الشافعي ومالك وابي حنيفة وجهور العلماء استحباب فطر يوم عرفة بعرفة للحاج وحكاه ابن المنذر عن ابي بكر الصديق وعمر وعثمان بن عفان وابن عمر والثوري قال وكان ابن الزبير وعائشة يصومانه وروى عن عمر ابن الخطاب وعثمان بن ابي العاص وكان اسحق يميل اليه وكان عطاء يصومه في الشتاء دون الصيف وقال قتادة لا بأس به اذا لم يضعف عن الدعاء واحتج الجمهور بفطر النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولانه ارفق بالحاج في آداب الوقوف ومهمات المناسك واحتج الآخرون بالاحاديث المطلقة ان الصوم يوم عرفة كفارة سنتين وحمله الجمهور على من ليس هناك والله اعلم قوله مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ اَي الْعَشْرِ الْاَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ قَطُّ قال المظهر اعلم ان صوم تسعة ايام من اول ذي الحجة سنة لقوله صلوات الله وسلامه عليه ما من ايام احب الى الله ان يتعبده فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم صيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر وقولها ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما في العشر قط لا ينفي كونها سنة لانه صلوات الله وسلامه عليه ربما صامها ولم تعرف عائشة رضي الله تعالى عنها واذا تعارض النفي والاثبات فالاثبات ولي بالقبول (ط) قوله فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبب غضبه صلى الله عليه وسلم انه كان حقه

عُمَرُ غَضِبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرَدِّدُ هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ الدَّهْرَ كُلَّهُ قَالَ لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ أَوْ قَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيَفْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَيَطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ وَدِدْتُ أَنِّي طَوَّقْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ الْأَثْنَيْنِ فَقَالَ فِيهِ وَلِدْتُ وَفِيهِ أَنْزَلَ عَلَيَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ

يقول كيف اصوم او كم اصوم فيخص السؤال بنفسه ليجاب بمقتضى حاله مع ما فيه من سوء الادب لوجود المصالح في فعله صلى الله عليه وسلم في القلة والكثرة مما لا يصلح لغيره والله اعلم (لمعات) قوله لا صام ولا افطر قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى فسر هذا من وجهين احدهما انه على معنى الدعاء عليه زجراً له على صنيعه والاخر على سبيل الاخبار والمعنى لم يكابد سورة الجوع وحر الظم لا اعتياده الصوم حتى خف عليه ولم يفتقر الى الصبر على الجهد الذي يتعلق به الثواب فصار كما انه لم يصم قوله وددت اني طوقت ذلك اي لم تشغلني الحقوق عن ذلك حتى اصوم فانه كان يطبق اكثر من ذلك وكان يواصل ويقول اني لست كاحدكم يطعمني ربي ويسقيني (ط) قوله ثلث كان الظاهر ان يقال ثلاثة لانه عبارة عن الايام اي صيام ثلاثة ايام ولكنهم يعتبرون في مثل ذلك الليالي والايام داخلة معها قال صاحب الكشف تقول صمت عشرا ولو قلت صمت عشرة لخرجت من كلامهم (لمعات طيبي) قوله احتسب في النهاية الاحتساب في الاعمال الصالحة هو البدار الى طلب الاجر وتحصيله انواع البر والقيام بها على الوجه المرسوم فيها طلباً للثواب المرجو فيها واقول كان الاصل ان يقال ارجو من الله ان يكفر فوضع وضعه احتسب وعداه بعلى الذي للوجوب على سبيل الوعد بمباغة لحصول الثواب (ط) قوله يكفر السنة الخ اي يستر ويزيل ذنوب صائم ذلك اليوم ذنوبه التي اكتسبها في السنة التي قبلها والسنة التي بعدها ولعل المراد بهذه الذنوب غير الكبائر لانه اشترط اجتذاب الكبائر في احاديث اخر ومعنى تكفير السنة الآتية ان يحفظه الله تعالى من الذنوب او يعطيه من الرحمة والثواب بقدر ما يكون كفارة للسنة الماضية والسنة القابلة اذا جاءت واتفق له فيها ذنوب (مفاتيح) قوله فيه ولدت الخ اي فيه وجود نبيكم وفيه نزول كتابكم وثبوت نبوته فاي يوم اولى بالصوم منه فاقصر على العلة اي سل عن فضيلته لانه لا مقال في صيامه فهو من الاسلوب الحكيم والله اعلم

أَيَّامٍ قَالَتْ نَعَمْ فَقُلْتُ لَهَا مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يَبَالِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * نُبَيْشَةَ الْهَزَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(ط) ثم اتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر وانما كان كذلك لان الحسنه بعشر امثالها فاذا صام رمضان فكأنه صام عشرة اشهر واذا صام ستة ايام من شوال فكأنه صام شهرين وهذه الستة لو صامها متتابعة بعد يوم العيد لكان اولى ولو صامها متفرقة جاز والله اعلم (مغايب) قوله ايام التشريق ايام اكل وشرب حرم الصوم في هذه الايام لان لباس اضياف الله في هذه الايام وسمي هذه الايام ايام التشريق لان معنى التشريق جعل اللحم قديدا والفقراء يقددون ما اعطوا من لحوم الاضاحي في هذه الايام فسميت بايام التشريق لاجل هذا (مغايب) وذكر الله بالجهر اشارة الى قوله تعالى (واذكروا الله في ايام معدودات) قال الاشراف انما عقب الاكل والشرب بذكر الله لئلا يستغرق العبد في حظوظ نفسه وينسى في هذه الايام حق الله تعالى (ط) قوله لا يصوم احدكم يوم الجمعة قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى قد سئلت عن وجه النهي عن صوم يوم الجمعة منفردا فاعلمنا الفكر فيه مستعينا بالله تعالى فرأينا ان الشارع لم يكره ان يصام منها الى غيره وكره ان يصام وحده فعلمنا ان علة النهي ليست للدقوى على اتيان الجمعة واقام الصلاة والله ذكر كما رآه بعض الناس اذ لامرزية في هذا المعنى بين من صام الجمعة والسبت وبين من صام الجمعة وحده فعلمنا انه بمعنى آخر وذلك المعنى والله اعلم لا يخلو من احد الوجبين على ما تبين لنا (احدهما) ان نقول كره تعظيمنا يوم الجمعة باختصاصه بالصوم لان اليهود يرون اختصاص السبت بالصوم تعظيما له والنصارى يرون اختصاص الاحد بالصوم تعظيما له ولما كان موقع الجمعة من هذه الامة موقع اليومين من احدى الطائفتين احب ان يخالف هدينا هديهم فلم ير ان يخصه بالصوم (والاخر) ان نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لما وجد الله سبحانه وتعالى قد استأثر الجمعة بفضائل لم يستأثر بها غيرها من الايام على ما ورد في الاحاديث الصحاح وجعل الاجتماع فيه للصلاة فرضا مفروضا على العباد في البلاد ثم غفر لهم ما اجترحوا من الآثام من الجمعة الى الجمعة الاخرى وفضل ثلاثة ايام ولم ير في باب فضيلة الايام مزيدا على ما خص الله به الجمعة فلم ير ان يخصه بشيء من الاعمال سوى ما خصه الله به ثم ان الايام والشهور فضل بعضها على بعض ثم خص بعضها بعمل دون ما خص به غيره ليختص كل منها بنوع من

لَا نَخْتَصُّ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا نَخْتَصُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

❊ وعن ❊ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعْدَ اللَّهِ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ❊ وعن ❊ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أُخْبَرَ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ فَإِنَّ لِي جَسَدَكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِرُؤُوسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا لَأَصَامَ مَنْ صَامَ الدَّهْرَ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صُمْ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَأَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصَّوْمِ صَوْمُ دَاوُدَ صِيَامُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ وَأَقْرَأْ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيَالٍ مَرَّةً وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ❊ عن ❊ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَصُومُ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ❊ وعن ❊ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَأُحِبُّ أَنْ يُعْرَضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ❊ وعن ❊ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

العمل ولو شرع جماع تلك الوسائل في يوم واحد أو شهر واحد لا يفضى ذلك أما إلى الارتهاق به وأما إلى تمطيل ما دونه ومنها ينشأ داعية الإفراط والتفريط فلما وجد الجمعة مخصوصة بتلك الفضيلة العظمى ورأى الاثنين والخميس أفضل أيام الأسبوع سوى الجمعة لاختصاص الاثنين بولادته وبعثته وهجرته ووفاته واختصاص الخميس بعرض الأعمال على الله تعالى جعل لهما من باب الفضيلة ما يمتازان به عن غيرها فشرع اختصاصها بالصوم على الأنفراد ليمتازا به عن غيرها والله أعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى في شرح المصابيح وهو غاية والتحقيق ونهاية التدقيق قوله من صام يوماً في سبيل الله قال المظهر رحمه الله تعالى يعني من جمع بين تحمل مشقة الصوم ومشقة الغزو يكون له هذا الشرف انتهى وقيل معناه من صام يوماً لوجه الله تعالى والله أعلم قوله سبعين خريفاً في النهاية الحريف الزمان المعروف ما بين الصيف والشتاء ويراد به السنة لأن الحريف لا يكون في السنة إلا مرة واحدة فإذا انقضى الحريف انقضت السنة قوله أن لزورك في النهاية الزور الزائر وهو في الأصل مصدر وقد يكون الزور جمع زائر كركب وراكب (ط) قوله تعرض الأعمال أي على الملك المنعال قوله

يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصُمْ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَقَلَّمَا كَانَ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ السَّبْتِ وَالْأَحَدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَمِنْ الشَّهْرِ الْآخِرِ الثَّلَاثَاءُ وَالْأَرْبَعَاءُ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ أَوَّلُهَا الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * مُسْلِمٍ الْقُرَشِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَوْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ فَقَالَ إِنَّ لَاهْلِكَ عَلَيْكَ حَقَّ صَومِ رَمَضَانَ وَالَّذِي بِلَيْهِ وَكُلُّ أَرْبَعَاءٍ وَخَمِيسٍ فَإِذَا أَنْتَ قَدْ صُمْتَ الدَّهْرَ كُلَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ عَنْ أَخِيهِ الصَّمَاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ

إذا صمت أي أردت الصوم من الشهر ثلاثة أيام فصم الخ فيه دلالة على متابعة الأفضل فإن الجمع بين كونها ثلاثة وكونها البيض أكمل (ق) قوله يصوم من غرة كل شهر أي أوله ثلاثة أيام قبل لامنافاة بين هذا الحديث وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها وهو أنه لم يكن يبالي من أي أيام الشهر يصوم لأن هذا الراوي وجد الأمر على ذلك في غالب ما أطلع عليه من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم وحدث بما كان يعرف وعائشة رضي الله تعالى عنها أطلعت من ذلك على ما لم يطلع عليه هذا الراوي فحدثت بما علمت فلا تنافي بين الأمرين والله أعلم بقوله فلما كان يفطر يوم الجمعة قال المظهر تأويله أنه كان يصومه منضاً إلى ما قبله أو إلى ما بعده أو أنه يخص بالنبي صلى الله عليه وسلم كالوصال (ق) قوله كان يصوم من الشهر السبت والاحد الخ مراعاة للعدالة بين الأيام فإنها أيام الله تعالى ولا ينبغي هجران بعضها لانتفاعها بكليها (ق) قوله صم رمضان والذي يليه قيل أراد به السبت من شوال وقيل أراد به شعبان والله أعلم بقوله لا تصوموا يوم السبت الخ قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى معنى النبي عنه قد أشير إليه وهو كون الصوم فيه راجعاً إلى تعظيم السبت وفي ذلك اتباع سنة اليهود وقد نهينا عنه ويحمل النبي فيه على تخصيصه بالصوم منفرداً وذلك في التطوع الذي لا نجد له نظيراً في السنة فأما ما وردت به السنة كصوم داود وصوم عاشوراء وصوم يوم عرفة إذا اتفق في يوم سبت فإنه غير داخل في جملة المنهي عنه لثبوت ذلك بالأحاديث الصحاح التي لا يقاومها أمثال هذا الحديث ويحمل قوله في غير ما افترض عليكم على قضاء الفرض على الصوم الذي وجب عليه بالنذر وقد ذهب قوم إلى ظاهر هذا الحديث فكروهوا صوم يوم السبت على الإطلاق إلا في القسم المستثنى عنه وليس لهم أن يتركوا ما سبقت إليه الإشارة من الأحاديث

إِلَّا فِيمَا أَقْرَضَ عَلَيْكُمْ إِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلَّا لِحَاءَ عِنَبَةٍ أَوْ عُودَ شَجَرَةٍ فَلْيَمْضَغْهُ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
النَّارِ خَنْدَقًا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَامِرِ بْنِ مَسْعُودٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ مُرْسَلٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ فِي بَابِ الْأَضْحِيَّةِ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ
الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامَ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي تَصُومُونَهُ
فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا
فَنَحْنُ نَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ
فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ

الصَّاحِبِ بِهَذَا الْحَدِيثِ الشَّادِّ مَعَ مَا بَلَّغْنَا فِيهِ عَنِ الزَّهْرِيِّ وَهُوَ أَنَّهُ سَثَلَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ ذَلِكَ حَدِيثُ حَمَّصِي
يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى ضَعْفِهِ وَالَّذِي دَهَبْنَا إِلَيْهِ فِي تَأْوِيلِهِ قَوْلَ لَاعِيدِهِ لِمُوَافَقَتِهِ السَّنَنَ الثَّابِتَةَ يَقَرَّرُ كُلُّ فِي مَقَرِّهِ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ وَفِيهِ الْإِحْلَاءُ عِنَبَةُ الْإِحْلَاءِ مُمَدَّدَةٌ وَهُوَ قَشْرُ الشَّجَرَةِ وَالْعِنَبَةُ هُوَ الْجَبُّ مِنَ الْعَنْبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَائِحِ
قَوْلُهُ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ فِي الْجِهَادِ أَوْ فِي طَرِيقِ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ أَوْ طَلَبِ الْعِلْمِ أَوْ ابْتِغَاءِ مَرْضَاةِ اللَّهِ
جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ خَنْدَقًا الْخُ قَالَ الطَّبِيبُ اسْتِعَارَةً تَمْثِيلِيَّةً عَنِ الْحَاجِزِ الْمَانِعِ شَبَّهَ الصَّوْمَ بِالْحَصَنِ وَجَعَلَ لَهُ
خَنْدَقًا حَاجِزًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ الَّتِي نَسَبَتْ بِالْعَدُوِّ ثُمَّ شَبَّهَ الْحَدَقَ فِي بَعْدِ غُورِهِ بِمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ (ط) قَوْلُهُ
الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ هِيَ الَّتِي يَحْزُوزُهَا صَاحِبُهَا عَفْوًا
صَفَوْا لِأَيْمِسِهِ فِيهَا نَصَبٌ وَالْمَعْنَى أَنَّ الصَّائِمَ فِي الشِّتَاءِ يَحْزُوزُ الْأَجْرَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَمْسَهُ حَرُّ الْعَطَشِ أَوْ يَصِيبَهُ لَدَعَةُ الْجُوعِ
وَأَمَّا قَالَ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ وَلَمْ يَقُلِ الصَّوْمُ فِي الشِّتَاءِ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ تَنْبِيْهَا عَلَى مَعْنَى الْإِخْتِصَاصِ أَيْ
يَبْلُغُ الصَّوْمُ فِي هَذَا الْمَعْنَى مَا لَا يَبْلُغُ غَيْرُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَالَ الطَّبِيبُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى التَّرْكِيبُ مِنْ قَلْبِ التَّشْبِيهِ
لِأَنَّ الْأَصْلَ الصَّوْمُ فِي الشِّتَاءِ كَالْغَنِيمَةِ الْبَارِدَةِ وَفِيهِ مِنَ الْمُبَالَغَةِ أَنْ يَلْحَقَ النَّاْقِصُ بِالْكَامِلِ كَمَا يُقَالُ زَيْدٌ كَالْأَسَدِ
فَإِذَا عَكَسَ وَقِيلَ الْأَسَدُ كَزَيْدٍ يَجْعَلُ الْأَصْلَ كَالْفَرْعِ وَالْفَرْعُ كَالْأَصْلِ يَبْلُغُ التَّشْبِيهِ إِلَى الدَّرَجَةِ الْقُصْوَى فِي الْمُبَالَغَةِ
وَالْمَعْنَى أَنَّ الصَّائِمَ يَحْزُوزُ الْأَجْرَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَمْسَهُ حَرُّ الْعَطَشِ أَوْ يَصِيبَهُ الْمُجُوعُ مِنْ طَوْلِ الْيَوْمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (طَبِيبِي)
قَوْلُهُ فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقْتَمَهُمْ فِي صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ مَعَ أَنَّ مَخَالَفَتَهُمْ فِي كُلِّ أَمْرٍ مَطْلُوبَةٌ قِيلَ
فِي الْجَوَابِ أَنَّ الْمَخَالَفَةَ مَطْلُوبَةٌ فِيهَا إِخْطَآؤٌ فِيهِ كَمَا فِي يَوْمِ السَّبْتِ لَا فِي كُلِّ أَمْرٍ أَقُولُ الْإِظْهَرُ فِي الْجَوَابِ أَنَّهُ

قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ يَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ الْأَحَدِ أَكْثَرَ مَا يَصُومُ مِنَ الْأَيَّامِ وَيَقُولُ إِنَّهَا يَوْمَا عِيدٍ لِلْمُشْرِكِينَ فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَخَالَفَهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَيَحْشُنَا عَلَيْهِ وَيَتَعَاهَدُنَا عِنْدَهُ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَنَا عَنْهُ وَلَمْ يَتَعَاهَدْنَا عِنْدَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * حَفْصَةَ قَالَتْ أَرَبَعَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامِ عَاشُورَاءَ وَالْعَشْرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُفْطِرُ أَيَّامَ الْبَيْضِ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَقَالَ إِنْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ يَغْفِرُ اللَّهُ فِيهِمَا لِكُلِّ مُسْلِمٍ إِلَّا ذَا هَاجِرَيْنِ يَقُولُ دَعُهُمَا حَتَّى يَصْطَلِحَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ

صلى الله عليه وسلم اول الهجرة لم يكن مأموراً بالخلافة بل يأنفهم في كثير من الامور ومنها امر القبلة ثم ان لما ثبت عليهم الحجة ولم ينفعهم الملائمة وظهر منهم الفساد والمكابرة اختار مخالفتهم وترك موافقتهم (كذا في المرقاة) وقال في اللمعات قوله فنحن احق واولى بموسى منكم فيه دفع توهم موافقتهم يعني نحن نصوم موافقة لموسى لا موافقة لكم بقي ان خبر اليهود في الديانات غير مقبول فكيف عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويمكن ان يقال صدق هذا الخبر ظهر له صلى الله عليه وسلم بالتواتر او بنجر جماعة منهم اسلموا كعبد الله بن سلام وامثاله من علمائهم او اوحى اليه بعد اخبارهم بذلك والله اعلم قوله انها يوما عيد للمشركين السبت لليهود والاحد للنصارى وانما سموا مشركين لقولهم عزيز ابن الله والمسيح ابن الله واما للتغليب واراد من يخالف دين الاسلام من الكفار (ط) قوله فانا احب ان اخالفهم والجمع بينه وبين الحديث السابق من النهي عن صوم يوم السبت ان يكون هذا من خصوصياته عليه الصلاة والسلام وذلك من خصوصيات امته ويشير الى الاول قوله فانا احب والى الثاني قوله لا تصوموا — او الصيام المنهى عنه كونه على جهة التعظيم والصيام المحبوب كونه على جهة المخالفة بترك الاكل والشرب في وقت انتفاعهم بها ويمكن ان يكون المنهى عنه افراد السبت او الاحد والمستحب صومها جميعا متوالين تحقيقا لمخالفة الفريقين على انه ظاهر هذا الحديث انهم كانوا يفطرون اليومين بخلاف الحديث الاول فتأمل (كذا في المرقاة) قوله يتعاهدنا اي يحفظنا ويراعي حالنا — ويتخولنا بالموعظة (ط) قوله صيام عاشوراء والعشر اي صيام عشر ذي الحجة والمراد من العشر تسعة ايام مجازا كقوله تعالى (الحج اشهر معلومات) قوله الا ذا هاجرين بالثنية اي قاطعين اي ولو كانا صائمين يقول اي الله للملك الموكل

﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ بَعْدَهُ
اللَّهُ مِنْ جَهَنَّمَ كَبَعْدُ غَرَابٍ طَائِرٍ وَهُوَ فَرَخٌ حَتَّى مَاتَ هَرِمًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي
شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ قَيْسٍ

﴿ باب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْنَا لَا قَالَ فَإِنِّي إِذَا صَائِمٌ ثُمَّ أَتَانَا يَوْمًا آخَرَ فَقُلْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدِي لَنَا حَيْسٌ فَقَالَ أَرِيْبِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَأَكَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
﴿ وعن ﴾ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ أُمِّ سَلِيمٍ فَأَتَتْهُ بِتَمْرٍ وَسَعْنٍ
فَقَالَ أَعِيدُوا سَمْنَكُمْ فِي سِقَائِهِ وَتَذَرِكُمْ فِي وِعَائِهِ فَإِنِّي صَائِمٌ ثُمَّ قَامَ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ الْبَيْتِ
فَصَلَّى غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ فَدَعَا لَأُمِّ سَلِيمٍ وَأَهْلِ بَيْتِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ
قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيُصَلِّ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيَطْعَمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

على نحو السبيل عند ظهور المغفرة دعها أي أتركها حتى يصلحها إلى أن يقع الصلح بينها قوله بعده الله من
جهنم كبعد غراب طائر وهو فرخ أي صغير حتى مات هريماً أي كبيراً قال الطبري طائر صفة
غراب وهو فرخ حال من الضمير في طائر وحتى مات غاية الطيران وهريماً حال من فاعل مات مقابل لقوله وهو
فرخ وقيل يضرب الغراب مثلاً في طول العمر شبه بعد الصائم عن البار ببعد غراب طائر من أول عمره إلى
آخره اه كلامه رحمه الله تعالى والله اعلم (ق)

﴿ باب ﴾

قوله فإني إذا صائم فيه دليل على جواز نية صوم الدائلة في أثناء النهار قولها اهدي لنا حيس أي ارسل إلينا
حيس على سبيل الهدية والحيس طعام مخلوط من الزبد والتمر قوله فلقد أصبحت صائماً يعني نويت الصوم في
أول هذا اليوم فإذا كان عندهم طعام أو افقكم في الأكل (كذا في المفااتيح) وزاد النسائي ولكن أصوم يوماً
مكانه وصحح عبد الحق هذه الريادة (كذا في المرقاة) قوله فإني صائم في حديث أنس هذا دليل على أن من
صام تطوعاً لا يلزمه الإفطار إذا قرب إليه طعام وإن افطر يجوز للحديث المتقدم ولا قضاء عليه عند الشافعي
وأحمد وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه يلزمه القضاء سواء خرج منه بعذر أو بغير عذر وقال مالك لا قضاء
عليه إن خرج بعذر ويلزمه القضاء إن خرج بغير عذر — والسنة للضيف إذا كان صائماً ولم يفطر أن يدعو
للضيف ولو صلى ركعتين كان حسناً كما ذكر في الحديث قوله فليصل قيل معناه فليدع لصاحب الطعام وقيل

الفصل الثاني * عن * أم هانيء قالت لما كان يومُ الفتحِ فتح مكة جاءت فاطمة فجلست على يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأم هانيء عن يمينه فجاءت الوليدة باناء فيه شراب فناولته فشرب منه ثم ناولة أم هانيء فشربت منه فقالت يا رسول الله لقد أفطرتُ وكنت صائمة فقال لها أكنت تقضين شيئاً قالت لا قال فلا يضرك إن كان تطوعاً رواه أبو داود والترمذي والدَّارِمِيُّ، وفي رواية لأحمد والترمذي نحوه وفيه فقالت يا رسول الله أما إني كنت صائمة فقال الصائم المتطوع أمير نفسه إن شاء صام وإن شاء أفطر * وعن * الزُّهري عن عروة عن عائشة قالت كنت أنا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعامُ اشتهيانه فأكلنا منه فقالت حفصة يا رسول الله إنا كنا صائمتين فعرض لنا طعامُ اشتهيانه فأكلنا منه قال أفضيَا يوماً آخر مكانه رواه الترمذي وذكر جماعة من الحفاظ رَوَوْا عن الزُّهري عن عائشة مرسلًا ولم يذكروا فيه عن عروة وهذا أصحُّ ورواه أبو داود عن زميل مولى عروة عن عروة عن

منه لبصل ركعتين كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أم سليم رضي الله تعالى عنها والله أعلم (مفاتيح) قوله فقال لما أكنت تقضين أي بهذا الصوم شيئاً من الواجبات عليك قوله الصائم المتطوع أمير نفسه قال الحفاظ التوربشني رحمه الله تعالى قد استدل من لا يرى القضاء على المتطوع بهذا الحديث بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أم هانيء أيضاً لا يضرك إن كان تطوعاً ويؤول قوله إن شاء صام وإن شاء أفطر على أن له أن يفطر نظراً إلى ما يبدو له من الأمور التي اتعن عليها كالذي يصيف قوماً أو ينزل بقوم وهم يحبون أن يفطر ويرى هو في ترك الإفطار استيحاشاً من جانب صاحبه فله أن يساعده على ما يونسه من غير حرج وتبعة وهو أمين نفسه فيما يراه راعياً شرائط الأمانة فيما يتوخاه وهذا معنى قوله لا يضرك وليس في أحد القولين دليل على أن القضاء غير واجب عليه بعد الإلزام لاسيما وقد ورد الحديث بالامر بقضائه وهو حديث عائشة الذي ينو هذا الحديث فإن قيل هو حديث لا يكاد يصح من جهة اسناده قلنا نعم وقد روى الترمذي أيضاً حديث أم هانيء لا يضرك إن كان تطوعاً قال في اسناده مقال وقد روت عائشة بنت طلحة عن عائشة أنها قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أنا قد خبأنا لك حيساً فقال أما إني كنت أريد الصوم ولكن قريبه سأصوم يوماً مكانه وهو حديث اتصل سنده مع اختلاف الرواة في قوله سأصوم يوماً مكانه والقول بذلك أولى من جهة النقل لانه لم يخالف حديث أم هانيء ثم انه قول جامع بين الحديثين والقول الذي بخلافه يلزم منه نفي الحديث الآخر والله أعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله أفضيَا يوماً آخر مكانه قال الخطابي رحمه الله تعالى هذا القضاء على سبيل التخيير والاستحباب وقال ابن المهام رحمه الله تعالى حمله على أنه أمر ندب خروج

عَائِشَةَ * وعن * أُمِّ عُمَارَةَ بِنْتِ كَعْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا فَدَعَتْ لَهُ بِطَعَامٍ فَقَالَ لَهَا كُلِّي فَقَالَتْ إِنِّي صَائِمَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّائِمَ إِذَا أَكَلَ مِنْهُ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يَفْرُغُوا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث * عن * بُرَيْدَةَ قَالَ دَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَغَدَّى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَاءُ يَا بِلَالُ قَالَ إِنِّي صَائِمٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَأْكُلُ رِزْقَنَا وَفَضْلُ رِزْقِ بِلَالٍ فِي الْجَنَّةِ أَشْرَتْ يَا بِلَالُ أَنَّ الصَّائِمَ يُسَبِّحُ عِظَامُهُ وَيَسْتَغْفِرُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ مَا أَكَلَ عِنْدَهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب ليلة القدر ﴾

الفصل الاول * عن * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عن مقتضاه بغير موجب اه وفي رواية الطبراني اقضيا يوما مكانه ولا تعودا والله اعلم (ق) قوله الغداء بالنصب بفعل مقدر اي احضره او ائنه قوله نأكل رزقنا اي رزق الله تعالى الذي اعطانا الآن وفضل رزق بلال مبتدأ اي الرزق العاضل على ما نأكل في الجنة قال الطبري الظاهر ان يقال ورزق بلال في الجنة الا انه ذكر لفظ فضل تنبيها على ان رزقه الذي هو بدل من هذا الرزق زائد عليه ودل آخر كلامه على ان امره الاول لم يكن للوجوب انتهى ويستغفر له الملائكة ما اكل عنده اي ما دام يؤكل عند الصائم جزاء على صبره حال جوعه والله اعلم (ق)

﴿ باب ليلة القدر ﴾

قال الله عز وجل (انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة خير من الف شهر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر سلام هي حتى مطلع الفجر) وقال تعالى (انا انزلناه في ليلة مباركة) اختلف بالمراد بالقدر الذي اضيفت اليه الليلة ف قيل المراد به التعظيم كقوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) والمعنى انها ذات قدر لنزول القرآن فيها او لما يقع فيها من تنزل الملائكة او لما ينزل فيها من البركة والرحمة والمغفرة او ان الذي يحياها يصير ذا قدر وقيل القدر ههنا التضييق كقوله تعالى (ومن قدر عليه رزقه) ومعنى التضييق فيها اخفائها عن العلم بتعيينها او لان الارض تضيق فيها عن الملائكة وقيل القدر ههنا بمعنى القدر بمنع الدال الذي هو مؤاخي القضاء والمعنى انه يقرر فيها احكام تلك السنة لقوله تعالى (فيها يفرق كل امر حكيم) وبه صدر النووي كلامه فقال قال العلماء سميت ليلة القدر لما تكتب فيها الملائكة من الاقدار لقوله تعالى (فيها يفرق كل امر حكيم) ورواه عبد الرزاق وغيره من المفسرين باسانيد صحيحة عن مجاهد وعكرمة وقتادة

تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ مِنْ رَمَضَانَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ
قَالَ إِنَّ رِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ
الْأَوَّخِرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدَتُوا طَأَّتْ فِي السَّبْعِ الْأَوَّخِرِ
فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيًا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَّخِرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ مِنْ رَمَضَانَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي تَاسِعَةٍ تَبْقَى

وغيره والله اعلم (كذا في فتح الباري) قوله تحروا اي اطلبوا ليلة القدر في الوتر اي في ليالي الوتر
من العشر الاواخر من رمضان في النهاية اي تعمدوا طلبها فيها واجتهدوا فيها (في) قوله اروا ليلة القدر السخ
اي قيل لهم في المنام انها في السبع الاواخر والظاهر ان المراد به اواخر الشهر وقيل المراد به السبع التي اولها
ليلة الثاني والعشرين وآخرها ليلة الثامن والعشرين فعلى الاول لا تدخل ليلة احدى وعشرين ولا ثلاث وعشرين
وعلى الثاني تدخل الثانية فقط ولا تدخل ليلة التاسع والعشرين ويرجح الاول رواية مسلم عن ابن عمر التمسوها
في العشر الاواخر فان ضعف احدهم او عجز فلا يغلبن على السبع البواقي (فتح الباري) قوله ارى بفتحتين اي
اعلم والمراد ابصر مجازا رؤياكم قال عياض كذا جاء بافراد الرؤيا والمراد مراثمتكم لانها لم يكن رؤيا واحدة
وانما اراد الجنس وقال ابن التين كذا روي بتوحيد الرؤيا وهو جائز لانها مصدر قال وافصح منه رؤاكم جمع
رؤيا ليكون جمعا في مقابلة جمع تواطئت بالهمز اي توافقت وزنا ومعنى وقال ابن التين روي بغير همز والصواب
بالهمز واصله ان يبطأ الرجل برجله مكان وطء صاحبه قال تعالى (ليواطئوا عدة ما حرم الله) (كذا في فتح
الباري) وغيره وقال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى فيه دليل على عظم الرؤيا والاستناد اليها في الاستدلال على
الامور الوجوديات وعلى ما لا يخالف القواعد الكلية من غيرها وقد تسلم الفقهاء فيما لو رأى النبي صلى الله
عليه وسلم في المنام وامره بامر هل يلزمه ذلك وقيل فيه ان ذلك اما ان يكون مخالفا لما ثبت عنه صلى الله
عليه وسلم من الاحكام في اليقظة او لا فان كان مخالفا عمل بما ثبت في اليقظة لانا وان قلنا بان من رأى النبي
صلى الله عليه وسلم على الوجه المنقول من صفته فرؤيا حق فهذا من قبيل تعارض الدليلين والعمل بارجحهما وما
ثبت في اليقظة فهو ارجح وان كان غير مخالف لما ثبت في اليقظة ففيه خلاف والاستناد الى الرؤيا هنا في امر
ثبت استحبابه مطلقا وهو طلب ليلة القدر وانما يرجح السبع الاواخر لسبب المراتي الدالة على كونها في السبع
الاواخر وهو استدلال على امر وجودي لزمه استحباب شرعي مخصوص بالتأكد بالنسبة الى هذه الليالي مع
كونها غير مناف للقاعدة الكلية الثابتة من استحباب طلب ليلة القدر وقد قالوا يستحب في جميع الشهر (كذا
في احكام الاحكام) قوله في تاسعة تبقى الحديث قال ابن عبد البر قيل المراد بالتاسعة تاسعة تبقى فتكون ليلة
ثلاث وعشرين والخامسة خامسة تبقى فتكون ليلة خمس وعشرين على الاغلب في ان الشهر ثلاثون لقوله عليه
الصلاة والسلام فان غم عليكم فاكملوا العدة وقيل تاسعة تمضي فتكون ليلة تسع وعشرين وسبع وعشرين
وخمس وعشرين وجزم الباجي بالاول وهو قوله مالك في المدونة لما في ابي داود من حديث عبادة تاسعة تبقى
سابعة تبقى خامسة تبقى ورجح الحافظ الثاني لرواية البخاري في كتاب الايمان بلفظ التمسوها في التسع والسبع

فِي سَابْعَةٍ تَبْقَى فِي خَامِسَةٍ تَبْقَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ أَعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ فِي قُبَّةِ نُرْكِيَّةٍ ثُمَّ أَطْلَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ إِنِّي أَعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ التَّحْسُ هَذِهِ اللَّيْلَةُ ثُمَّ أَعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ ثُمَّ أَتَيْتُ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ فَمَنْ كَانَ أَعْتَكَفَ

والتحس أي في تسع وعشرين وسبع وعشرين وحس وعشرين وفي رواية لاحد في تسعة تبقى — كذا قال ورواية البخاري ممتلئة ورواية احمد نص فيها قال مالك وقد قال ابو عمر كلاهما محتمل الا ان قوله صلى الله عليه وسلم تسعة تبقى وسابعة تبقى وخامسة تبقى يقتضي القول الاول — وقد روى ابو داود عن ابي نضرة انه قال لابي سعيد الخدري انكم اعلم بالعدد منا قال اجل قلت ما التاسعة والسابعة والخامسة قال اذا مضت احدى وعشرون فالتى تليها التاسعة فاذا مضت حس وعشرون فالتى تليها الخامسة انتهى (كذا في شرح المؤطا للعلامة ازرقاني) قوله ثم اطلع رأسه بسكون الطاء المحففة اي اخرجها من القبة فقال انى اعتكفت العشر الاول التمس حل اي اطلب هذه الليلة يعني ليلة القدر ثم اعتكفت العشر الاوسط ثم اتيت على بقاء المجهول اي اتاني آت من الملائكة فقيل لي اي قال الملك لي انها اي ليلة القدر في العشر الاواخر [كذا في المرقاة] قال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى اختلف العلماء في ليلة القدر اختلافا كثيرا فقيل انها ممكنة في جميع السنة وهو قول مشهور عن الحنفية حكاه قاضيخان وابو بكر الرازي منهم وروى مثله عن ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وغيرهم رضي الله تعالى عنهم وقيل انها مختصة برمضان ممكنة في جميع لياليه وهو قول ابن عمر رواه ابن ابي شبة باسناد صحيح عنه وروى مرفوعا عنه اخرج ابو داود وفي شرح الهداية الجزم به عن ابي حنيفة وقال به ابن المنذر والمحاملي وبعض الشافعية ورجحه السبكي في شرح المهاج وحكاه ابن الحاجب رواية وقال السروجي في شرح الهداية قول ابي حنيفة انها تنقل في جميع رمضان وقال صاحباه انها في ليلة معينة مه مبهمه وكذا قال النسفي في المنظومة :

* وَلَيْلَةُ الْقَدْرِ بِكُلِّ الشَّهْرِ * دَائِرَةٌ وَعَيْنَاهَا قَادِرٌ *

وقيل انها اول ليلة من العشر الاخير واليه مال الشافعي رحمه الله تعالى وبه جزم جماعة من الشافعية — وقيل انها ليلة سبع وعشرين وهو الجادة من مذهب احمد ورواية عن ابي حنيفة وبه جزم ابي بن كعب وحلف عليه كما اخرج مسلم وروى مسلم ايضا من طريق ابي حازم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال تذاكرنا ليلة القدر فقال رسول صلى الله عليه وسلم ايكم يذكر حين طلع القمر كانه شق جفنه قال ابو الحسن الفارسي اي ليلة سبع وعشرين فان القمر يطلع فيها بتلك الصفة وروى الطبراني من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال ايكم يذكر ليلة الصبوات قلت اما وذلك ليلة سبع وعشرين ورواه ابن ابي شبة عن عمر وحذيفة وناس من الصحابة وفى الباب عن ابن عمر عند مسلم رأى رجل ليلة القدر ليلة سبع وعشرين ولاحمد من حديثه مرفوعا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين ولابن المنذر من كان متحريرا فليتحرها ليلة سبع وعشرين وعن جابر بن سمرة نحوه اخرج الطبراني في اوسطه وعن معاوية نحوه اخرج ابو داود وحكاه صاحب الحلية عن اكثر العلماء وقال صاحب الكافي من الحنفية والمحيط

مَعِيَ فَلْيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ فَقَدْ أُرِيتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أَنْسَيْتَهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي
مَاءٍ وَطِينٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا فَالْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالتَّمَسُّوهَا فِي كُلِّ وَنَزِيلٍ فَهَطَرَتْ
السَّمَاءُ نِلْكَ اللَّيْلَةَ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ فَبَصُرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى جَبْهَتِهِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صَبِيحَةٍ إِحْدَى وَعِشْرِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
فِي الْمَعْنَى وَاللَّفْظِ لِمُسْلِمٍ إِلَى قَوْلِهِ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالْبَاقِي لِلْبُخَارِيِّ ، وَفِي
رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ لَيْلَةُ ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * زُرَّيْبِ بْنِ حَبِشٍ
قَالَ سَأَلْتُ أَبِي بَنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ يُصِيبُ لَيْلَةَ
الْقَدْرِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَتَّكِلَ النَّاسُ أَمَا إِنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ
الْأَوَّلِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَنْفِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ يَا

مَنْ قَالَ لَزَوْجَتِهِ أَنْتَ طَالِقٌ لَيْلَةَ الْقَدْرِ طَلَقَتْ لَيْلَةَ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ لِأَنَّ الْعَامَةَ تَعْتَقِدُ أَنَّهَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَقِيلَ أَنَّهَا
تَنْتَقِلُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ كُلِّهَا قَالَ أَبُو قَلَابَةَ وَنَصَّ عَلَيْهِ مَالِكٌ وَالثَّوْرِيُّ وَاحْمَدٌ وَاسْحَقُ وَزَعَمَ الْمَاورِدِيُّ أَنَّهُ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ وَكَأَنَّهُ أَخَذَهُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ الصَّحَابَةَ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ ثُمَّ
اخْتَلَفُوا فِي تَعْيِينِهَا مِنْهُ أَه (فَتَحَ الْبَارِي) وَقَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْذَاهِبُونَ إِلَى سَبْعٍ وَعِشْرِينَ
مِنْ الْآكْثَرُونَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ عَلِمَ بِالتَّوَقُّيتِ وَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِي الْكَشْفِ عَنْهُ لِمَا كَانَ فِي حُكْمِ اللَّهِ الْمُبَالِغَةِ فِي
تَعْمِيقِهَا عَلَى الْعُمُومِ لِتَلَايَتِكُمْ وَلِيَزْدَادَ وَاجِدًا وَاجْتِهَادًا فِي طَلَبِهَا وَلِهَذَا السِّرُّ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ انْسَى أَه
قَوْلُهُ فَقَدْ أُرِيتُ بِصِيغَةِ الْمَحْوُولِ الْمُنْتَكَمِ هَذِهِ اللَّيْلَةَ أَيَّ مَعْنَى تَمَّ انْسِيَتَهَا وَالْمُرَادُ نِسْيَانُ تَعْيِينِهَا فِي تِلْكَ السَّنَةِ وَقَدْ
رَأَيْتُنِي أَيَّ فِي الْمَاءِ أَسْجُدُ بِالرَّفْعِ حَالًا فِي مَاءٍ وَطِينٍ أَيَّ عَلَى أَرْضٍ رَطْبَتِهِ مِنْ صَبِيحَتِهَا وَفِي الْمَصَابِيحِ فِي صَبِيحَتِهَا
أَيَّ فِي صَبِيحَةِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَدُسِيتْ أَيْ لَيْلَةُ كَانَتْ فَالْتَّمَسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَالتَّمَسُّوهَا فِي كُلِّ
وَتَرَى مِنْ ذَلِكَ الْعَشْرِ فَإِنَّهُ أَرَجَى لِيَايِلُهَا قَالَ أَيُّ أَبُو سَعِيدٍ فَهَطَرَتْ بَفَتْحَتَيْنِ السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ أَيَّ الَّتِي أَرَاهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ أَيَّ مِثْلِ الْعَرِيشِ وَالْأَوَّلُ الْعَرِيشُ هُوَ نَفْسُ سَقْفِهِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ كَانَ
مُظَلَّلًا بِالْجَرِيدِ وَالْحَوْصِ وَلَمْ يَكُنْ عَمَّاكَ الْبِنَاءُ بَيْتٌ يَكُنْ مِنَ الْمَطَرِ الْكَثِيرِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي الْفَتْحِ وَالْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ
مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ أَيَّ مَنْ يَقُمُ لِلطَّاعَاتِ فِي بَعْضِ سَاعَاتِ كُلِّ لَيْلٍ السَّنَةِ يَصُبُّ أَيَّ يَدْرِكُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ أَيَّ يَقْبِضُ لِلْإِبْهَامِ
فِي تَبْيِينِهَا وَلِلْاِخْتِلَافِ فِي تَعْيِينِهَا وَيُؤَيِّدُ هَذَا مَا رَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهَا تَدُورُ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ
فَقَالَ أَيُّ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَحِمَهُ اللَّهُ دَعَا لِبْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَرَادَ أَيُّ ابْنِ مَسْعُودٍ هَذَا
الْقَوْلُ أَنَّ لَا يَتَّكِلُ النَّاسُ أَيَّ لَا يَتَّكِلُوا فَلَا يَقُومُوا إِلَّا فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَيَتْرَكُوا قِيَامَ سَائِرِ اللَّيَالِي أَمَّا بِالْخَفِيفِ
لِلتَّنْبِيهِ أَنَّهُ بِالْكَسْرِ أَيُّ ابْنِ مَسْعُودٍ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا أَيَّ لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ أَيُّ
أَبِي بَنَ كَعْبٍ بِنَاءً عَلَى غُلْبَةِ الظَّنِّ لَا يَسْتَنْفِي حَالًا أَيَّ حَلَفَ حَلْفًا جَازِمًا مِنْ غَيْرِ أَنَّ يَقُولُ عَقِيْبَهُ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ

شَيْءٌ تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ قَالَ بِالْعَلَامَةِ أَوْ بِالْآيَةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ لَا شُعَاعَ لَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عائشة قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِثْرَهُ وَأَحْبَى لَبْلُهُ وَأَيَقَظَ أَهْلَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * عائشة قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَيُّ لَيْلَةٍ لَيْلَةُ الْقَدْرِ مَا أَقُولُ فِيهَا قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفْوٌ نَحِيبٌ الْعَفْوُ فَاعْفُ عَنِّي رَوَاهُ أَحْمَدُ

تعالى (ق) قوله لاشعاع لها قال الامام النووي رحمه الله تعالى الشعاع بضم الشين قال القاضي عياض قيل معنى لاشعاع لها انها علامة جعلها الله تعالى لها وقيل بل لكثرة اختلاف الملائكة في ليلتها ونزولها الى الارض وعودها بما تنزل به سترت باجنحتها واجسامها اللطيفة ضوء الشمس وشعاعها والله اعلم انتهى وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى ونفعا بعلومه آمين اختلفوا هل لها علامة تظهر لمن وقت له ام لا فقيل يرى كل شيء ساجدا وقيل يرى الانوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقيل يسمع - لاما او خطابا - من الملائكة وقيل علامتها استجابة دعاء من وقت له واختيار الطبري ان جميع ذلك غير لازم وانه لا يشترط لحصولها رؤية شيء ولا سماعه والله اعلم (فتح الباري) قوله شد مثره قال النووي قيل معنى شد المثر الاجتهاد في العبادات زيادة على عادته عليه الصلاة والسلام في غيره ومعناه التشمير في العبادة يقال شددت في هذا الامر مثرى اي تشمرت له وتفرغت وقيل هو كناية عن اعتزال النساء وترك السكاح ودواعيه واسبابه وهو كناية عن التشمير للعبادة والاعتزال عن النساء معا قال الطيبي رحمه الله تعالى قد تقرر عند علماء البيان ان الكناية لاتنافي ارادة الحقيقة كما اذا قلت فلان طويل التجاد وارتد طول نجاهه مع طول قامته كذلك صلى الله عليه وسلم لا يستبعد ان يكون شد مثره ظاهرا وتفرغ للعبادة واشتغل بها عن غيرها واليه يرمز قول الشاعر * ديت للمجد والساعون قد باعوا * جهد النفوس والقوادونه الاзра *

والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله واحيا ليله اي استغرق بالسر في الصلاة وغيرها قال الطيبي في احياء الليل وجهان (احدهما) راجع الى نفس العابد فان العابد اذا اشتغل بالعبادة عن النوم الذي هو بمنزلة الموت فكانما احيا نفسه كما قال الله تعالى يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت منامها (وثانيهما) انه راجع الى نفس الابل فان الليلة لما صار بمنزلة نهاره في القيام كانه احياه وزينه بالطاعة والعبادة ومنه قوله تعالى (فاظنر الى آثار رحمة الله كيف يحيي الارض بعد موتها) فمن اجتهد فيه واحياه كله وفرصه منها ومن قام في بعضه اخذ نصيبه بقدر ما قام منها واليه لمح سعيد بن المسيب بقوله من شهد العشاء ليلة القدر فقد اخذ حظه منها والله اعلم (ط) قوله اللهم انك عفو اي انك كثير العفو تحب العفو اي ظهور هذه الصفة وقد جاء في حديث رواه البزار عن ابي الدرداء مرفوعا ماسأل الله العباد شيئا افضل من ان يغفر لهم ويعافهم فاعف عني فاني كثير التصغير وانت اولي

وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالْتِرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ التَّمَسُّوْهَا بِعَيْنِي لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي تِسْعٍ يَبْقَيْنَ أَوْ فِي سَبْعٍ يَبْقَيْنَ أَوْ فِي خَمْسٍ يَبْقَيْنَ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ آخِرَ لَيْلَةٍ رَوَاهُ الْتِرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ هِيَ فِي كُلِّ رَمَضَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ رَوَاهُ سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ مَوْقُوفًا عَلَى أَبِي عُمَرَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي بَادِيَةً أَكُونُ فِيهَا وَأَنَا أَصَلِّي فِيهَا بِحَمْدِ اللَّهِ فَمُرْ نِي بِلَيْلَةٍ أَنْزِلُهَا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَنْزِلْ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ قِيلَ لِابْنِهِ كَيْفَ كَانَ أَبُوكَ يَصْنَعُ قَالَ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ لِحَاجَةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَإِذَا صَلَّى الصُّبْحَ وَجَدَ دَابَّتَهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَجَلَسَ عَلَيْهَا وَلَحِقَ بِبَادِيَتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخْبِرَنَا بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ فَتَلَا حَيُّ رَجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ خَرَجْتُ لِأُخْبِرْكُمْ بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ

بالعفو الكثير (ق) قوله في تسع يبقين بفتح الباء والقاف وهي التاسعة والعشرون أو في سبعين يبقين وهي الخامسة والعشرون أو ثلاث أي يبقين وهي الثالثة والعشرون أو آخر ليلة من رمضان وقال ميرك قيل في تسع يبقين محمولا على الحادية والعشرين وفي سبع يبقين محمول على الرابعة والعشرين وفي خمس محمول والعشرين واو ثلاث محمول على الثامنة والعشرين وآخر ليلة محمول على التاسعة والعشرين آه وهو محمول على ما إذا انقضى الشهر (ق) قوله فمرني بليلة زاد في المصاييح من هذا الشهر يعني شهر رمضان أنزلها بالرفع على نه صفة وقيل بالجزم على انه جواب الامر أي أنزل تلك الليلة من النزول بمعنى الحلول وقال الطيبي أي أنزل فيها قاصداً أو متبها إلى هذا المسجد إشارة إلى المسجد النبوي ولعله قصد حيازة فضيلتي الزمان والمكان فقال أنزل ليلة ثلاث وعشرين لو صح الحديث لزم تعيين ليلة القدر إذا ثبت أن نزوله لطلب ليلة القدر والله أعلم قيل لابنه أي حمزة كيف كان أبوك يصنع أي في نزوله قال كان يدخل المسجد إذا صلى العصر أي يوم الثاني والعشرين من رمضان فلا يخرج منه لحاجة كذا في سنن أبي داود وجامع الأصول وفي شرح السنه والمصاييح فلم يخرج إلا في حاجة والتنكير في حاجة للتنويص فعلى الاول لا يخرج لحاجة منافية للاعتكاف كما سيجيء في باب الاعتكاف في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وعلى الثاني فلا يخرج إلا في حاجة يضطر إليها المعتكف والله أعلم (ق) قوله فتلاحي أي تنازع وتخاصم رجلان من المسلمين قيل هما عبد الله بن أبي حذرد وكعب بن مالك وكانت المنازعة في الدين للاول على الثاني فأمره عليه الصلاة والسلام بوضع شطر دينه

فَتَلَا حَيُّ فُلَانٌ وَفُلَانٌ فَرُفِعَتْ وَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَّكُمْ فَأَتَمَّسُوهَا فِي التَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ
وَالْخَامِسَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدَرِ نَزَلَ جِبْرِيلُ فِي كِبْكَبَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُصَلُّونَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ قَائِمٍ أَوْ
قَاعِدٍ بِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِذَا كَانَ يَوْمٌ عِيدُهُمْ يَعْنِي يَوْمُ فِطْرِهِمْ بَاهَىٰ بِهِمْ مَلَائِكَتُهُ
فَقَالَ يَا مَلَائِكَتِي مَا جَزَاءُ أَجِيرٍ وَقِيَّ عَمَلُهُ قَالُوا رَبَّنَا جَزَاؤُهُ أَنْ يُؤْفَىٰ أَجْرُهُ قَالَ مَلَائِكَتِي
عَبِيدِي وَإِمَائِي قَضَوْا فَرِيضَتِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ خَرَجُوا يَعْجُونَ إِلَى الدُّعَاءِ وَعِزِّي وَجَلَالِي وَكَرَمِي
وَعُلُوِّي وَأَرْتِفَاعِ مَكَانِي لِأَجْبِنَهُمْ فَيَقُولُ أَرْجِعُوا قَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ وَبَدَلْتُ سَيِّئَاتِكُمْ
حَسَنَاتٍ قَالَ فَيَرْجِعُونَ مَغْفُورًا لَهُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

عنه فوضعه (ق) قوله رفعت اي رفعت معرفة ليلة القدر لتلاحي اللباس وليس معناه ان داتها رفعت كما توهم
بعض الشيعة اذ ينافيه قوله الاتي فالتمسوها اي التمسوا وقوعها لامعرفتها وعسى ان يكون اي هذا
الرفع خيرا لكم لتجتهدوا في سائر لياليه (ق ط) قوله نزل جبرئيل عليه السلام في كبكبة بضمين وقيل
بفتحين جماعة متضامة من اللبس وغيرهم على ما في النهاية من الملائكة فيه اشارة الى قوله تعالى تنزل الملائكة
والروح واياء الى تفسير الروح بجبرئيل يصلون على كل عبد اي يدعون لكل عبد بالمغفرة قائم كمصل وطائف
او قاعد يذكر الله عز وجل صفة لكل فاذا كان يوم عيدهم يعني يوم فطرم احتراز من عيد الاضحى باهى
اي الله عز وجل بهم ملائكتهم في النهاية المباهاة المفاخرة والسبب فيها اختصاص الانسان بهذه العبادات التي هي
الصوم وقيام الليل واحياءه بالذكر وغيره من العبادات وهي عبطة الملائكة ثم الاظهر ان هذه المباهاة مع
الملائكة الذين طعنوا في بني آدم فيكون بيانا لظهور قدرته واحاطة علمه قال يا ملائكتي اضافة تشريف
ما جزاء اجيروني بالتشديد وتخفف عمله قالوا ربنا بالنصب على النداء جزاءه ان يوفي بصيغة المجهول مشددا
ومخففا اجره اي اجر عمله بالنصب وقيل بالرفع قال ملائكتي بخذف حرف النداء عبيدي وامائي بكسر الهمزة
جمع امة قضاوا اي ادوا فريضتي اي المختصة المخصوصة بي وهي الصوم عليهم ثم خرجوا اي من بيوتهم الى مصلى
عيدهم يعجون بضم العين وبالجمم المشددة اي يرفعون اصواتهم وايديهم الى الدعاء او يرفعون اصواتهم بالذكر
والثناء متوجحين الى الدعاء وعزتي اي ذاتا وجلالي صفة وكرمي فعلا وعلو في الجميع وارتفاع مكاني
قال الطيبي ارتفاع المكان كناية عن عظمة شأنه وسلطانه والا فاته تعالى منزله عن المكان وما ينسب الى العلو
والسفل اه لا جبينهم اي لا قبلن دعوتهم فيقول اي الله تعالى حينئذ ارجعوا اي من مصلاكم الى مساكنكم
فقد غفرت لكم اي التقصيرات وبدلت سيئاتكم حسنات بان يكتب بدل كل سيئة حسنة في صحائف الاعمال
فضلا من الله الملك المتعال . هـ . يحتمل ان يعم الصائمين ويحتمل ان يكون الغفران للعاصين والتبديل للمطيعين
التائبين وهو اظهر لقوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال اي النبي
صلى الله عليه وسلم فيرجعون اي جميعا حال كونهم مغفورا لهم والله اعلم كذا في المرقاة قيل المراد بالسيئات

﴿ باب الاعتكاف ﴾

والحسنة ملكتها لانفسها اي يبدل الله عز وجل بملكه السيئات ودواعيها في النفس ملكة الحسنات بان يزيل الاولى ويأتي بالثانية كذا في روح المعاني وقال الامام الجليل الكبير الشهير بالحافظ ابن الكثير رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه آمين في معنى قوله ببدل الله سيئاتهم حسنات قولان (احدهما) انهم بدلوا مكان عمل السيئات بعمل الحسنات قال علي بن طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها في الآية قال م المؤمنون كانوا من قبل ايمانهم على السيئات فحولهم الى الحسنات وقال عطاء بن ابي رباح هذا في الدنيا يكون الرجل على صفة قبيحة ثم يبدله الله بها خيرا وقال سعيد بن جبير ابدلهم الله تعالى بعبادة الاوثان عبادة الرحمن وابدلهم بقتال المسلمين قتال المشركين وابدلهم بشكاح المشركات نكاح المؤمنات وقال الحسن البصري ابدلهم بالعمل السيء العمل الصالح وابدلهم بالشرك اخلاصا وابدلهم بالفجور احصانا وابدلهم بالكفر اسلاما وهذا قول ابي العالية وقادة وجماعة اخرى (والقول الثاني) ان تلك السيئات الماضية تقاب بنفس التوبة الصوح حسنات وما ذاك الا انه كلما تذكر ماضى ندم واسترجع واستغفر فينقلب الذنب طاعة بهذا الاعتبار فيوم القيامة وان وحده مكتوبا عليه فانه لا يضره ويقلب حسنة في صحيفته كما ثبتت السنة بذلك وصحت به الآثار النبوية عن السلف رضي الله تعالى عنهم وعناهم آمين فمن ابي ذر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف آخر اهل النار خروجا من النار وآخر اهل الجنة دخولا في الجنة يؤتي برجل فيقال نخو عنه كبار ذنوبه وسأوه عن صغارها قال فيقال له عملت يوم كذا وكذا كذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع ان ينكر من ذلك شيئا فيقال ان لك بكل سيئة حسنة فيقول يارب عملت اشياء لا اراها ههنا قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجمه انفرد باخراجه مسلم واخرج الطبراني عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نام ابن آدم قال الملك للشيطان اعطني صحيفةك فيعطيه اياها فما وجد في صحيفته من حسنة عما بها عشر سيئات من صحيفة الشيطان وكتبهن حسنات فاذا اراد احدكم ان ينام فليكب ثلاثا وثلاثين تكبيرة ويحمد اربعا وثلاثين تحميدة ويسبح ثلاثا وثلاثين تسبيحة فتلك مائة واخرج ابن ابي حاتم عن سلمان قال يعطي الرجل صحيفته فيقرأ اعلاها فاذا هي قد بدلت حسنات وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين الله عز وجل يوم القيامة اناس ودوا انهم استكثروا من السيئات قيل من م قال صلى الله عليه وسلم الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وان شئت زيادة التفصيل فارجع الى تفسيره اللهم اجعلنا تائبين من السيئات منيبين اليك مخلصين لك في الطاعات وبدل سيئاتنا حسنات واغفر لنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم آمين

﴿ باب الاعتكاف ﴾

قال الله عز وجل (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود) وقال تعالى (لا تبشروهن واتم عاكفون في المساجد) وقال تعالى (سواء العاكف فيه والباد) هو في اللغة الاقامة على الشيء وحبس النفس عليه ومنه قوله تعالى (وانتم عاكفون في المساجد) وقوله عز وجل (ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين) وقوله سبحانه وتعالى (يعكفون على اصنامهم) وفي الشرع المكث في المسجد بصفة مخصوصة والصحيح انه سنة مؤكدة عندنا لمواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفاه الله عز وجل والحق انه قد ثبت ترك الاعتكاف منه صلى الله عليه وسلم في بعض الرضانات وقيل يستحب استحبابا

الفصل الاول * عن عائشة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَكَبَّرُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن ابنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَجْوَدُ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ كَانَ جَبْرِيلُ يُلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ يَعْزُرُ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَ جَبْرِيلُ كَانَ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ يَعْزُرُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ كُلَّ عَامٍ مَرَّةً فَعَزَّضَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ فِي الْعَامِ الَّذِي قُبِضَ وَكَانَ يَتَكَبَّرُ كُلَّ عَامٍ عَشْرًا فَأَعْتَكَفَ عَشْرِينَ فِي الْعَامِ الَّذِي قُبِضَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن عائشةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اعْتَكَفَ أَذْنَى إِلَيَّ رَأْسَهُ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْجِلُهُ وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن ابنِ عُمرَ أَنَّ

منا كذا والصواب انه على ثلاثة اقسام واجب وهو الاعتكاف المنذور سنة وهو من العشر الاواخر وما سواهما مستحب والله اعلم (كذا في المرقاة والمعمات) قوله اجود بالخير من الريح المرسلة قال الطيبي شبهه بنشر جوده بالخير في العباد بنشر الريح القطر في البلاد وشتان ما بين الاثرين فان احدهما يحيي القلوب بعد موتها والاخر يحيي الارض بعد موتها وقال بعضهم فضل جوده على حود الناس ثم فضل جوده في رمضان على جوده في غيره ثم فضل جوده في ليالي رمضان وعند لقاء جبريل على جوده في سائر اوقات رمضان ثم شبه بالريح المرسلة في التعميم والسرعة قال ابن الملك لان الوقت اذا كان اشرف يكون الجود فيه افضل وقال التوربشقي رحمه الله تعالى اي كان اجود اكونه حاصلًا في رمضان وذلك لانه صلى الله عليه وسلم كان مطبوعا على الجود مستغنيا بالباقيات عن الفانيات اذا وجد جاد واذا لم يجد وعد ولم يخلف الميعاد وكان رمضان اولى من غيره لانه موسم الخيرات ولانه تعالى يفضل فيه على عباده ما لم يفضل عليهم في غيره فاراد متابعة سنة الله عز وجل ولانه كان يصادف البشرية من الله تعالى بملاقة امين الوحي وتتابع امداد الكرامة في سواد الليل وبياض النهار فيجد في مقام البسط حلاوة الوجد وبشاشة الوجدان فينعم على عباد الله بما انعم الله عليه شكراً لنعمه والله اعلم (ق) قوله كان يعرض على بناء المهول وفي نسخة بصيغة المعلوم وقال بعض الشراح هو فعل لم يسم فاعله لا علم به ابي جبريل كان يعرض على النبي صلى الله عليه وسلم القرآن الخ ولا منافاة بين عرض النبي صلى الله عليه وسلم القرآن على جبريل وبين عرض جبريل عليه لانه كان يعرض جبريل عليه ثم يعرض هو على جبريل على سبيل المداينة والله اعلم (كذا في المرقاة والمعمات) قوله وكان لا يدخل البيت الا لحاجة الانسان قال الخطابي دل على ان المعتكف ممنوع من الخروج الا لبول او غائط وعلى ان من حلف لا يدخل بيتا فادخل رأسه فيه فقط لا يحنث وعلى ان

عُمَرَ سَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ قَالَ فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فَلَمْ يَعْتَكِفْ عَامًا فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ أَعْتَكِفَ عِشْرِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ فِي مُعْتَكِفِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ الْمَرِيضَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَيَمُرُّ كَمَا هُوَ فَلَا يُعْرِجُ يُسْأَلُ عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ أَلَسْتُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ أَنْ لَا يَعُودَ مَرِيضًا وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً وَلَا يَمَسَّ الْمَرْأَةَ وَلَا يُبَاشِرَهَا وَلَا يَخْرُجَ لِحَاجَةٍ إِلَّا لِمَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا أَعْتَكَفَ إِلَّا بِصَوْمٍ

بدن الحائض طاهر (ط) قوله فاوف بنذر قال الطبري دل الحديث على ان نذر الجاهلية اذا كان موافقا لحكم الاسلام وجب الوفاء قال ابن الملك اى بعد الاسلام وعليه الشافعي وقال ابو حنيفة لا يصح نذره وفيه دليل على ان الصوم ليس شرطا لصحة الاعتكاف والجواب عن الصوم انه رواه ابو داود والنسائي والدارقطني بلفظ ان عمر جعل على نفسه ان يعتكف في الجاهلية ليلة او يوما عند الكعبة فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتكفه وصم ولفظ النسائي والدارقطني فامر ان يعتكف ويصوم وفي الصحيحين ايضا عن عمر انه جعل على نفسه ان يعتكف يوما فقال اوف بنذر فلم ان المراد الليلة مع يومها او اليوم مع ليلته وغاية ما فيه انه سكت عن ذكر الصوم في هذه الرواية وقدرت رواية الثقة فيجب قبولها والله اعلم (كذا في المرقاة) قوله صلى الفجر ثم دخل في معتكفه قال الطبري دل الحديث على ان ابتداء الاعتكاف من اول النهار كما قال به الاوزاعي والثوري والليث في احد قوليه وعند الاثمة الاربعة يدخل قبل غروب الشمس اذا اراد اعتكاف شهر او عشر وتأولوا الحديث بانه صلى الله عليه وسلم دخل المعتكف وانقطع وتخلى بنفسه فانه كان في المسجد يتخلى عن الناس في موضع يستتر به عن الناس كما ورد انه اتخذ في المسجد حجرة من حجير وليس المراد ان ابتداء الاعتكاف كان في النهار والله اعلم (ط ق) قوله فيمر كما هو قال الطبري اي يمر مروراً مثل الهيئة التي هو عليها فلا يلتفت ولا يميل الى الجوانب ولا يقف وقولها فلا يعرج اي لا يمكث بيان للمجمل لان التعرّيج الاقامة والميل عن الطريق الى جانب وقولها يسأل عنه بيان لقوله يعود على سبيل الاستيناف والله اعلم (طبي اطاب الله تراه) قوله لا اعتكاف الا بصوم وبه قال ابو حنيفة ومالك ويؤيده ما اخرجه الدارقطني والبيهقي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اعتكاف الا بصوم واخرج البيهقي عن ابن عباس

وَلَا أَعْتَكِفَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * **أَبْنِ عُمَرَ** عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَعْتَكَفَ طُرِحَ لَهُ فِرَاشُهُ أَوْ يُوضَعُ لَهُ مَرِيرُهُ وَرَأَى أُسْطُوَانَةَ التَّوْبَةِ رَوَاهُ **أَبْنُ مَاجَه** * وعن * **أَبْنِ عَبَّاسٍ** أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمَعْتَكِفِ هُوَ يَعْتَكِفُ الذُّنُوبَ وَيُجْرَى لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَعَامِلٍ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا رَوَاهُ **أَبْنُ مَاجَه**

وابن عمر رضي الله تعالى عنهم انهما قالا المعتكف يصوم وفي مؤطا مالك انه بلغه عن القاسم بن محمد ونافع مولى ابن عمر قالا لا اعتكف الا بالصوم لقوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد فذكر الله تعالى الاعتكاف مع الصيام قال الشمني وايضا لم يرد انه عليه الصلاة والسلام اعتكف بلا صوم والله اعلم (ق) قوله لا اعتكف الا في مسجد جامع اي يصلي فيه جماعة قال في شرح السنة فيه دليل على ان الاعتكاف يختص بالجامع وذهب اكثر اهل العلم الى جواز الاعتكاف في جميع المساجد قال الله تعالى (وانتم عاكفون في المساجد) ولم يفصل وبه قال الشافعي وابو حنيفة واصحابهم رحمهم الله تعالى وروي عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال لا يجوز الا في المسجد الجامع والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله وراء اسطوانة التوبة هي من اسطوانات المسجد النبوي سميت بذلك لان ابا لبابة تيب عليه عندها (ق ط) قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في المعتكف اي في حقه وشأنه هو يعتكف الذنوب منصوب بنزع الخافض اي يحتبس عن الذنوب بين بذلك ان شأن المحتبس في المسجد الانحباس عن تعاطي اكثر الذنوب ويجري مجهولا وقيل معلوما اي يضي ويستم له من الحسنات اي من ثوابها كعامل الحسنات اي يعطي له من الحسنات التي يمتنع عنها بالاعتكاف كعيادة المريض وتشجيع الجنابة وزيارة الاخوان وغيرها والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه اتم واحكم الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام على سيد الاولين والاخرين اللهم اني اسألك التوفيق على التمام خالصا لوجهك مقربا الى دار السلام متوسلا بحبيبك سيد الانام عليه افضل الصلاة والسلام آمين برحمتك يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات قد تم بعونه تعالى طبع الجزء الثاني من التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح ويتلوه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى واوله كتاب فضائل القرآن والله الحمد على ما انعم وصلى الله تعالى على نبيه الاكرم ورسوله الاعظم سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وازواجه ودرجاته واصحابه وبارك وسلم

﴿ صورة ما قرظه حضرة العلامة البحر الفهامة فخر الامائل بهجة الافاضل الاديب الارب الفاضل ﴾
 ﴿ اليب رب الوقار والفخار مولانا الشيخ محمد بهجة البيطار عضو المجمع العلمي العربي ﴾
 ﴿ بدمشق الشام حفظه الله عز وجل آمين ﴾

— بسم الله الرحمن الرحيم —

الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ، ولم يكن له ولي من الدلو وكبره تكبيرا ، الله اكبر ، (الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلتين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) واشهر - ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، واشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله ، أرسله على حين قرة من الرسل ، ودروس من الكتب ، فهدى به من الضلالة ، وعلم به من الجهالة ، وكثر به بعد القلة ؛ واعز به بعد الذلة ، واغنى به من العيلة ، واستنقذ به من الهلكة ، صلى الله وملائكته ورسوله والمؤمنون به عليه ، كما عرفنا بالله ودلنا عليه وهدانا اليه ، وعلى آله الطاهرين ، واصحابه الذين جاهدوا في سبيله ، ودعوا الى الله ورسوله ؛ ومن تبعهم باحسان .

أما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله تعالى ، وخير السنن سنة نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وان اقوى ما يلتزمه المسلمون من الوسائل لتجديد ما اندرس من معالم هذه الامة ، هو الاعتصام بالكتاب والسنة ، فيها مستقر الحياة الطيبة ، ومستودع النجاة من غوائل المدينة الحديثة ومفاسدها ، فقد جمعا لنا بين مطالب الروح والجسد ، وكفلا لنا سعادة الدنيا والاخرة ، وهل مزق وحدتنا وجعلنا حاجة لخصومنا على ديننا ، الا الاعراض عن هديهما ، والا استبدال قوانين غير المعصومين بهما ، والله عز وجل يقول : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيها شجر يدينهم ، ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ، ويسلموا تسليما » .

وان من دواعي الفخر والشكر أن تقوم في أرجاء الهند تلك النهضة الدينية المباركة ، ونرى من آثارها كتب الدين والعلم تطبعها الجمعيات الاسلامية بلغة القرآن ، وهذا المجلس العلمي الاسلامي الشهير بمجلس اشاعة العلوم الكائن بمحدر آباد دكن يقوم بطبع كتاب في مدينتنا دمشق الشام من أجل كتب السنة وعليه تعليق من أنفـس التعالـيق ، ألا وهو : ﴿ التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح ﴾ .

اشتهر كتاب (مصابيح السنة) للامام حسين بن محمد الفراء البغوي الشافعي المتوفي سنة ٥١٦ هـ واعتنى بشأنه العلماء بالقراءة والتعليق ، وذكر له في كشف الظنون شروحا كثيرة : (ص ٤٤٢ - ٤٤٥ ج ٢) . ثم ان الشيخ ولي الدين ابا عبد الله الخطيب التبريزي كمل المصابيح وذيـل ابوابه ، فذكر الصحابي الذي روى عنه ، وذكر الكتاب الذي اخرجه منه ، وزاد على كل باب من صحاحه وحسانه ، وسماه (مشكاة المصابيح) فصار كتابا كاملا فرغ من جمعه آخريوم الجمعة من رمضان سنة ٧٣٧ وله اسماء رجال المشكاة ، وشرحه العلامة حسن بن محمد الطيبي المتوفي سنة ٧٤٣ هـ وسماه الكاشف عن حقائق السنن كافي (الكشف) وكافي (التعليق الصبيح) بعد هذا التمهيد اقول ان كتاب (التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح) هو تصنيف الاستاذ الجليل العالم العامل الفقيه المحدث الباحث النظار الشيخ محمد ادريس الكاندهلوي نزيل دمشق الآن وهو من اجلاء الهند ، وشرحه هذا يقع في نحو خمسة مجلدات او أكثر بالقطع الكامل وقد تفضل صديقي المؤلف حفظه الله باهدائي الاول والثاني منه اللذين تم طبعهما بدمشق على ورق ايض ناصع ، مشكولي المتن ، وشرحه يبلغ نحو ضعفه

اماطريقة المؤلف في شرحه ، فقد اوضحها بقوله : واكبر عنايتي وغاية اهتمامي في هذا التعليق بشرح الاحاديث وابرار نكاتها ولطائفها ، وبيان اسرارها ومعارفها ، وكشف حقائقها ودقائقها على ما يقتضيه علم المعاني والبيان بعد

تتبع كتب العلماء الراسخين المعروفين بهذا الشأن اه . اقول وهذا الوصف منطبق على هذا الشرح الجليل تمام الانطباق ، فقد عني الاستاد المؤلف بالكشف عن غمدرات معاني الاحاديث النبوية ، واستخراج النكات البلاغية منها واستنباط دقائق الاحكام ، وبدائع الفوائد ، ولطائف الاسرار . وهذا هو الذي جعله يؤثر الاقتباس من شرحي النوربشتي والطبي للمصاييح والمشكاة ومن كتاب اللامعات وهو شرح للمشكاة مخطوط ومن كتاب حجة الله البالغة لامام المعقول والمنقول الشاه ولي الله الدهلوي وهؤلاء بمن عرفوا باستقلال الفكر وابرار لطائف المعقول من المنقول .

واقول ان المؤلف حفظه الله قد هضم نفسه وغمط شرحه حق ، فراجعه اني استند اليها ، واصام نهاره وأسريره في مطالعتها ، هي كثيرة ، وما في المقدمة هو قليل منها ، ولو بسطها وذكر اسماءها في طليعة التعليق ، لعلم القاريء كم بذل في سبيله من الجهود ، وكما انفق من الاوقات ، فقد نقل عن حكماء الاسلام كحجة الاسلام الغزالي وابن رشد ، وحماة السنة كشيخ الاسلام ابن تيمية وابن قيم الجوزية ، وشراحها كالحافظ ابن حجر العسقلاني والقسطلاني ، ومشاهير الصوفية كالشيخ عبي الدين ابن عربي رحمه الله والعارف الشمراني رحمه الله وغرض المؤلف من الاخذ عن المحدثين والمتكلمين والفقهاء والصوفية وغيرهم هو ابراز الحقائق للناس ، والتعريف باقدار العلماء من كل طائفة ، ويلزم منه التقريب ، بين فرق الامة ، وجذبها الى السنة والمذهب الحق عن طريق الائمة ، ولكنه اذا اورد الاحاديث شاهدة مؤيدة لما اخذ به بعض الائمة ذكر ما قاله المحدثون في متنها وسندها دون غيرهم اذم المرجع في هذا الشأن وعليهم المعول .

وترى الاستاذ في مسائل الخلاف متحلياً بحلية الادب والانصاف . بعيداً عن الاعتساف ، واثارة الجدل والمراء . فقد اورد ص ٣٠٧ الحديث المتفق عليه « لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا » وذهب الى ان المراد منه حكم المساجد فقط وأنه لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد غير هذه الثلاثة ، ونقل عن الامام الغزالي قوله « قد ذهب بعض العلماء الى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء ، وما تبين لي ان الامر ليس كذلك بل الزيارة مأمور بها الخ واقول ان زيارته مأمور بها ولم يخلتوا فيها ، وانما الكلام في شد الرحال الى المشاهد ، وقد علم من كلام حجة الاسلام ان المسألة خلافية من قبل ان يخلق شيخ الاسلام ابن تيمية وان ابن تيمية ناقل أقوال الائمة في هذه المسألة ، كما يظهر لمن تتبع كتبه ، وليس المراد هنا الا توجيه النظر الى عبارة حجة الاسلام وما فيها من ادب وتواضع ظاهرين في قوله : « وما — اي الذي — تبين لي ان الامر ليس كذلك » ونقل الاستاد المؤلف عن العراقي ما يؤيد قول الامام الغزالي ، وعلم من هذا مشرب المؤلف الصافي ، ونظافة لسانه وقلبه عن الغمز والطنين ، وسلامة عقله وطهارة قلبه من الغل والحسد والله مزيد الحمد ،

هذا ولولا عجلة الطبع لكان لي ان ازيد في هذه الكلمة العجلى ، واصف اخلاق صديقي المؤلف الكريم الذي تشرفت بمعرفته واغبطت باقائه ، وحسن اخائه وما اوتيته من طيب المذاكرة ولطف الحديث وخفة الروح ، ورقة الشئال ، الى استقامة في الخلق ، ولذة في العبادة ، وحرص على الوقت ، وشغف بالعلم ومواظبة على العمل فنسأل الله تعالى ان يعده بدوام الصحة والمعونة ويسر له اتمام طبع الكتاب . ويشكر الجمعية اشاعة العلوم حسن صنيعها ، ويشيه ويشب هذه الجمعية المباركة افضل الثواب ، ويقيمهم جميعاً موقفين الى ما يحب ويرضي آمين

الفقير اليه سبحانه

في ١٥ رجب الفرد سنة ١٣٥٤

محمد بهجة بن محمد بهاء الدين البيطار

دهشق :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فهرس الجزء الثاني

الدليل الصحيح الى ابواب مشكوة المصاييح	صفحة	والتلويح الى بعض محتويات التعليق الصحيح	صفحة
﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾		﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾	
٢ ﴿ باب الذكر بعد الصلاة ﴾ الفصل الاول		٢٠ شرح حديث ابي هريرة في قصة ذي اليمين	
٢ اثبات الذكر بعد الصلاة بالآيات الشريفة		و اختلاف الفقهاء في الكلام ناسياً في الصلاة	
٤ استدلال المهلب بحديث ابي هريرة على فضل		٢٤ الفصل الثاني	
الغني الشاكر على الفقير الصابر الشاكر		الفصل الثالث	
على فقره والجواب عنه		٢٥ ﴿ باب سجود القرآن ﴾ الفصل الاول	
٤ شرح حديث كعب بن عجرة معقبات لا يخيب		د ادلة وجوب سجود التلاوة	
قائلن الحديث		٢٦ الفصل الثاني	
٥ شرح حديث ابي هريرة من سبح الله دبر		٢٨ الفصل الثالث	
كل صلاة ثلاثاً وثلاثين الحديث وبيان ان		٢٩ ﴿ باب اوقات النهي ﴾ الفصل الاول	
الذاكر اذا زاد على العدد المذكور هل		٣٢ الفصل الثاني	
يترتب عليه هذا الثواب الخصوص ام لا		٣٣ الفصل الثالث	
٥ الفصل الثاني		٣٤ ﴿ باب الجماعة وفضلها ﴾ الفصل الاول	
٦ الفصل الثالث		د ادلة وجوب الجماعة	
٩ ﴿ باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه ﴾		٣٨ الفصل الثاني	
٩ الآيات في ذلك ٩ الفصل الاول		٤١ الفصل الثالث	
١١ شرح حديث عبد الله بن مسعود في النهي عن		٤٣ ﴿ باب تسوية الصف ﴾ الفصل الاول	
التسليم في الصلاة		٤٦ الفصل الثاني	
١٢ حكمة النهي عن الخصر في الصلاة		٤٧ الفصل الثالث	
١٤ الفصل الثاني		٤٨ ﴿ باب الموقف ﴾ الفصل الاول	
١٤ شرح حديث عبد الله بن مسعود في النهي عن		٤٩ الفصل الثاني	
التكلم في الصلاة		٥٠ الفصل الثالث	
١٧ اختلاف الفقهاء في البناء للراعى		٥١ ﴿ باب الامامة ﴾ الفصل الاول	
١٨ الفصل الثالث		٥١ شرح حديث ابي مسعود رضي الله تعالى عنه	
١٩ ﴿ باب السهو ﴾ الفصل الاول		يوم القوم اقرأم لكتاب الله واختلاف الفقهاء	

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

- ٨٠ الفصل الثاني (٨٠) الفصل الثالث
 ٨١ ﴿ باب التحريض على قيام الليل ﴾ الفصل الاول
 ٨١ شرح ابي هريرة يعقد الشيطان على قافية رأس
 احدثكم الحديث
 ٨٣ شرح حديث ابي هريرة ينزل ربنا تبارك
 وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا الحديث
 ٨٤ الفصل الثاني
 ٨٥ شرح حديث عمرو بن عبسة اقرب ما يكون الرب
 من العبد في جوف الليل الآخر ويان الفرق
 بين هذا القول وقوله صلى الله عليه وسلم
 اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
 ٨٦ الفصل الثالث
 ٨٧ ﴿ باب القصد في العمل ﴾ الفصل الاول
 ٨٨ شرح حديث ابي هريرة ان الدين يسر الحديث
 ٨٩ شرح حديث عمران بن حصين من صلى نائما
 فله نصف اجر القاعد
 ٩٠ الفصل الثاني
 ٩١ الفصل الثالث
 ٩١ ﴿ باب الوتر ﴾ الفصل الاول
 ٩١ ادلة وجوب الوتر
 ٩٢ شرح حديث ابن عمر صلاة الليل مثنى مثنى
 فاذا خشي احدثكم الصبح صلى ركعة واحدة
 توتر له ما قد صلى وكلام حضرة الاستاذ
 مولانا الشاه السيد محمد انور نور الله وجهه
 يوم القيامة ونضر
 ٩٤ عدم مشروعية الاقتصار على ركعة واحدة
 وبيان ان حديث النهي عن البتراء صحيح
 ورجال اسناده كلهم ثقات واثبات
 ٩٤ شرح حديث عائشة لا يجاس في شيء الا
 في آخرها
 ٩٤ شرح حديث عائشة فان خلق نبي الله صلى الله

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

- في الاحق بالامامة
 ٥٣ الفصل الثاني
 ٥٤ الفصل الثالث
 ٥٥ ﴿ باب ما على الامام ﴾ الفصل الاول
 ٥٦ الفصل الثالث
 ٥٧ ﴿ باب ما على المأموم من المتابعة وحكم المسبوق ﴾
 الفصل الاول
 ٥٨ مذاهب الفقهاء في اقتداء المأموم القائم بالامام
 الجالس
 ٦٠ الفصل الثاني
 ٦١ الفصل الثالث
 ٦٢ ﴿ باب من صلى مرتين ﴾ الفصل الاول
 ٦٢ الفصل الثاني
 ٦٣ الفصل الثالث
 ٦٤ ﴿ باب السنن وفضائلها ﴾ الفصل الاول
 د حكمة تقديم السنن على الفرائض وتأخيرها عنها
 ٦٥ بيان عافضة النبي صلى الله عليه وسلم على اربع
 ركعات قبل الظهر
 ٦٧ اختلاف الفقهاء في سنية الركعتين قبل المغرب
 الفصل الثاني
 ٦٧ شرح حديث ابي هريرة من كان منكم مصليا
 بعد الجمعة فليصل اربعا واختلاف الفقهاء في ذلك
 الفصل الثالث
 ٧٢ ﴿ باب صلاة الليل ﴾ الفصل الاول
 ٧٢ الآيات في ذلك وبيان حكمته ومشروعية صلاة
 الليل
 ٧٣ لطائف الدعاء المأثور اللهم اجعل في قلبي
 نورا الحديث
 ٧٥ الفصل الثاني
 ٧٧ الفصل الثالث
 ٧٨ ﴿ باب ما يقول اذا قام من آخر الليل ﴾ الفصل الاول

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

- ١٢١ اختلاف الفقهاء في جواز القصر ووجوبه
١٢٢ كلام الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى في بيان معاني القصر وتحقيق ان المراد بالقصر في الآية هو قصر الصفة لا قصر العدد
١٢٣ اختلاف الفقهاء في الجمع بين الصلاتين
١٢٤ ذكر اثر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان الجمع بين الصلاتين كبيرة من الكبائر آه وقال تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما
١٢٥ الفصل الثاني
١٢٦ الفصل الثالث
١٢٧ ذكر اختلاف الفقهاء في مسافة القصر
١٢٩ (باب الجمعة) الفصل الاول
١٣٢ اقوال العلماء في ساعة الاجابة
الفصل الثاني
١٣٤ الفصل الثالث
١٣٦ (باب وجوب الجمعة) الفصل الاول
١٣٧ الفصل الثاني
١٣٧ شرح حديث الجمعة على من آواه الليل
١٣٩ الفصل الثالث
١٣٩ (باب التنظيف والتبكير) الفصل الاول
١٤٠ بيان المراد بساعات الجمعة
١٤٢ الفصل الثاني
١٤٤ الفصل الثالث
١٤٦ (باب الخطبة والصلاة) الفصل الاول
١٤٦ سبب مشروعية الخطبة قبل صلاة الجمعة وبيان الحكمة في الجلوس بين الخطبتين
١٤٧ وقت الجمعة
١٤٩ اختلاف الفقهاء في مشروعية الركعتين عند

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

- عليه وسلم كان القرآن
٩٦ الفصل الثاني
٩٨ بيان ان الوتر ثلاث ركعات لا يسلم الا في آخرهن
٩٩ الفصل الثالث
١٠١ ﴿باب القنوت﴾ الفصل الاول
١٠١ ذكر اختلافات الفقهاء في القنوت
١٠٣ الفصل الثاني
١٠٤ الفصل الثالث
١٠٤ ﴿باب قيام شهر رمضان﴾ الفصل الاول
١٠٥ بيان الحكمة في تقدير صلاة التراويح بعشرين ركعة
١٠٧ الفصل الثاني
١٠٨ الفصل الثالث
١٠٩ ﴿باب صلاة الضحى﴾ الفصل الاول
١٠٩ اثبات صلاة الضحى من القرآن
١١٠ عدد ركعات صلاة الضحى
١١٠ وقت صلاة الضحى
١١٠ اختلاف العلماء في المداومة على صلاة الضحى
١١٢ الفصل الثاني
١١٣ الفصل الثالث
١١٤ ﴿باب التطوع﴾ الفصل الاول
١١٤ حكمة تقديم النوافل والسنن على الفرائض
« اقسام التطوع
« بيان ان تحية المسجد لا تفوت بالجلوس
١١٦ حديث الاستخارة
« الفصل الثاني
١١٧ شرح حديث بريدة في سبق بلال الى الجنة وبيان الحكمة في سبق بلال رضي الله تعالى عنه
١١٨ (صلاة التسبيح)
١٢١ (باب صلاة السفر) الفصل الاول

صفحة * دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب *

١٨١	الفصل الثاني
١٨٢	الفصل الثالث
١٨٢	(باب سجود الشكر)
١٨٤	باب الاستسقاء الفصل الاول
١٨٦	الفصل الثاني
١٨٧	الفصل الثالث
١٨٨	(باب في الرياح) الفصل الاول
١٨٩	الفصل الثاني
١٩٠	الفصل الثالث
١٩١	(كتاب الجنائز) الفصل الاول
٢٠٠	الفصل الثاني
٢٠٦	الفصل الثالث
٢١١	(باب تمني الموت وذكره) الفصل الاول
٢١١	شرح حديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى
	عنه من احب لقاء الله احب لقاءه الحديث
٢١٣	شرح حديث ابن عمر كن في الدنيا كنك
	غريب او عابر سبيل
٢١٤	الفصل الثاني
٢١٤	شرح حديث عبد الله بن مسعود رضي الله
	تعالى عنه استحيوا من الله حق الحياء الحديث
٢١٦	شرح حديث عبد الله بن عمرو تخفة المؤمن
	الموت
٢١٦	شرح حديث بريدة المؤمن يموت بهرق
	الجبين
٢١٦	شرح حديث عبيد الله بن خالد رضي الله
	تعالى عنه موت الفجأة اخذة الاسف
٢١٧	الفصل الثالث
٢١٩	(باب ما يقال عند من حضره الموت) الفصل
	الاول ٢٢١ الفصل الثاني
٢٢١	حديث معاذ بن جبل من كان آخر كلامه
	لا اله الا الله دخل الجنة — وقصة ابي زرة

صفحة * دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب *

١٥١	دخول المسجد والامام يخطب وتفصيل الكلام
	وتحقيق المقام
١٥١	الفصل الثاني — الفصل الثالث
١٥٢	(باب صلاة الخوف)
١٥٣	اختلاف الفقهاء في كيفية صلاة الخوف
١٥٤	ذكر انواعها — الفصل الاول
١٥٧	الفصل الثاني — الفصل الثالث
١٥٨	(باب صلاة العيدين) الفصل الاول
١٥٩	بيان الحكمة في مشروعية صلاة العيدين
١٦١	ادلة من قال ان صلاة العيدين واجبة
١٦١	شرح حديث عائشة في غناء الجاريتين وادحاض
	ما احتجت به مبتدعة الصوفية في تحليل ما لا
	يختلف في تحريره
١٦٣	الفصل الثاني
١٦٤	ذكر اختلاف الفقهاء في عدد التكبيرات في
	صلاة العيدين
١٦٦	الفصل الثالث
١٦٧	(باب في الاضحية) الفصل الاول
١٦٨	ادلة السادة الحنفية في وجوب الاضحية
١٦٨	شرح حديث ام سلمة اذا دخل العشر واراد
	بعضكم ان يضحي فلا يمس من شعره وبيان
	الحكمة في ذلك
١٦٩	الفصل الثاني
١٧٢	الفصل الثالث
١٧٣	باب العترة الفصل الاول — والثاني
١٧٤	الفصل الثالث
١٧٤	(باب صلاة الحسوف)
١٧٥	بيان مشروعيتهما بالكتاب والسنة واجماع الامة
١٧٥	اختلاف الفقهاء في كيفية صلاة الكسوف
١٧٨	اختلاف الفقهاء في الجهر والاسرار بالقراءة
	في صلاة الكسوف

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

٢٧٢ زيارة النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه وحكم والديه

٢٧٣ الفصل الثاني — الفصل الثالث

٢٧٥ كتاب الزكاة الفصل الاول

٢٧٥ اسرار الزكاة

٢٧٧ وظائف المزكى

٢٧٨ متى فرضت الزكاة

٢٨٦ الفصل الثاني

٢٨٨ الزكاة في المال المستفاد

٢٨٩ الزكاة في مال اليتيم واقوال العلماء في ذلك

٢٩٠ الفصل الثالث

٢٩٢ (باب ما تجب فيه الزكاة) الفصل الاول

٢٩٣ اختلاف الفقهاء في زكاة الخيل السائمة

٢٩٧ اختلاف الفقهاء في كيفية زكاة الابل اذا زادت

على عشرين ومائة

٢٩٩ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يجمع

بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية

الصدقة

٣٠٠ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم وما كان

من خليطين فانها يترجعان بينها بالسوية

٣٠١ اختلاف الفقهاء في زكاة ما اخرجته الارض

٣٠٢ شرح حديث ابي هريرة وفي الركاز الخمس

واختلاف الفقهاء في ذلك

٣٠٤ الفصل الثاني

٣٠٧ زكاة العسل

٣٠٨ زكاة الحلى

٣١١ الفصل الثالث

٣١٢ (باب صدقة الفطر) الفصل الاول

٣١٢ اختلاف الفقهاء في مقدار صدقة الفطر

٣١٦ اختلاف الفقهاء في اخراج صدقة الفطر عن

عبده الكافر

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

٢٢١ حديث معقل بن يسار اقرأوا سورة يس على

موتاكم وبيان الحكمة في ذلك

٢٢٢ الفصل الثالث

٢٢٨ شرح حديث كعب انما نسمة المؤمن طير تعلق

في شجر الجنة حتى يرجعه الله في جسده

٢٣١ (باب غسل الميت وتكفينه) الفصل الاول

٢٣٢ حديث عائشة في كفن رسول الله صلى الله

عليه وسلم واختلاف الفقهاء في صفة كفن

الميت

٢٣٣ الفصل الثاني

٢٣٤ اختلاف الفقهاء في الصلاة على الشهيد

٢٣٤ الفصل الثالث

٢٣٥ (باب المشى بالجنائز والصلاة عليها) الفصل

الاول

٢٣٧ الصلاة على الغائب

٢٣٨ اختلاف الفقهاء في الصلاة على الجنائز في المسجد

٢٣٩ عدد تكبير صلاة الجنائز واقوال العلماء في

ذلك

٢٤٣ شرح حديث انس انهم شهداء الله في الارض

٢٤٤ الفصل الثاني

٢٤٥ المشي امام الجنائز وخلفها

٢٤٨ الفصل الثالث

٢٤٩ (باب دفن الميت) الفصل الاول

٢٥٠ اختلاف الفقهاء في افضلية تسنيم القبر او تسطيحه

٢٥٢ الفصل الثاني

٢٥٣ اولوية ادخال الميت قبره من جهة القبلة

٢٥٦ الفصل الثالث

٢٥٨ (باب البكاء على الميت) الفصل الاول

٢٦٢ الفصل الثاني

٢٦٤ الفصل الثالث

٢٧١ (باب زيارة القبور) الفصل الاول

صفحة (دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب)

٣٧١	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم الا الصوم فانه لي وانا اجزي به
٣٧٢	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لحلوف
	فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك
٣٧٣	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم الصيام جنة
٣٧٣	الفصل الثاني
٣٧٤	الفصل الثالث
٣٧٦	(باب رؤية الهلال) الفصل الاول
٣٧٨	الفصل الثاني
٣٧٩	الفصل الثالث
٣٨٠	باب الفصل الاول
٣٨١	شرح حديث النبي عن الوصال في الصوم
٣٨٣	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم اني ايت
	يطعمني ربي ويسقيني
٣٨٣	اختلاف الفقهاء في وجوب النية من الليل
٣٨٥	الفصل الثالث
٣٨٦	(باب تنزيه الصوم) الفصل الاول
٣٨٨	الفصل الثاني
٣٩٠	الفصل الثالث
٣٩١	(باب صوم المسافر) الفصل الاول
٣٩٢	الفصل الثاني
٣٩٣	الفصل الثالث
٣٩٣	(باب القضاء) الفصل الاول
٣٩٤	الفصل الثاني - الفصل الثالث
٣٩٥	(باب صيام التطوع) الفصل الاول
٤٠٠	الفصل الثاني ٤٠٢ الفصل الثالث
٤٠٤	باب الفصل الاول
٤٠٥	الفصل الثاني
٤٠٦	الفصل الثالث
٤٠٦	(باب ليلة القدر) الفصل الاول
٤١٠	الفصل الثاني ٤١١ الفصل الثالث
٤١٣	(باب الاعتكاف) الفصل الاول
٤١٤	الفصل الثاني ٤١٦ الفصل الثالث
	تمت الفهرست

صفحة (دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب)

٣٨	الفصل الثاني - الفصل الثالث
٣١٨	باب من لا تحل له الصدقة الفصل الاول
٣٢٠	بيان تحريم الصدقة على بني هاشم ومواليهم
٣٢١	حد الفقير والمسكين
٣٢٣	الفصل الثاني
٣٢٧	الفصل الثالث
٣٢٧	(باب من لا تحل له المسألة ومن تحل له)
٣٢٧	الفصل الاول
٣٣١	الفصل الثاني
٣٣٤	الفصل الثالث
٣٣٥	(باب الانفاق وكراهية الامساك)
٣٣٥	الفصل الاول
٣٣٨	الفصل الثاني
٣٤٠	الفصل الثالث
٣٤٦	(باب فضل الصدقة) الفصل الاول
٣٥١	الفصل الثاني
٣٥٨	الفصل الثالث
٣٥٨	حكاية الشيخ ابي الحسن الخرقاني رحمه الله
	تعالى في طواف العرش
٣٥٩	(باب افضل الصدقة) الفصل الاول
٣٥٩	شرح حديث ابي هريرة وحكيم بن حزام
	خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى
٣٦١	الفصل الثاني
٣٦٣	الفصل الثالث
٣٦٤	(باب صدقة المرأة من مال الزوج) الفصل الاول
٣٦٥	الفصل الثاني
٣٦٥	الفصل الثالث
٣٦٥	(باب من لا يعود في الصدقة) الفصل الاول
٣٦٨	(كتاب الصوم) الفصل الاول
٣٦٨	بيان معنى الصوم لغة وشرعا واسرار مشروعيته
٣٦٨	متى فرض صوم رمضان
٣٦٨	شرح حديث ابي هريرة اذا دخل رمضان فتحت
	ابواب السماء وغلقت ابواب جهنم الحديث

حصل الفراغ من طبعه في شهر رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان سنة ١٣٥٤ هجرية
على صاحبها اذكى الصلاة وازكى السلام واسنى التحية

